

تاریخ نظریہ پاکستان



بن : کتب خانہ انجمن حمایت اسلام ریوے وڈ لاہور

تاریخِ نظریہ پاکستان

مؤلفہ
پیام شاہجہان پوری

ناشرین: کتب خانہ انجمن حمایت اسلام، ریلوے روڈ، لاہور

جملہ حقوق بحکمت ناشر محفوظ ہیں۔

تاریخ نظریہ پاکستان	نام کتاب
پیام شاہجہاںپوری	مصنف
ایک ہزار	بار اول
۷۶۷ صفحات	صفحات
فروز سنٹر لمیٹڈ لاہور	مطبع
عبد الحمید خاں	طابع
منظر احمد خاں (مینیجر سکت خانہ انجمن حمایت اسلام لاہور)	زیر اہتمام
یکم جولائی ۱۹۷۰ء	تاریخ طباعت
سکت خانہ انجمن حمایت اسلام لاہور	ناشر
۱۷ روپے	قیمت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

۱۱ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان کے نام سے جو آزاد اسلامی ریاست معرض وجود میں آئی وہ کوئی
 اچانک یا اتفاقی واقعہ نہ تھا۔ اس کے پیچھے اسباب و علل کا ایک طویل سلسلہ کارفرما تھا۔ یہ واقعات برصغیر میں
 اسلامی سلطنت کے قیام کے ساتھ ہی ظہور پذیر ہونے لگے تھے۔ تاہم اس امر کی شہادت دیتی ہے کہ برصغیر
 کے غیر مسلموں نے مسلمانوں کی حکومت کو کبھی دل سے قبول نہیں کیا اور ہر زمانے میں ان کا ایک نہ ایک
 گروہ مسلمانوں کو مغلوب کرنے کے لئے ان کے خلاف ہر دھڑا ہوتا رہا۔ انہوں نے مسلمانوں کی ریاست میں
 رہتے ہوئے اس ریاست اور اس کے حکمرانوں کے خلاف رہنہ دو انبیاں جاری رکھیں اور جب اور جہاں
 موقع ملا وہ مسلمانوں کی ایذا رسانی پر کمر بستہ ہو گئے۔ حیرت کی بات یہ ہے کہ انہوں نے ان افسوس ناک
 افعال کا ارتکاب جہانگیر اور شاہجہاں جیسے عالی ظرف اور روادار بادشاہوں کے عہد حکومت میں بھی کیا۔
 حالانکہ ابھی دو بادشاہوں پر گویا منحصر ہے برصغیر کے ہر مسلمان حاکم نے یہاں کے غیر مسلموں کے ساتھ نہایت عزت
 و احترام کا سلوک کیا اور انہیں جاگیریں اور مناصب دے کر اپنے درباروں میں اعلیٰ سے اعلیٰ مناصب عطا
 کئے۔ انہیں ہر قسم کی مذہبی آزادی بھی دی۔ اور ملک زیب عالمگیر کے انتقال کے بعد جب مغلیہ سلطنت کا شیرازہ
 منتشر ہونے لگا تو انہیں اپنے سرِ ائم کو علی جامہ پہنانے کا نہایت اچھا موقع ملا۔ آیا اور انہوں نے مغلیہ سلطنت
 کو تباہ و برباد کرنے اور مسلمانوں پر ظلم و ستم کرنے میں التسانیت اور شرافت کی ساری حدیں توڑ دیں۔ انہوں نے
 کلم کھلا ایسے طریقے اختیار کئے جن سے صاف ظاہر ہوتا تھا کہ وہ ہندوستان سے اسلامی سلطنت کا خاتمہ کر کے
 یہاں ہندو راج قائم کرنے کے خواب دیکھ رہے ہیں مگر جب احمد شاہ ابدالی، نواب نجیب الدولہ، حافظ
 رحمت خاں اور ہندوستان کے دوسرے حریت پسند حکمرانوں کی متحدہ کوششوں سے پانی پت کے میدان میں غیر مسلموں
 کو عبرت ناک شکست ہو گئی تو گو اس صدمے سے وہ اس قابل تو نہ رہے کہ تختِ دہلی پر حکومت کرنے کے منصوبے
 کو علی جامہ پہناتے لیکن برصغیر کے مسلمانوں پر ظلم و ستم کر کے وہ اپنی مسلم دشمنی کی آگ پھر بھی بجھاتے رہے۔ لیکن
 جب برصغیر پر انگریزوں نے تسلط قائم کر لیا اور یہاں کے غیر مسلموں کی حکمرانی کی آرزوؤں پر پانی پھر گیا تو انہوں
 نے مسلم دشمنی کا ایک نیا طریقہ اختیار کیا۔ انہوں نے انگریزوں سے مل کر مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کا ایک

خونناک منصوبہ بنایا۔ اس کا پہلا اظہار ۱۸۵۷ء کی ناکام بغاوت کے بعد ہوا جب انہوں نے اس کی ساری ذمہ داری مسلمانوں پر ڈال دی اور خود انگریزوں کے سائبہ عاطفت میں پناہ گزین ہو گئے۔

یہ واقعات ایسے نہ تھے جن سے مسلمان اکابر نافل رہتے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے لے کر حضرت سید احمد شہید اور پھر سید احمد خاں تک مختلف مسلمان حکمرانوں، مصلحین، دانشوروں اور صاحب سیف و قلم اکابر نے غیر مسلموں کے ان خونناک عزائم سے مسلمانوں کو باخبر کیا اور انہیں منظم کرنے کی کوششیں جاری رکھیں تا آنکہ ۱۹۴۷ء میں قوم کا درد رکھنے والے مسلمانوں نے بنگال کے تاریخی شہر ڈھاکہ میں آل انڈیا مسلم لیگ کا سنگ بنیاد رکھا جس نے آگے چل کر دنیا کے نقشے میں ایک نئی اور آزاد اسلامی ریاست کی اضافہ کیا۔ مسلم لیگ کے قیام سے اس آزاد اسلامی ریاست کے معرض وجود میں آنے تک تقریباً نصف صدی کا عرصہ برصغیر کی سیاست خصوصاً مسلمانوں کی سیاسی زندگی کا ہنایت ہنگامہ خیر دور تھا۔ یہ آزاد اسلامی مملکت جس کی آزاد فضا میں ہم زندگی گزار رہے ہیں کن ہوناک مصائب اور کتنی رنج و رسا قربانیوں کے بعد معرض وجود میں آئی؟ اس سے وہ لوگ تو باخبر ہیں جنہیں ان مراحل سے گذرنا پڑا۔ لیکن موجودہ نسل جس نے آزاد فضا میں آنکھ کھولی اسے نہ تو ہندوستان کے غیر مسلموں کے مظالم برداشت کرنا پڑے اور نہ غیر ملکی حکمرانوں کے ظلم و ستم سے سابقہ پڑا۔ اس لئے اگر وہ اس آزادی کی قدر و قیمت سے ناواقف ہے تو اس میں تعجب کی کوئی بات نہیں۔

اس نئی نسل کو صحیح طور پر معلوم ہی نہیں کہ یہ ملک کن قربانیوں کے بعد حاصل کیا گیا ہے اور اس کے اسلام نے ہندو اور انگریزوں کے کیسے کیسے چر کے برداشت کئے ہیں۔ آج وقت کی سب سے بڑی ضرورت یہ ہے کہ ہم نئی نسل کو پاکستان کی جدوجہد، اس کے مذہبی، سیاسی، فلاحی اور اقتصادی پس منظر سے آگاہ کریں تاکہ ہماری یہ نسل اپنی تاریخ سے پوری طرح باخبر ہو سکے۔

اسی ضرورت کے پیش نظر یہ کتاب تالیف کی گئی ہے اور اسے آریوں کی آمد سے شروع کیا گیا ہے تاکہ ہمارے نوجوانوں کو معلوم ہو سکے کہ ان کے اسلام کا جس قوم سے سابقہ پڑا تھا وہ کس ذہنیت کی حامل تھی اور اس نے اپنے ہندو امتداریں ان لوگوں سے کیا سلوک کیا جن کے مذہبی، سیاسی اور فلاحی نظریات اس سے مختلف و متضاد تھے۔ اس کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ ہندوؤں کے اس دعوے کی حقیقت معلوم ہو جائے کہ وہ بھارت کے اصل باشندے ہیں اس لئے صرف اپنی کو اس مملکت پر حکومت کرنے کا حق حاصل ہے اس کے بعد برصغیر میں مسلمانوں کی آمد اور ان کی حکمرانی کی داستان قلم بند کی گئی ہے۔ اس کا مقصد ان غلط دعوؤں کی تردید کرنا ہے کہ برصغیر میں اسلام تلوار کے زور سے پھیلایا اور مسلمان فاتحین نے یہاں کے لوگوں کو جبراً مسلمان بنایا، موجودہ مسلمان اپنی فاتحیت کی اولاد ہیں اس لئے یہ سب غیر ملکی ہیں انہیں اس ملک پر حکومت کرنے کا

کوئی حق حاصل نہیں۔ اس باب کے مطالعے سے وہ حقائق سامنے آئیں گے جن کی طرف بہت کم لوگوں نے توجہ کی۔ اس کے بعد برصغیر کے مسلمانوں کے انحطاط کی انوس ناک داستان بیان کی گئی ہے اس آئینے میں غیر مسلموں کے چہرے صاف نظر آئیں گے اور ان کے کردہ عزائم کا اندازہ ہو سکے گا۔ پھر برصغیر میں انگریزوں کی آمد اور ان کی قریب کارانہ سیاست کی تاریخ بیان کی گئی ہے۔ اسی عہد میں برصغیر کے مسلمانوں کی عظمت خاکسیر ہوئی اور اسی عہد میں ہندو سیاست نے نیا رنگ اختیار کیا جس نے ملک کے مسلمان مفکرین اور رہنماؤں کو اپنے انداز فکر میں تبدیلی پیدا کرنے پر مجبور کیا۔ اس کے بعد برصغیر میں مسلمانوں اور ہندوؤں کی قومی تحریکوں اور دونوں قوموں کی سیاسی کشمکش کی روداد بیان کی گئی ہے۔ یہیں سے برصغیر کے مسلمانوں کی تاریخ ایک نیا موڑ مڑتی ہے اور انہیں اپنے لئے ایک جداگانہ وطن کی ضرورت محسوس ہوتی ہے اس وطن کے حصول کے لئے انہیں کن کن مراحل سے گزرنا پڑتا ہے اور بیگانوں ہی سے نہیں اپنوں سے بھی نبرد آزمائی کرنی پڑتی ہے۔ یہ داستان تلخ بھی ہے اور سبق آموز بھی۔ اس کے بعد وہ مرحلہ آتا ہے جب برصغیر کے مسلمانوں کا کاروان حریت خون میں نہا کر منزل مقصود سے ہٹا دیا گیا ہے۔

مکن ہے بعض لوگ اس کتاب کے ابتدائی ابواب کی تفصیل کو غیر ضروری خیال کریں لیکن اہل نظر حضرات راقم الحروف کے اس خیال سے اتفاق کریں گے کہ نظریہ پاکستان کی جو تاریخ اس پس منظر کو نظر انداز کر کے لکھی جائے گی وہ نامکمل ہوگی۔ یہ پس منظر جتنا واضح ہوگا اسی قدر قیام پاکستان کی تاریخ مکمل ہوتی جائے گی۔

تاریخ نویس کا فرض نہایت ناخوشگوار ہوتا ہے خصوصاً اس تاریخ نویس کے لئے تو سجد مشکلات ہوتی ہیں جو اپنے عہد کی تاریخ قلم بند کرتا ہے کیونکہ اس عہد کے بہت سے لوگ یقیناً حیات ہوتے ہیں اور جب ان کے اعمال و اقوال کا تافذانہ عاں کیا جاتا ہے تو وہ اس عاں کی تاب نہ لا کر مسخ پا ہو جاتے ہیں۔ ایسے عالی ظرف اور شریف النفس لوگ کم ہوتے ہیں جو اپنے اعمال و اقوال کو نقد و نظر کی میزان عدل میں ٹٹا دیکھ کر قوس برداشت سے کام لیں اور تاریخ نویس کو اگر اس کی صاف گوئی اور حقیقت نگاری پر مزاج سختیں ادا نہ کریں تو سکوت ہی اختیار کر لیں۔

بہر حال تاریخ کے ایک ادنیٰ طالب علم کی حیثیت سے میلہ زمزم تھا کہ میں مصلحتوں یا خطرات کی پروا کئے بغیر واقعات کو اصل صورت میں پیش کر دیتا۔ سو میں اپنے اللہ تعالیٰ کا شکر گزار ہوں کہ اس نے مجھ عاجز و ناتوان کو یہ توفیق عطا فرمائی۔

میں نے پوری کوشش کی ہے کہ اس کتاب کو زیادہ سے زیادہ جامع، معلومات افزا اور صحیح و مستند

واقعات کا مرقع بناؤں۔ اس مقصد کے لئے میں نے وہ تمام وسائل اختیار کئے جو میری دسترس میں تھے۔ ہفت روزہ نہیں مہینوں لائبریریوں میں وقت گزارا۔ کام کی چیز جہاں سے ملی میں نے حاصل کر لی۔ تحریک پاکستان کے بزرگ رہنماؤں سے ملا، نوجوان کارکنوں سے ملاقات کی، بعض حضرات سے خط و کتابت کی۔ بعض مسودات اور تقریروں کی دوسرے شہروں سے نقول منگوائیں۔ کتابوں کے علاوہ اخباروں میں شائع ہونے والے ان مضامین سے بھی استفادہ کیا جن کے مصنفوں نے تحریک پاکستان میں حصہ لیا یا بعض مناظر بحثیم خود دیکھے۔ اس مرحلہ پر میں شکریہ ادا کرتا ہوں پنجاب پبلک لائبریری کے مشہور مشرقیات کے سربراہ چوہدری محمد حنیف صاحب شاہد کا جنہوں نے پوری لائبریری میرے سپرد کر دی۔ اسی طرح اسلامیہ کالج ریلوے روڈ لاہور کے لائبریریئر بشیر احمد صاحب اور محترم شیخ محمد اسماعیل صاحب پانی پتی بھی میرے شکریے کے مستحق ہیں جنہوں نے اس موضوع سے متعلق بعض نہایت قیمتی اور کمیاب کتابیں مجھے عنایت فرمائیں۔

آخر میں میرا خوشگوار فرض ہے کہ میں اپنے مخدوم میاں امیر الدین صاحب (صدر انجمن حمایت اسلام) شیخ محمد لطیف صاحب (نائب صدر انجمن حمایت اسلام) خان ذوالقرنین خاں صاحب (آزادی جہل سیکرٹری انجمن حمایت اسلام) اور محترم خواجہ ضیا الدین صاحب (آزادی سیکرٹری نشر و تالیفات کمیٹی انجمن حمایت اسلام) کا کہی نہیں بلکہ دل کی گہرائیوں سے شکریہ ادا کروں جن کی توجہ اور عنایت سے یہ کتاب طبع ہو کر منظر عام پر آ رہی ہے۔

طباعت و اشاعت سے قبل اس کا مسودہ انجمن حمایت اسلام کی نشر و تالیفات کمیٹی کے چیئرمین لفٹیننٹ کرنل شہباز خاں صاحب کے سپرد کیا گیا تاکہ وہ اس کا مطالعہ فرما کر راتے دیں کہ انجمن کا کتب خانہ اسے شائع کرے یا نہ کرے؟ کرنل صاحب موصوف خود بھی اہل علم شخصیت ہیں اور تاریخ و سیاست پر ان کے مضامین قدر و منزلت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ انہوں نے اس کتاب کے مسودے کا مطالعہ کیا اور تجھے نہایت قیمتی مشورے دیئے۔ ان مشوروں کی روشنی میں میں نے اس کتاب پر نظر ثانی کی۔ بلاشبہ وہ میرے اور اس کتاب کے ہر قاری کے شکریہ کے مستحق ہیں۔

اس سے مہینہ کے بعد میں اپنی یہ ناچیز تالیف جو میری ساہا سال کی محنت شاقہ کا پتھر ہے قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتا ہوں اور اپنے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ اسے قبولیت عام عطا فرمائے اور اس کے مطالعے سے وہ مفاد حاصل ہو جائیں جن کے لئے میں نے اس وادعی خارزار کا سفر اختیار کیا۔

پیام شاہجہاں پوری
چاہ میراں گیکانی اسٹریٹ ۶۲ لاہور

۲۴ جون ۱۹۷۰ء

فہرست عنوانات

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
				برصغیر میں آریوں کی آمد	
۴۸	سلاطین غزنوی کا غیر مسلموں سے سلوک	۲۴۷	۱۳	(۱) آریوں کا اصل وطن اور مغربی تحقیق	۱۳
۴۹	ترکوں کے عہد میں ہندو نوازی	۲۵	۱۵	(۲) ہندو مؤرخوں کی آراء	۱۵
۵۲	مغل سلاطین کی ہندو نوازی	۲۶	۱۶	(۳) ہندوؤں کا تاریخی سرمایہ	۱۶
۵۳	عہد اکیبری	۲۷	۱۷	(۴) آریوں کی مذہبی کتب	۱۷
۵۳	عہد چھاگیری	۲۸	۱۸	(۵) آریوں کے مذہبی عقائد	۱۸
۵۴	عہد شاہجہانی	۲۹	۱۹	(۶) خدا کا تصور	۱۹
۵۵	عہد عالمگیری	۳۰	۱۹	(۷) دھرم کی دو سے انسان کا مقام	۱۹
۵۸	آخری مغل سلاطین کی ہندو نوازی	۳۱	۲۰	(۸) انسانیت سے سلوک	۲۰
	ہندوؤں کی مسلم دشمنی		۲۱	(۹) برہمن کی برتری	۲۱
۶۰	ہستلین پر برہمنوں کا حملہ	۳۲	۲۱	(۱۰) شہر کی پستی	۲۱
۶۱	جے پال کی مسلم کشی	۳۳	۲۳	(۱۱) چانکیہ کا تصور سیاست	۲۳
۶۲	جے پال کا محمود غزنوی پر حملہ	۳۴	۲۵	(۱۲) بدھ مذہب	۲۵
۶۴	مذہبی جنگ	۳۵	۲۷	(۱۳) بدھ کا تصور الہی	۲۷
۶۵	عہد خلجی کے مسلم ناہندوں کی مسلم کشی	۳۶	۲۸	(۱۴) بدھوں پر برہمنوں کے مظالم	۲۸
۶۷	دکن میں مسلم کشی	۳۷		برصغیر میں مسلمانوں کی آمد	
۶۸	راجہ بیجا نگر کے مظالم	۳۸	۳۳	(۱۵) عربوں کے اہل ہند سے تعلقات	۳۳
۶۹	عہد شاہجہانی میں ہندوؤں کے حوصلے	۳۹	۳۳	(۱۶) جنوبی ہند میں ظہور اسلام	۳۳
۷۰	عہد عالمگیری میں مسلم آزادی	۴۰	۳۶	(۱۷) ہندوؤں میں ظہور اسلام	۳۶
۷۱	مرہٹوں کی مسلم کشی	۴۱	۳۹	(۱۸) پنجاب میں تبلیغ اسلام	۳۹
۷۲	راجہ جسونت سنگھ کی تداری	۴۲	۴۱	(۱۹) کشمیر میں اشاعت اسلام	۴۱
۷۳	فرخ سیر کا عہد	۴۳	۴۲	(۲۰) وسط ہند میں تبلیغ اسلام	۴۲
۷۵	واجد علی شاہ کا عہد	۴۴	۴۳	(۲۱) بنگال میں اشاعت اسلام	۴۳
	زوال سلطنت مغلیہ اور مظالم ہندو		۴۵	(۲۲) برصغیر میں اشاعت اسلام پر تبصرہ	۴۵
۷۷	مرہٹوں کا قتلہ	۴۵		مسلمان حکمرانوں کی ہندو نوازی	
۷۸	رام راجہ کی غارتگری	۴۶	۴۸	(۲۳) محمد بن قاسم کا غیر مسلموں سے سلوک	۴۸
۷۹	سایوجی کے مظالم	۴۷			
۸۰	نظام الملک اور مرہٹے	۴۸			

۱۲۱	(۷۷) بے غرض خدمت	۸۱	(۴۹) نادر شاہ کا حملہ
۱۲۲	(۷۸) رسالہ اسباب بغاوت ہند	۸۲	(۵۰) جاٹوں کی غارتگری
۱۲۳	(۷۹) مسلمانوں کی سماجی اصلاح	۸۴	(۵۱) سکھوں کی غارتگری
۱۲۴	(۸۰) سرسید کی تعلیمی تحریک	۸۴	(۵۲) مغلیہ بادشاہوں کا سکھوں سے سلوک
۱۲۵	(۸۱) سرسید کا نظریہ تعلیم	۸۵	(۵۳) ہندو، بیراگی اور اس کے مظالم
۱۲۵	(۸۲) سرسید کا نظریہ سیاست	۸۶	(۵۴) ہندو بیراگی کا قتل
۱۲۷	(۸۳) دارالعلوم دیوبند		
۱۲۸	(۸۴) بنگال کی اسلامی ادینی رکن		
۱۲۹	(۸۵) انجمن حمایت اسلام		

کانگریس کا قیام

۱۳۵	(۸۶) سرسید اور کانگریس
۱۳۷	(۸۷) نواب حسن الملک اور کانگریس
۱۳۸	(۸۸) شمس العظمیٰ مولانا ندیر احمد اور کانگریس
۱۴۰	(۸۹) نواب وقار الملک اور کانگریس
۱۴۲	(۹۰) مسلمانوں کی معاشی حالت
۱۴۳	(۹۱) تعلیمی حالت
۱۴۴	(۹۲) ہندو زمینداروں کی مسلم آزادی
۱۴۶	(۹۳) کانگریس کے قیام کے بعد مسلم آزادی
۱۴۷	(۹۴) ہندو جہاں سچا
۱۴۹	(۹۵) سیاسی انجمن کا قیام

آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام

۱۵۲	(۹۶) تقسیم بنگال
۱۵۳	(۹۷) تقسیم بنگال کے خلاف برہمی
۱۵۵	(۹۸) مسلم لیگ کا قیام
۱۵۶	(۹۹) وقار الملک کا خطبہ صدارت
۱۵۷	(۱۰۰) مسلم لیگ کا اجلاس کراچی
۱۵۷	(۱۰۱) مسلم لیگ کا اجلاس علی گڑھ
۱۵۸	(۱۰۲) مسلم لیگ کی سرگرمیاں ۱۹۰۶ء سے ۱۹۱۱ء تک
۱۶۰	(۱۰۳) تقسیم بنگال کی مستوحی
۱۶۰	(۱۰۴) نواب سلیم اللہ خاں کے تاثرات

برصغیر میں احیائے اسلام کی کوششیں

۸۸	(۵۵) حضرت شاہ ولی اللہ کی تحریک
۸۹	(۵۶) احمد شاہ ابدالی کو دعوت
۹۰	(۵۷) نجیب الدولہ کو تحریک
۹۰	(۵۸) آصف جاہ کو دعوت
۹۱	(۵۹) جنگ پانی پت
۹۳	(۶۰) سکھوں کی سرکوبی
۹۴	(۶۱) مغربی طاقتوں کی ریشہ دوانیاں
۹۵	(۶۲) انگریزوں کی برصغیر میں آمد
۹۶	(۶۳) فرانسیسیوں کی برصغیر میں آمد
۹۷	(۶۴) جنگ پلاسی
۹۹	(۶۵) سلطان حیدر علی کا جہاد آزادی
۱۰۰	(۶۶) سلطان ٹیپو کی جدوجہد
۱۰۲	(۶۷) انگریزوں سے جنگیں
۱۰۳	(۶۸) سلطان ٹیپو کی شہادت
۱۰۴	(۶۹) حافظ رحمت خاں
۱۰۵	(۷۰) سید احمد شہید کا جہاد آزادی
۱۰۸	(۷۱) سید صاحب کی شہادت
۱۰۹	(۷۲) برصغیر پر انگریزوں کا مکمل تسلط
۱۱۰	(۷۳) ۱۸۵۷ء کی بغاوت

سرسید کی تحریک

۱۱۷	(۷۴) ہندوؤں کا کردار
۱۱۸	(۷۵) مسلمانوں کی پس ماندگی
۱۲۰	(۷۶) سرسید کی مساعی مجید

۱۹۹	قائد اعظم کے چودہ نکات (۱۳۱)	۱۹۱	نواب وقار الملک کے تاثرات (۱۰۵)
۲۰۰	قائد اعظم کی تعریحات (۱۳۲)	۱۹۲	راجہ صاحب محمد آباد کے تاثرات (۱۰۶)
	ہندو رپورٹ	۱۹۳	مسلم لیگ رہنماؤں کی بے باکی (۱۰۷)
		۱۹۴	کانگرس اور انگریزوں کی مدح سرائی (۱۰۸)
۲۰۲	علی برادران کی ہائے (۱۳۳)		قائد اعظم مطلع سیاست پر
۲۰۳	آل پارٹیز مسلم کانفرنس (۱۳۴)		ابتدائی تعلیم (۱۰۹)
۲۰۴	ہندو رپورٹ پر علامہ اقبال کا تبصرہ (۱۳۵)	۱۹۷	انگلستان کو روٹنگی (۱۱۰)
۲۰۶	قائد اعظم اور ہندو رپورٹ (۱۳۶)	۱۹۸	انگلستان کی زندگی (۱۱۱)
۲۰۸	قائد اعظم آل پارٹیز کنونشن میں (۱۳۷)	۱۹۹	وطن کو واپسی (۱۱۲)
۲۱۰	قائد اعظم کی تجاویز اور سرسپر (۱۳۸)	۱۷۱	سیاسی زندگی کا آغاز (۱۱۳)
۲۱۳	مسلم لیگ نے ہندو رپورٹ کو رد کر دی (۱۳۹)	۱۷۱	سیفیر اتحاد (۱۱۴)
۲۱۳	مسٹر گاندھی کی سول نافرمانی (۱۴۰)	۱۷۳	مسلم لیگ میں قومیت (۱۱۵)
۲۱۴	مولانا شوکت علی اور سول نافرمانی (۱۴۱)	۱۷۴	ہندو مسلم اتحاد کی جرات مندانہ کوشش (۱۱۶)
۲۱۵	مولانا محمد علی جوہر اور سول نافرمانی (۱۴۲)	۱۷۶	میشاقی مکتبہ (۱۱۷)
۲۱۶	دونوں مسلم لیگ کا اتحاد (۱۴۳)		

گول میز کانفرنس

۲۱۹	گول میز کانفرنس اور قائد اعظم (۱۴۴)
۲۲۰	ہندوؤں کا طرز عمل (۱۴۵)
۲۲۱	دوسری گول میز کانفرنس (۱۴۶)
۲۲۱	مسٹر گاندھی کی روشنی (۱۴۷)
۲۲۴	کیونٹی ایوارڈ (۱۴۸)

انڈیا ایکٹ

۲۲۵	مسلم شخصوں کا تعین (۱۴۹)
۲۲۶	قائد اعظم کا قیام انگلستان (۱۵۰)
۲۲۷	قائد اعظم کے خط طعنے امتیاز کے نام (۱۵۱)
۲۲۸	انڈیا پنڈت پارٹی (۱۵۲)
۲۲۹	مسلم یونیٹی بورڈ (۱۵۳)
۲۳۷	قائد اعظم کی مرکزی اسمبلی میں شرکت (۱۵۴)
۲۳۸	جناب راجندر نارائن (۱۵۵)
۲۳۵	انڈیا ایکٹ کا نفاذ (۱۵۶)

برصغیر کی سیاست کا ہنگامہ خیز دور

۱۷۹	یوم ردی لیگ اور قائد اعظم (۱۱۸)
۱۸۱	قائد اعظم اور گاندھی میں فرق (۱۱۹)
۱۸۴	رولٹ ایکٹ (۱۲۰)
۱۸۴	دائرے کی کونسل سے قائد اعظم کا استعفیٰ (۱۲۱)
۱۸۶	تحریک خلافت و ترکیب موالات (۱۲۲)
۱۸۷	مسٹر گاندھی اور خلافت کمیٹی (۱۲۳)
۱۸۸	ہندو آباد، مسلمان بریاد (۱۲۴)
۱۹۰	قائد اعظم اور ترکیب موالات (۱۲۵)
	شخصی شگفتوں اور سامعین کیش
۱۹۳	شخصی اور شگفتوں (۱۲۶)
۱۹۴	سوامی شرودھانند (۱۲۷)
۱۹۵	ملک گیر ذمہ دارانہ رسالت (۱۲۸)
۱۹۷	زینبہ رسول کا نام شہر (۱۲۹)
۱۹۸	سامعین کیش (۱۳۰)

نظریہ پاکستان کی تاریخ

۲۷۳	(۱۸۴) نظریہ پاکستان کا پہلا داعی
۲۷۵	(۱۸۵) خیر علی بھاردران کا نظریہ
۲۷۶	(۱۸۶) خیر علی بھاردران کا فارمولہ اور ہیرنچ
۲۷۷	(۱۸۷) خیر علی بھاردران کی تجویز
۲۷۸	(۱۸۸) سردار محمد علی خاں کی تجویز
۲۷۹	(۱۸۹) مولانا محمد علی جوہر کی پیش گوئی
۲۸۰	(۱۹۰) مولانا حسرت موہانی کی تجویز
۲۸۱	(۱۹۱) لالہ لچاریہ رائے کی تجویز
۲۸۲	(۱۹۲) نواب سرٹو الفطاری خاں کی تجویز
۲۸۳	(۱۹۳) علامہ اقبال کا تصور
۲۸۴	(۱۹۴) علامہ اقبال کا خطبہ المآباد
۲۸۵	(۱۹۵) خطبہ اقبال کا تجزیہ
۲۸۶	(۱۹۶) خطبہ اقبال کا فیصدی تصور
۲۹۰	(۱۹۷) اسلامی ریاست کا تخیل اقبال کے بعد
۲۹۰	(۱۹۸) چوہدری رحمت علی کا نظریہ پاکستان
۲۹۱	(۱۹۹) مسلم ریاست کا نظریہ
۲۹۵	(۲۰۰) دو اور پاکستان
۲۹۵	(۲۰۱) رحمت علی اور ادیبہ نجم
۲۹۶	(۲۰۲) چوہدری رحمت علی کے سوانح حیات
۲۹۹	(۲۰۳) چوہدری نعیم الزمان کی اسکیم
۲۹۹	(۲۰۴) میاں کفایت علی کی اسکیم
۳۰۰	(۲۰۵) علی گڑھ کے پروفیسروں کی اسکیم
۳۰۱	(۲۰۶) ڈاکٹر سید عبد الستیف کی اسکیم
۳۰۱	(۲۰۷) سر سکنہر جیات کی اسکیم
۳۰۲	(۲۰۸) سر عبد اللہ کارون کی اسکیم

کانگریسی وزارتوں کی سیاہ کاریاں

۳۰۵	(۲۰۹) پیر پور رپورٹ
۳۰۶	(۲۱۰) وارڈھا اسکیم
۳۰۶	(۲۱۱) ودھیا مندر اسکیم

۲۳۷	(۱۵۷) مسلم لیگ پارلیمنٹری لیوے
۲۳۷	(۱۵۸) مسلم لیگ کا منشور
۲۳۹	(۱۵۹) مسلم کثرتیت کے دوسرے صوبے
۲۳۹	(۱۶۰) انتخابات اور نتائج
۲۴۱	(۱۶۱) کانگریس کی جھڑپ
۲۴۲	(۱۶۲) مسلم لیگ کے قتل کی دستاویز
۲۴۳	(۱۶۳) مولانا آزاد کا تاسف

مسلم لیگ کی تنظیم نو

۲۴۸	(۱۶۴) خواجہ مراد کی قیادت زنی
۲۴۷	(۱۶۵) مسلم لیگ کی نشاۃ الثانیہ
۲۴۸	(۱۶۶) مسند احمد کا اجلاس مسلم لیگ
۲۴۹	(۱۶۷) تاریخی خطبہ صدارت
۲۵۰	(۱۶۸) مسلم لیگ کی قراردادیں
۲۵۲	(۱۶۹) مسلم لیگ کا نیا دائرہ عمل
۲۵۲	(۱۷۰) خود پر اعتماد کیجئے
۲۵۳	(۱۷۱) مسلم لیگ مبداء العمل میں
۲۵۴	(۱۷۲) کلکتہ اور پٹنہ کے اجلاس

دو قومی نظریہ

۲۵۸	(۱۷۳) دو قومی نظریہ کے اولین داعی
۲۵۹	(۱۷۴) ایک قوم بنانے کی کمرہوشی
۲۶۰	(۱۷۵) سر سید اور دو قومی نظریہ
۲۶۲	(۱۷۶) برادر علی طیب جی اور دو قومی نظریہ
۲۶۳	(۱۷۷) مولانا حالی اور دو قومی نظریہ
۲۶۴	(۱۷۸) آئین ہند میں تقاضا اور دو قومی نظریہ
۲۶۴	(۱۷۹) ڈپٹی کمشنر محمد اور دو قومی نظریہ
۲۶۶	(۱۸۰) جداگانہ انتخابات کا مطالبہ
۲۶۸	(۱۸۱) دو قومی نظریہ بالائین سرسید کے بعد
۲۶۹	(۱۸۲) دو قومی نظریہ اور کانگریس
۲۷۰	(۱۸۳) مولانا آزاد اور دو قومی نظریہ

۳۵۲	(۲۴۵) مولانا مودودی اور نظریہ پاکستان	۳۰۷	مذہب سے فصل الحق کا بیان
۳۵۲	(۲۴۶) حکومت برطانیہ اور نظریہ پاکستان	۳۱۱	شرعناک نظام
۳۵۵	(۲۴۷) بیوروٹیکس کی زبانی	۳۱۳	راہ چوتھا
۳۵۷	(۲۴۸) قائد اعظم کا دیباچہ	۳۱۳	آسام
۳۵۹	(۲۴۹) قرارداد پاکستان پر گفتگو اقرض	۳۱۴	بونی
۳۶۰	(۲۵۰) مہن سہن نش کا مقصد	۳۱۴	بھنگ
۳۶۰	(۲۵۱) نظریہ پاکستان کے غیر مسلم حامی	۳۱۵	حق کا بہ بہار
۳۶۲	(۲۵۲) مسٹر نوبل جی	۳۱۵	محرموں پر ڈاکہ
۳۶۳	(۲۵۳) ڈاکٹر امجد	۳۱۶	زانی ہندو منصب وزارت پر
۳۶۴	(۲۵۴) سپروکیشن کا اختلافی نوٹ	۳۱۷	پندرہت جو ایرلینڈ کی مسلم بڑاری
۳۶۴	(۲۵۵) راجنوبل اچاریہ اور پاکستان	۳۱۹	قائد اعظم کا احتجاج
۳۶۵	(۲۵۶) سر شرجی اور پاکستان		

دوسری جنگ عظیم اور مسلم لیگ

۳۶۸	(۲۵۷) قائد اعظم کا موقع
۳۶۸	(۲۵۸) جی کونسل کا قیام
۳۶۹	(۲۵۹) کرپس مشن
۳۶۹	(۲۶۰) کرپس کی تجاویز
۳۷۰	(۲۶۱) کرپس مشن اور مسلم لیگ
۳۷۲	(۲۶۲) راست کی حقیقت
۳۷۳	(۲۶۳) مسٹر گاندھی اصل روپ میں
۳۷۵	(۲۶۴) قتل و غارتگری کے واقعات
۳۷۶	(۲۶۵) نظریہ پاکستان کے خدشہ خلی مجرم
۳۷۷	(۲۶۶) قائد اعظم کا انداز فکر
۳۷۹	(۲۶۷) قائد اعظم کی جرأت و تدانہ
۳۸۰	(۲۶۸) مسلم لیگ اور ملک کیٹی کا مقصد

نظریہ پاکستان کے خلاف سازش

۳۸۱	(۲۶۹) لارڈ ویول اور مسٹر گاندھی کی مداخلت
۳۸۲	(۲۷۰) راجہ جی کا تاہمولا
۳۸۲	(۲۷۱) پاکستانی کا اصول منظور
۳۸۳	(۲۷۲) گاندھی جناح لافانی
۳۸۴	(۲۷۳) مسٹر گاندھی کا خطا
۳۸۴	(۲۷۴) قائد اعظم کا جواب
۳۸۴	(۲۷۵) مسٹر گاندھی اور بددیتی نظریہ
۳۸۵	(۲۷۶) مسٹر گاندھی کا تیارمولہ
۳۸۶	(۲۷۷) بیادنت ڈیپاتی معاہدہ

۳۰۷	مذہب سے فصل الحق کا بیان
۳۱۱	شرعناک نظام
۳۱۳	راہ چوتھا
۳۱۳	آسام
۳۱۴	بونی
۳۱۴	بھنگ
۳۱۵	حق کا بہ بہار
۳۱۵	محرموں پر ڈاکہ
۳۱۶	زانی ہندو منصب وزارت پر
۳۱۷	پندرہت جو ایرلینڈ کی مسلم بڑاری
۳۱۹	قائد اعظم کا احتجاج

قرارداد لاہور

۳۲۲	(۲۶۳) اقبال جناح خط و کتابت
۳۲۵	(۲۶۴) دوسری جنگ عظیم
۳۲۶	(۲۶۵) یوم نجات
۳۲۹	(۲۶۶) مسلم لیگ کا ایکسپریس لاہور
۳۳۰	(۲۶۷) سب کمیٹیوں کی شبلیں
۳۳۱	(۲۶۸) مالی قربانی کی ایمان افروز غنائیں
۳۳۲	(۲۶۹) حکمرانوں اور پولیس کا فوسٹک تصادم
۳۳۴	(۲۷۰) قائد اعظم کا لاہور میں ورود
۳۳۶	(۲۷۱) جلسہ گاہ کی کیفیت
۳۳۷	(۲۷۲) مجلس کا آغاز
۳۳۹	(۲۷۳) قائد اعظم کا خطاب
۳۳۷	(۲۷۴) قرارداد لاہور کا منصف
۳۴۰	(۲۷۵) ڈاکٹر عاشق حسین بڑای کا مداخلت
۳۴۱	(۲۷۶) پورہری بیٹن انیس کی تائید
۳۴۲	(۲۷۷) پاکستان پر زور لینی
۳۴۴	(۲۷۸) قائد اعظم کا تاریخی خطبہ مسد رت
۳۴۵	(۲۷۹) ایک پاکستان

نظریہ پاکستان پر پورٹش

۳۵۰	(۲۸۰) مخالفین پاکستان کا نظریاتی اتحاد
۳۵۰	(۲۸۱) مسٹر گاندھی اور نظریہ پاکستان
۳۵۰	(۲۸۲) پنڈت نرو اور نظریہ پاکستان
۳۵۱	(۲۸۳) مولانا آزاد اور نظریہ پاکستان
۳۵۱	(۲۸۴) مولانا حسین احمد مدنی اور نظریہ پاکستان

مالی قربانی (۳۱۶)

- ۴۲۵ مسلم یونیورسٹی کے اساتذہ اور تحریک پاکستان
۴۲۶ مسلم یونیورسٹی کے طلبہ اور تحریک پاکستان
۴۲۷ پاکستان پر مغربی ہجرت کی اشاعت
۴۲۸ انشائیہ نگار پیدیا میں پاکستان کا ذکر
۴۲۹ تحریک پاکستان در خسرو وزارت
۴۳۰ پنجاب کے مسلم لیگی رہنماؤں کی گرفتاری
۴۳۱ اسلامیہ کالج کے طلبہ میدان عمل میں
۴۳۲ اسلامیہ کالج کے اساتذہ کی گرفتاری
۴۳۳ خسرو وزارت کی خاطر

قیام پاکستان

- ۴۳۴ وزارتِ مشن کی برصغیر میں آمد
۴۳۵ قائد اعظم کی وزارتِ مشن سے ملاقات
۴۳۶ مسلم لیگی اراکین کا کنونشن
۴۳۷ شہد کا نفرنس
۴۳۸ مسلم لیگ کی تجاویز
۴۳۹ کلینین مشن پلان
۴۴۰ مسلم لیگ نے کیسٹ پلان قبول کر لیا
۴۴۱ عبوری حکومت اور کانگریس
۴۴۲ راستہ اقدام کا فیصلہ
۴۴۳ کلکتہ کا ہولناک فساد
۴۴۴ عبوری حکومت کے اراکین
۴۴۵ عبوری حکومت میں مسلم لیگ کی شرکت
۴۴۶ بیانت علی خاں کا بجٹ
۴۴۷ نئی ریڈ فسادات
۴۴۸ ماسٹر مارا سنگھ کا فخر جنگ
۴۴۹ لارڈ مونت بیٹج کا فقرہ
۴۵۰ کانگریسی رہنماؤں نے پاکستان قبول کر لیا
۴۵۱ قائد اعظم اور صوبوں کی تقسیم
۴۵۲ قیام پاکستان کا منصوبہ
۴۵۳ پاکستان زندہ باد
۴۵۴ پاکستان قائم ہو گیا
۴۵۵ قائد اعظم کی تقریر
۴۵۶ جنگ اور خون
۴۵۷ پاکستان کا مطالبہ بیسویں سیمینار

- ۴۵۸ دیوبند پلان
۴۵۹ شہد کا نفرنس
۴۶۰ عام انتخابات کا طمان
۴۶۱ مرکزی اجلی کے انتخابات میں لیگ کی کامیابی

تحریک پاکستان

- ۴۶۲ تحریک پاکستان کے جرنیل
۴۶۳ پنجاب اور تحریک پاکستان
۴۶۴ مجلس احرار کی پاکستان دشمنی
۴۶۵ تحریک پاکستان کا بیلا شہید
۴۶۶ مولوی حبیب الرحمن لدھیانوی کی دھمکیاں
۴۶۷ بید عطاء اللہ شاہ کے ارشادات
۴۶۸ پنجاب مسلم اسٹڈنٹس فیڈریشن کا قیام
۴۶۹ پاکستان کا نفرنس
۴۷۰ قائد اعظم کی تشریف آوری
۴۷۱ مسلم گرلز اسٹوڈنٹس فیڈریشن
۴۷۲ آل انڈیا مسلم فیڈریشن
۴۷۳ بنگال اور تحریک پاکستان
۴۷۴ مسلم اور تحریک پاکستان
۴۷۵ سندھ اور تحریک پاکستان
۴۷۶ صوبہ سرحد اور پاکستان
۴۷۷ خان عبدالغفور کی مسلم لیگ میں شرکت
۴۷۸ قائد اعظم کا دورہ سرحد
۴۷۹ جوہرستان اور تحریک پاکستان
۴۸۰ آئینی صوبے اور تحریک پاکستان
۴۸۱ آئینی صوبوں میں طلبہ کی تنظیمیں
۴۸۲ مذہبی رہنما اور تحریک پاکستان
۴۸۳ مرکزی اسمبلی کے انتخابات
۴۸۴ یوم پنج
۴۸۵ صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات
۴۸۶ صوبہ سرحد کا ریفرنڈم
۴۸۷ پختونستان کی حقیقت
۴۸۸ مسلم یونیورسٹی اور تحریک پاکستان
۴۸۹ قائد اعظم اور علی گڑھ
۴۹۰ قائد اعظم کا خطاب
۴۹۱ قائد اعظم کا دورہ انجیر پیغام



پیام شاہجہان پوری

برصغیر میں آریوں کی آمد

غیر منقسم ہندوستان کی تاریخ قدیم کا سب سے اہم واقعہ آریوں کا اس ملک میں درودہا ہے۔ یہ واقعہ ۵۰۰ قبل مسیح کا ہے اور دراصل اسی زمانے سے برصغیر کی تاریخ کا آغاز ہونا چاہیے۔ گو آریوں سے قبل دراوڑ، نگکڑ، بھڑ، سنھال، کول، بھیل، گوند، ٹوڑا، سک، کشان، ہن اور ہنتی برہمن نامی قومیں بھی باہر ہی سے آکر یہاں آباد ہوئی تھیں مگر ان میں سے دراوڑوں کے علاوہ جو تہذیب و تمدن اور شاہنشاہی کے لحاظ سے آریوں سے کسی طرح کمزور نہ تھے باقی اقوام نے اس ملک پر کوئی قابل ذکر کارنامہ سر انجام نہیں دیا۔ دراوڑوں کے بعد آریہ سب سے بڑی قوم تھی جو اس برصغیر میں داخل ہوئی۔ اس قوم کا اصل وطن وسط ایشیا تھا وہاں سے یہ لوگ پہلے ایران آئے اور ایران سے ان کے کچھ تانے مغربی دروں کے راستے برصغیر میں داخل ہوئے۔ یہاں اس امر کی صراحت ضروری معلوم ہوتی ہے کہ آریوں کا برصغیر میں داخلہ یکبارگی نہیں ہوا بلکہ ان کے تانے یکٹوں سال تک تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد یہاں آتے اور اس ملک کے مختلف علاقوں میں آباد ہوتے رہے۔

یہ تاریخ کی ایک سادہ حقیقت ہے کہ آریہ اس ملک کے باشندے نہ تھے مگر جب برصغیر کے مسلمانوں نے اپنے آپ کو آزاد و خود مختار مملکت کا مطالبہ کیا اور ہندو قوم پرستی نے ایک باقاعدہ تحریک کی شکل اختیار کی تو بعض ہندو مفکرین نے تاریخ کی اس اٹل حقیقت کو جھٹلاتے ہوئے یہ دعویٰ کیا کہ آریہ دراصل اسی ملک کے باشندے ہیں اور یہیں سے نکل کر انہوں نے ایران اور یورپ کا تفرق کیا اور ان خطوں کو اپنا وطن بنا لیا۔ یہ دعویٰ پختہ پری اودھ نے پیش کیا۔ مشہور آریہ سماجی رہنما پنڈت دیانند سرسوتی اس نظریے کے سب سے بڑے مبلغ تھے۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو اس نظریے کی ہند میں کوئی تاریخی حقیقت نہیں بلکہ خالص مذہبی اور سیاسی اغراض پوشیدہ تھیں، اور یہ مسلمانوں کے اس مطالبے کو روکنے کے لئے اخراج کیا گیا تھا کہ مسلمان اس ملک کے باشندے ہیں وہ صاف سے بیڑہ سوساں سے اس ملک میں آباد ہیں یہ اس کا وطن

ہے اس لئے انہیں ملک کا ایک حصہ جس میں ان کی اکثریت ہو، آزاد وطن کی حیثیت سے دیا جائے تاکہ وہ اس میں ہندو تسلط سے آزاد ہو کر اپنی قومی و مذہبی روایات کے مطابق زندگی گزار سکیں۔ مسلمانوں کے اس مطالبے پر ہندوؤں نے یہ موقف اختیار کیا کہ مسلمانوں کا اصل وطن ہندوستان ہے ہی نہیں۔ ہر تو بدیسی لوگ ہیں جو عرب، ترکی، ایران اور افغانستان وغیرہ سے کمرہاں آباد ہو گئے تھے اس لئے انہیں اس ملک کے کسی حصے پر حکومت کرنے کا کوئی حق نہیں۔ اس کے جواب میں مسلمانوں کی طرف سے یہ دین پیش کی گئی کہ اگر ہم یہاں کے باشندے نہیں تو آریہ بھی بدیسی ہیں اور وسط ایشیاء سے آکر یہاں آباد ہوئے تھے مسلمانوں کے اس جوابی جھگڑے سے بچنے کے لئے ہندو مفکروں نے یہ نظریہ پیش کیا کہ آریہوں کا اصل وطن وسط ایشیاء نہیں بلکہ وہ ہمیشہ سے اس ملک میں رہنے چلے آئے ہیں حالانکہ یہ دعویٰ کسی لحاظ سے درست نہیں۔ یہاں کے قدیم باشندوں کے خدو خال، رنگ روپ اور قد و قامت کا اگر آریوں کے خدو خال، رنگ روپ اور قد و قامت سے موازنہ کیا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب مختلف قومیں ہیں اور آریوں کا نسلی اور وطنی کسی لحاظ سے ان قوموں سے کوئی تعلق نہیں۔ اسی طرح آریوں کی زبان اور تہذیب و تمدن بھی برصغیر کی قدیم اقوام سے قطعی مختلف ہے۔ اس کے علاوہ آریوں کی مذہبی کتابوں سے داخلی شہادتیں اس دعوے کے حق میں پیش کی جاسکتی ہیں کہ آریہ باہر سے آکر اس ملک میں آباد ہوئے تھے۔ چنانچہ آریوں کی مذہبی کتاب "رگ وید" میں یہاں کے دیسی قبائل کے ساتھ ان کی لگاتار لڑائیوں سے متعلق جو اشارے ملتے ہیں ان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قبائل شمال مغربی ہندوستان کے راستے داخل ہوئے اور راتے بھرتے اور علاقے فتح کرتے ہوئے ہندوستان کے میدانوں میں چیل گئے۔

ہندوستانی زبانوں کا سب سے بڑا باہر گریہ سن بھی اسی خیال کی تائید کرنا ہے کہ آریہ باہر سے آکر اس ملک میں آباد ہوئے تھے۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ "رگ وید" کے ابتدائی مقرر اس وقت لکھے گئے تھے جب آریہ اس ملک میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

آریوں کا اصل وطن اور مغربی محققین

لکھناؤں کے مشہور محقق مشروٹسٹ اے اے مینٹ بھی اپنی کتاب قدیم تاریخ ہند میں آریوں کو ہندوستان میں بدیسی قوم قرار دیتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ قدیم ہندوستان میں جو شائستہ قومیں آباد

تھیں وہ شمال مغربی دروں کے راستے اس ملک میں داخل ہوئیں۔ ان باہرے آئے والی قوموں میں دراوڑ بھی تھے اور ایک ایسی قوم بھی جو آریائی زبان بولتی تھی۔ ایک اور تکنیز مورخ آریس ڈونٹ اسٹورٹ انٹنسن جو غرض تک صوبہ بٹی کے گورنر ہے اور جنہوں نے ہندوؤں کی تہذیب، تمدن و سیاست مذہب اور علوم و فنون پر نہایت تحقیق کی ہے آریوں کو بدیسی قوم قرار دیتے ہیں۔ ان کا بیان ہے کہ کٹھنا پینے والی قوموں (آریوں) کو بار بار تاکید کی گئی ہے کہ وہ ملک کے اس علاقے میں بود و باش اختیار کریں جو بحر مشرق سے بحر مغرب تک کوہ ہمالیہ اور کوہ ہندھیا چل کے درمیان واقع ہے، اس علاقے میں آباد ہونے کی ہدایت صرف تین بڑی قوموں کے لئے ہے۔ شورو کو اس سورت میں ہر حکم آباد ہونے کی اجازت دی گئی ہے کہ وہ معاشی لحاظ سے محتاج ہو۔ ان امور سے لازمی طور پر یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ زار پینے والی قومیں (آریہ) قح لوگ تھے اور شورو مفتوح جو اس ملک کے اصل باشندے تھے۔

ہندو مورخوں کی آراء

خود ہندو مورخوں نے آریوں کے اصل وطن کے متعلق جو تحقیق کی ہے وہ بھی یہی ہے کہ اس قوم کا اصل وطن ہندوستان نہیں بلکہ وسط ایشیا تھا۔ پنا تیر ڈاکٹر چٹرجی اور پروفیسر شرما بدیر بھی آریہ قوم کا مذہم وطن جنوبی روس بعد دیہائے دانگا کی داہی کو قرار دیتے ہیں۔ ان ہندو مصنفوں میں رائے بہادر راسنہ پیارے لال آہویر بھی شامل ہیں جو نہایت ناقص اور غیر متعصب ہندو مصنف تھے اور کوئی وجہ نہیں کہ ان کی رائے اپنے بزرگوں اور اسلاف کے متعلق قابل اعتناء سمجھی جائے۔ ان کا بیان ہے کہ دھرم شاستر اور پوراہن میں اس طرح سے بیان کیا ہے کہ ہندوؤں کی چاروں ذاتی حقیقت میں برہما جی کے جسم ہی سے پیدا ہوئیں اور اس باب میں اور بھی بہت سی باتیں لکھی ہیں لیکن ظاہر میں ابنا معبود ہونے کو بولکے اصل میں ہندوستان کے باشندے نہیں ہیں بلکہ کسی زمانے میں کچھ کی حالت سے آئے تھے اور انہوں نے آہستہ آہستہ سارے ملک کو فتح کر کے اس پر قبضہ کر لیا۔ پھر ان لوگوں کو جو پہلے سے اس ملک میں رہتے تھے، اپنا زبان و ادب بنا کر ان کا نام شورو یعنی خدمت دار رکھا۔

اب آخری موجودہ عہد کے مشہور فرقہ پرست اور کٹر کانگریسی رہنما اور لاجپت کی رائے پیش کی جاتی ہے۔ انہوں نے یامیتر کی سیاست میں ہر منصبانہ کردار ادا کیا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں مگر اس کے باوجود

لے دی ہسٹری آف انڈیا ص ۵۳ مولفہ مونٹ اسٹوٹ انٹنسن مطبوعہ لندن (۱۹۰۷ء)

لے دھرم ہندو ص ۱۱ باب اول مولفہ رائے بہادر ہاسٹریارے لال آہویر دہلی۔

وہ بھی یہ حقیقت تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے کہ آریہ برصغیر کے قدیمی باشندے نہیں بلکہ باہر سے آکر یہاں آباد ہو گئے تھے چنانچہ ان کا بیان ہے کہ "ہندو آریہ ہندوستان میں شمال مغربی دروں سے تاریخی زمانے سے بہت پہلے داخل ہوئے۔ اس وقت کہا جاتا ہے کہ ہندوستان میں دراوڑی نسل اپنی تہذیب کے نفع اہنہار پر لہتی اور آریہ لوگوں نے ان کو جزیرہ کی طرف دھکیں وہاں تک اس نسل کے لوگ آباد ہیں اور اس تہذیب کے نشانات موجود ہیں۔"

میر مسلم مورخوں اور محققین کے ان بیانات کے بعد یہ مسئلہ حل ہو جاتا ہے کہ آریہ اس برصغیر کے باشندے نہیں بلکہ باہر سے آکر یہاں آباد ہو گئے تھے اب ہم آریوں کے اس مذہب اور معاشرت کے متعلق کچھ کہنا چاہتے ہیں جو وہ اپنے ساتھ لے کر اس ملک میں داخل ہوئے تاکہ قاریوں کرام فیصلہ کر سکیں کہ اس مذہب اور معاشرت کی حامل قوم کا مسلمانوں کی تہذیب اور مذہب کے ساتھ کوئی تعلق قائم ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس سے یہ حقیقت بھی کھل کر سامنے آجائے گی کہ کیا ان دونوں کو ایک قوم قرار دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

ہندوؤں کا تاریخی سرمایہ

لیکن قبل ازیں سے کہ ہم اس موضوع پر اظہار خیال کریں ایک اور بات جو نہایت عجیب ہے یہاں کر دینا یہ عمل نہ ہو گا اور وہ یہ کہ دنیا کی شاید ہی کوئی امت مذہب ایسی ہو جس کی تاریخ محفوظ نہ کر لی گئی ہو۔ لیکن آریہ دنیا کی واحد امت مذہب قوم ہے جس کی تاریخ کا سرے سے کوئی وجود ہی نہیں اس کی آریوں کی کوئی مضبوط اور جامع تاریخ لکھنا مورخوں کے لئے تقریباً ناممکن بنا دیا ہے سوائے اس کے کہ ان کے دیہوں سے مدد لی جائے یا رامائٹ اور مہا بھارت سے۔ جہاں تک ویدوں کا تعلق ہے یہ مذہبی احکام کا مجموعہ ہیں اور ان میں سے بھی آخری وید خود ہندو فاضلوں کے نزدیک مشتبہ ہے۔ ان ویدوں سے آریوں کی تاریخ مرتب نہیں ہو سکتی صرف ان سے مذہبی عقائد کا حال معلوم ہو سکتا ہے۔ جہاں تک رامائٹ اور مہا بھارت کا تعلق ہے یہ بہت بعد کی کتابیں ہیں اور یہ بھی محدود زمانے کے لکھنے سے حالات بتاتی ہیں مغرب کے محقق ان مورخ بھی آریوں کی تاریخ نویسی سے عدم دلچسپی پر حیرت کا اظہار کئے بغیر نہ رہ سکے۔ چنانچہ "مشہور آریہ محقق مسٹر لفسٹن بھی جنہوں نے آریوں کی تہذیب و تمدن کی تقریباً بیسویں صدی کے صفحے میاہ کو دیکھ کر یہ کہنے پر مجبور ہو گئے کہ "دنیا کی جاہل سے جاہل قوم کے پاس بھی اپنے اسلاف کے حالات و واقعات

پر مشق کوئی نہ کوئی کتاب ضرور موجود ہے مگر یہ دیکھ کر سخت حیرت ہوتی ہے کہ ہندو قوم کے پاس اپنی تاریخ یا تاریخ کی قسم کی کوئی کتاب موجود نہیں حالانکہ یہ لوگ تہذیب و تمدن کے اعلیٰ مرتبے پر پہنچ چکے تھے۔ ہندو قوم کے حالات سے متعلق جو مواد اس وقت موجود ہے اس میں مجبوری کہانیاں اور مبالغہ آمیز واقعات اس طرح ایک دوسرے میں مخلوط ہو گئے ہیں کہ ان کی مدد سے ہندوؤں کی کوئی مسلسل اور صحیح تاریخ مرتب نہیں کی جاسکتی۔ حتیٰ کہ ایک عام تاریخی واقعہ کا تعین بھی سکندر کے حملے سے قبل نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح ہندوستان پر مسلمانوں کے حملے کے وقت تک کے ہندوؤں کے حالات کا کوئی سلسلہ وار بیان قلم بند نہیں ہو سکتا۔

برعکس اس کے مسلمانوں نے خواہ وہ دنیا کے کسی حصے میں اور کیسے ہی حالات میں رہے ہوں اپنی تاریخ کا ایک ایک واقعہ محفوظ کر لیا۔ یہاں تک کہ عربوں کے اس زمانے کی تاریخ بھی محفوظ ہے جب ان میں لاشت و خواندہ کا رواج برائے نام تھا۔ صرف یہی ایک فرق ہندو اور مسلمانوں کی تہذیبی معاشرت ثابت کرنے کے لئے کافی ہے۔ اب ہم آریوں کے مذہبی عقائد کی طرف متوجہ ہوتے ہیں

آریوں کی مذہبی کتب

کسی قوم کے مذہبی عقائد مسلم کرنے کا سب سے معتبر ذریعہ اس کے صحائف سماوی ہوتے ہیں۔ مگر بد قسمتی سے آریوں کے پاس کوئی ایسی کتاب نہیں جسے آسمانی صحیفہ قرار دیا جاسکے۔ اب تک جتنے ہندو عالموں نے اپنے مذہبی عقائد پر گفتگو کی ہے ان سب نے ویدوں کو بنیاد قرار دیا ہے مگر ویدوں کا معاملہ نہایت درجہ قابلِ رحم ہے۔ ان ویدوں کی تعداد چار بتائی جاتی ہے۔ ۱۔ رگ وید ۲۔ سام وید ۳۔ یجور وید ۴۔ اخروید۔ ان میں رگ وید سب سے قدیم وید ہے اور اخروید آخری۔ اس آخری وید کے متعلق بہت سے ہندو عالموں کا خیال ہے کہ یہ جعلی ہے اور قیاسی مضامین کی جانب منسوب ہے۔ ان تین ویدوں کے متعلق بھی کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کن ریشوں یا ادواروں پر تاتل ہوئے بلکہ یہ بات وثوق سے کہی جاسکتی ہے کہ ان میں سے ہر وید مختلف لوگوں نے مختلف زمانوں میں متواتر تھوڑا کر کے تحریر کیا۔ افسوس صاحب کا خیال ہے کہ ان ویدوں کی جو صورت آجکل ہے اس کے پیشِ نظر وہ چودہ سو سال قبل مسیح میں جمع کئے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔

۱۔ دی ہسٹری آف انڈیا ص ۱۲ مولفہ انجمن (مطبوعہ لندن)

۲۔ قدیم ہندوستان کی تہذیب کتاب اول باب ۱ مولفہ رامیشور چندر دت

۳۔ دی ہسٹری آف انڈیا ص ۲۷ مولفہ مسٹر انجمن (مطبوعہ ممبئی)

پھر ان ویدوں کی اندرونی شہادتیں اس حقیقت کی غماز ہیں کہ ان میں سے بعض وید آریہ عالموں نے ایران کے دوران قیام میں مرتب کئے اور پھر جب آریوں کے تاملے برصغیر پاک و ہند میں داخل ہوئے تو بعض حصے یہاں مرتب کئے گئے۔ اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ موجودہ وید کوئی مبسوط آسمانی کتاب نہیں جو کسی ایک رشی یا اوتار پر نازل ہوئی ہو بلکہ یہ مختلف آریہ علماء و فضلا کی ذہنی کاوشوں کا مجموعہ ہے جو اس قدر ادق سنسکرت میں لکھی گئی ہے جسے معدودے چند سنسکرت دان برہمنوں کے عام برہمن بھی نہیں سمجھ سکتے۔ ایک نظریہ یہ بھی ہے اور ہمارے خیال میں یہی درست ہے کہ وید کے مفاد میں عرصے تک لوگوں کے سینوں میں محفوظ رہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے ۴۰۰ سال قبل ویاس جی نامی ایک ہندو عالم نے انہیں لوگوں سے پوچھ پوچھ کر جمع کیا اور پھر اس میں وقتاً فوقتاً اضافہ ہوتا چلا گیا تا آنکہ ایک دفتر بن گیا۔

یہ ہے آریوں کی مذہبی کتاب کی جمع و ترتیب کا ماجرا۔ اس کے بعد اس امر کی گنجائش کہاں باقی رہ جاتی ہے کہ اس کی تعلیم کی پچان میں کی جائے اور یہ معلوم کیا جائے کہ اس میں اصل کتنا ہے اور وضعی کتنا۔ ایک ستم یہ ہوا کہ جو کسر ویدوں نے پھوڑ دی تھی وہ ”پوراٹوں“ نے پوری کر دی۔ ان ”پوراٹوں“ کو بھی ہندو مذہب میں مقدس سچوں کی حیثیت حاصل ہے۔ ان کی تعداد اٹھارہ ہے اور انہیں بھی ویاس جی سے منسوب کیا جاتا ہے جنہوں نے وید مرتب کئے تھے یہی بعض ہندو علماء کا خیال ہے کہ ”پوران“ مختلف رشیوں کی تصنیف ہیں مگر اسیرونی اپنی شہرہ آفاق تصنیف ”کتاب الہند“ میں ان رشیوں کو شخص فرضی اور جعلی وجود قرار دیتا ہے۔ افسوس کہ صاحب بھی ”پوراٹوں“ کو ویاس جی کی تصنیف قرار نہیں دیتے بلکہ ان کا خیال ہے کہ حقیقت میں یہ ”پوران“ آٹھویں اور سولہویں صدی کے درمیان مختلف مقامات پر تصنیف کئے گئے۔ ان کے مصنف بھی مختلف اور متعدد تھے۔ ان میں بڑا تضاد ہے۔

آریوں کے مذہبی عقائد

صورت حال خواہ کچھ ہو ہم مجبور ہیں کہ آریوں کی تہذیب و معاشرت اور ان کے مذہبی عقائد کی کیفیت معلوم کرنے کے لئے انہیں ویدوں اور پوراٹوں کی طاعت رجوع کریں جب ہم کسی مذہب پر گفتگو کرتے ہیں تو سب سے پہلے خدا کا تصور ہمارے ذہن میں آتا ہے اور طبیعت میں یہ جستجو پیدا ہوتی ہے کہ یہ مذہب خداوند تعالیٰ کے مطلق کیا نظریہ پیش کرتا ہے۔ چنانچہ جب ہم ہندو مذہب کا مطالعہ کرتے ہیں تو

اس میں خدا کی ہستی کے متعلق عجیب و غریب اور مضحکہ خیز تعلیم ملتی ہے جو باہم متناقض و متضاد ہیں ہے مثلاً خدا اور مادہ ہمیشہ سے موجود تھے اس نے چاہا کہ اپنے مادہ سے دنیا کو پیدا کرے چنانچہ اس نے اپنے ہی مادے سے پہلے پانی پیدا کیا اور پھر اس میں ایک بیج ڈالا۔ اس بیج سے تڑا ظہور میں آیا اور تڑے میں سے خود خدا برہما کی صورت میں ظہور پذیر ہوا۔

خدا کا تصور

گویا اس عقیدے کی رو سے خدا اور کائنات ایک ہی مادے سے پیدا ہوئے ہیں اور خدا کی طرح مادہ بھی قدیمی ہے رو میں بھی قدیمی ہیں۔ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے تو خدا کو اس کی مخلوق پر کوئی برتری باقی نہیں رہتی اور خدا کا کام صرف ایک معمار یا تاجر کا رہ جاتا ہے جو مختلف اشیاء کو جو پہلے سے موجود ہوتی ہیں جوڑ جاڑ کر نئی صورت دے دیتا ہے۔ اس طرح خدا مادہ کا محتاج ثابت ہوتا ہے کہ اگر مادہ موجود نہ ہوتا تو وہ کائنات کو پیدا کرنے سے قاصر رہتا۔ پھر خدا کا خود انداز پیدا کرنا اور اس اندازے میں سے خود ہی برہما کی صورت میں ظاہر ہونا ایک ایسا مضحکہ خیز عقیدہ ہے جسے اسلام کے اس خدا سے کوئی نسبت ہی نہیں جس کو قرآن حکیم نے ہر شے کا خالق قرار دیا ہے جو کسی کا محتاج نہیں مگر جس کے سب محتاج ہیں۔ اللہ اعلم

وید کی رو سے انسان کا مقام

خداوند تعالیٰ کے ساتھ اس سنگ آمیز سلوک کے بعد ہندو مذہب نے انسان کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ اس کا جواب بھی ہمیں ویدوں سے مل جاتا ہے۔ چنانچہ انسان کا مرتبہ یوں متعین کیا گیا ہے :-

” اللہ تعالیٰ نے جو اشیاء تخلیق کی ہیں ان میں بعض کو انسان پر برتری عطا فرمائی ہے ۔ انسان کو چاہیے کہ وہ ان کی عبادت کرے۔ ان سے دعا کے ذریعے سلامتی حاصل کی جاسکتی ہے ان چیزوں میں ہوا، پانی، آگ، مٹی کے دیوتا، ستارے اور سیارے بھی شامل ہیں ان کے علاوہ اور صفات اور طاقتیں بھی بیان کی گئی ہیں جنہیں محسم قرار دیا گیا ہے۔“

اسے تعلیم کی رو سے اس کائنات میں انسان سب سے برتر نہیں ہے بلکہ کچھ اور غیر انسانی مخلوقات بھی اس سے افضل ہیں جن کی اسے عبادت کرنی چاہیے۔ برعکس اس کے اسلام انسان کو کائنات میں سب سے زیادہ افضل اور اشراف مخلوقات قرار دیتا ہے۔ قرآن کریم میں اسے خداوند تعالیٰ کا نائب کہا گیا ہے اور

۱۔ مجموعہ قوانین منہ کتاب اول اشلوک ۱۵۰، ۱۵۱

۲۔ بیان کتاب وید، تحقیقات حالات ایشیا جدیدہ، مولف مسٹر کابروک

فرمایا ہے کہ ہم نے اس کائنات کی ہر شے کو انسان کی خدمت پر لگا دیا ہے۔ وید کی تعلیم کی رو سے خداوند تعالیٰ کے علاوہ انسان کے کچھ اور بھی معبود ہیں۔ مگر اس کے برعکس اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ۔ خداوند تعالیٰ کے سوائے اور کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ آج کی ترقی یافتہ دنیا اور اس روشن ترین زمانے کے لوگوں کے لئے یہ انگشت اٹھاتی عبرت انگیز ہوگا کہ ہندوؤں کے عقیدے کے مطابق ان کے معبودوں کی تعداد ۳۳ کروڑ ہے جن میں سے لاکھوں ان رعوں اور فرشتوں پر مشتمل ہیں جو آسمانوں پر مقیم ہیں۔ کیا ایک خدا کے ماننے والوں اور ۳۳ کروڑ خداؤں کے ماننے والوں کو ایک قوم قرار دیا جاسکتا ہے؟

انسانیت سے سلوک

طبقاتی منافرت دنیا کی ہر قوم میں پائی جاتی ہے۔ اپنے آپ کو دوسروں سے برتر و افضل سمجھنا انسانی فطرت میں داخل ہے۔ انسانی فطرت میں جو خامیاں پیدا ہو جاتی ہیں انہی کو دور کرنے کے لئے اقبیاء و معرث ہونے میں اور ایسی تعلیم پیش کرتے ہیں جس سے انسانوں میں اخوت و مساوات پیدا ہو۔ نفرت کی جگہ محبت حاصل کرنے کی بجائے عجز اور فروتنی پیدا ہو جائے۔ مگر دنیا میں ایک مذہب ایسا بھی ہے جو اپنی اتباع کرنے والوں کو تعلیم ہی نفرت و حقارت کی دیتا ہے۔ یہ ہے آریوں کا مذہب۔ اس کی کیفیت ایک ہندو مصنف یوں بیان کرتا ہے :-

”ہندوؤں کی سب سے پرانی کتاب رگ وید میں لکھا ہے کہ برہمن لوگ برہما جی کا منہ ،

پھتری ان کے بازو اور ولیش ان کی رانیں اور شودر ان کے پاؤں سے نکلے ہیں۔“

اس ہندو مصنف نے جو کچھ لکھا ہے اس سے صریح آتا ہی ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوؤں کی مذہبی کتاب ان کو مختلف طبقوں میں تقسیم کرتی ہے جن میں سے ایک طبقہ سب سے زیادہ معزز اور ایک طبقہ پیر کی جوتی کی طرح سب سے زیادہ ذلیل ہے۔ لیکن جب وید کا بالاسیتاب مطالعہ کیا جائے تو اس سے کہیں زیادہ عزت نامک انگشتا فات ہوتے ہیں۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ہندو مذہب ابتدا میں گتھا ہی حقائق مذہب ہو مگر بعد میں اس کی تعلیم کو بری طرح مسخ کر دیا گیا اور مسخ کرنے کا یہ فریضہ خود اس کے عالموں نے سر انجام دیا جنہیں برہمن کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وید کی تعلیم کے مطابق ساری عورت و عطلت برہمنوں کو دی گئی ہے اور باقی ساری قوم ان کی خدمت گزار اور ان سے کمتر ہے۔ اب ذیل میں وید سے

۱۔ ہندوؤں کے دیوتاؤں کی تحقیق ص ۲۵۷ مولفہ مسٹر کنڈلی

۲۔ رسوم ہند باب اول ۱۷ مولفہ مائے بہادر فاسٹر پیالے لال آشوب دہلوی

پند حوالے درج کئے جاتے ہیں جن سے ظاہر ہو جائے گا کہ اس مذہب میں خود اس کے ماننے والوں کو کس طرح حقیر و ذلیل کیا گیا اور انسانوں کو کس طرح مختلف طبقوں میں تقسیم کر کے ان کی تہذیب کی گئی۔

برہمن کی برتری

برہمن تمام مخلوقات میں سب سے بلند مرتبہ اور افضل ہے اور اس کائنات میں جو کچھ پیدا کیا گیا ہے وہ سب اس کی ملکیت ہے۔ اس ساری کائنات کو صرف برہمن کے لئے پیدا کیا گیا ہے کہ اگر وہ نہ ہوتا تو یہ کائنات بھی موجود نہ ہوتی۔ اگر برہمن چاہے تو اپنے منتزوں کے ذریعے راجہ، اس کی فوج، مائیتوں اور گھوڑوں کو تیار کر سکتا ہے۔ برہمن کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ وہ اس دنیا کی طرح اور بہت سی دنیائیں، بادشاہ، دیوتا اور انسان تخلیق کر سکتا ہے۔ اگر برہمن دوسری ذاتوں پر ظلم کرے تو اسے مرگ معمولی تنبیہ کی جاسکتی ہے مگر دوسری ذاتوں کے لوگ اگر برہمن پر ظلم کریں تو دس گنی سزا پائیں گے۔

برہمن کی اس عزت و عظمت اور آسمانی بندی بلکہ خدائی صفات کے بعد اب شودر کا مرتبہ ملاحظہ فرمائیے جو دیدنے اس کے لئے متعین کیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ سنسکرت میں شودر کے معنی ہیں ذلیل شخص۔

شودر کی پستی

شودر کا سب سے بڑا کام برہمن کی خدمت کرنا ہے۔ شودر کو دید پڑھنے کی اجازت نہیں ہے۔ برہمن کو جائز نہیں کہ وہ شودر کو دینی مسائل سکھائے۔ اسے کفارہ کا طریقہ سکھائے۔ ورنہ اسے اہم و ریانا جی جہنم میں ڈالا جائے گا۔ دنیوی امور میں بھی برہمن کو اجازت نہیں کہ وہ شودر کو نصیحت کرے۔ شودر کو چاہیے کہ وہ اپنے مخدوم کا بچا ہوا کھانا کھائے اور اس کے اترے ہوئے کپڑے پہنے۔ شودر میں اگر دولت جمع کرنے کی صلاحیت موجود ہو تو بھی اسے

۱۔ مزیاب ۱۱ اشوک ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱ ۲۔ باب ۹، اشوک ۳۱۳ ۳۔ باب ۹
اشوک ۳۱۵ ۴۔ باب ۸، اشوک ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰

اس کی اجازت نہیں کیونکہ وہ مالدار ہو کہ وہ برہمن کی ایذا رسانی کا موجب ہو سکتا ہے۔
اگر شور کسی اونچی ذات والے کو گالی دے تو اس کی زبان کاٹ دی جائے۔ شور کو
اجازت نہیں کہ وہ برہمن کے ساتھ فرش پر بیٹھ۔ اگر وہ اس جرم کا مرتکب ہو تو اس کے
سر نیوں کا گوشت کاٹ دیا جائے۔ شور کے کان میں اگر دین دھرم کی باتیں پڑ جائیں
تو اس کے منہ اور کالوں میں کھولتا ہوا تیل ڈال دیا جائے۔

گویا کوئی ظلم ایسا نہیں، کوئی نا انصافی ایسی نہیں اور کوئی ذلت و رسوائی ایسی نہیں جو غریب شور
کے لئے روانہ رکھی گئی ہو۔ برعکس اس کے اسلام کسی انسان کو ذلیل قرار نہیں دیتا نہ کسی قسم کا طبقاتی
امتیاز جائز رکھتا ہے۔ یہاں پندہت پر وسعت کی طرح کوئی برتر طبقہ نہیں۔ مولوی، ملا یا سید کو دوسرے
مسلمانوں پر کوئی برتری حاصل نہیں۔ قرآن حکیم نے یہ اعلان فرما کر کہ ان اکوہکم عند اللہ اتقاکم
تم میں سب سے معزز و مکرم وہ ہے جس کے اعمال سب سے اچھے ہیں فقہ کا سوراخ ہی بند کر دیا۔
یہاں کسی کو خواہ وہ چوہڑا اور چمار ہی کیوں نہ ہو دین سیکھنے بلکہ قرآن پھونکے (مشرطیکہ وہ پاک ہو)
اور پڑھنے کی نہ صرف اجازت ہے بلکہ اس کا حکم ہے۔ وہ پاک صاف ہونے کی حالت میں مسجد میں جا کر
بادشاہ وقت کے برابر کھڑا ہو سکتا ہے۔ ہندوؤں میں ایک غلام اور خدمت گار کسی معمولی برہمن چھتری
یا ویشی تک کی بیٹی سے شادی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا اور اسلام میں ایک زر خرید غلام مسلمانوں
کے اس عظیم و جلیل پیغمبر کی بہن سے شادی کرتا ہے جس عظیم و جلیل پیغمبر کی غلامی کی سابق انبیاء بھی
آرزو کرتے رہے۔ وید کی رو سے برہمن کو گالی دینے والے شور کی زبان کاٹ دی جاتی ہے اور شور
پر ظلم کرنے والے برہمن یا اعلیٰ ذات کے دوسرے ہندو کو صرف معمولی سی تنبیہ کر دی جاتی ہے مگر اسلام
میں گورنر مصر کا بیٹا جو حسب نسب کے لحاظ سے نہایت اعلیٰ ہے یعنی قریش ایک ذمی کو چابک سے مارنا
ہے وہ ذمی خلیفہ وقت کی خدمت میں حاضر ہو کر فریاد کرتا ہے۔ خلیفہ فیصلہ کرتا ہے کہ یہ ذمی اس معزز
قریش کو جو گورنر کا بیٹا ہے اسی کے چابک سے مجمع عام میں مارے۔ اسلام نے مساوات کا جو اصول اور
عزت و تکریم کا جو معیار پیش کیا ہے کیا اس سے وید کی تعلیم کو کچھ بھی نسبت ہے؟ کیا اس بعد المشرقی

۱۔ باب ۱۱۹ اشوک ۱۲۵ باب ۱۲۷ اشوک ۲۷۰ سہ باب ۱۷۷ اشوک ۲۸۱

۲۔ باب ۱۷۷ اشوک ۲۷۲ (یہ سارے اشوک مسٹر آفٹنٹن کی کتاب دی ہسٹری آف انڈیا سے

ماخوذ ہیں۔ اس صفحے کے علاوہ جہاں بھی اشوک درج کئے گئے ہیں وہ سب اسی کتاب سے اخذ کئے گئے ہیں مگر

کے باوجود ہندو اور مسلمان دونوں کو ایک قوم کہا جاسکتا ہے؟ اور دونوں ایک نظام حکومت میں شریک کی حیثیت سے رہ سکتے ہیں؟

چانکیہ کا تصور سیاست

کسی قوم کا کردار آنے والے کے دو موقعتے ہوتے ہیں ایک دسترخوان پر اور دوسرا لپاٹ جنگ پر۔ ایک بلند کردار قوم دشمنی کرنے وقت بھی اونچے کردار کا مظاہرہ کرتی اور بعض اصولوں کو مد نظر رکھتی ہے۔ شریف دشمن کی اصطلاح ایسی ہی اقوام کے متعلق استعمال ہوتی ہے مگر جب ہم آریوں خصوصاً برہمنوں کے کردار کو اس نقطہ نگاہ سے جانچتے ہیں تو ہمیں اس میں بڑی پستی نظر آتی ہے۔ آریوں کی تاریخ میں چند رگیت مہیا یا بڑا نامور فرماں روا گذرا ہے اور بلاشبہ وہ دنیا کے نہایت مدبر اور اوالہ رحم حکمرانوں میں سے تھا۔ اسے جو بیشتر سلطنت میسر آیا تھا وہ ایک فاضل برہمن چانکیہ تھا۔ چانکیہ کی فراست اور قابلیت کا تاریخ سے کوئی یا خبر انسان انکار نہیں کر سکتا۔ اس نے انتظامِ حکومت اور سیاست پر ایک نہایت معلومات افزا کتاب لکھی تھی مگر اسی کتاب سے برہمن ذہنیت کا بھی اندازہ ہوتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ سیاست اور دشمنی میں ہر فعل جائز سمجھتے تھے۔ چانکیہ کا نظریہ یہ تھا کہ دو مہمایہ بادشاہوں میں پابند ار اور دیر پا امن کبھی قائم نہیں ہو سکتا اس لئے وہ کہتا ہے :-

”جو بادشاہ زیادہ قوت حاصل کرے اسے چاہیے کہ مہمایہ بادشاہ پر حملہ کرنے میں دیر نہ کرے۔ جو بادشاہ دیکھے کہ اس کی طاقت بڑھ رہی ہے، اسے چاہیے کہ کسی جھجک کے بغیر مباح صلح کو توڑ کر دوسرے پر حملہ کر دے۔ جس بادشاہ کی سلطنت فاتح کی حدود سلطنت کے قریب واقع ہو وہ فاتح کا دشمن ہوتا ہے۔“

اس سے بے معلوم ہوتا ہے کہ آریوں اور خصوصاً برہمنوں کے نزدیک سیاست اور جنگ میں کسی پر اعتماد کرنا درست نہیں اور سیاست اور جنگ میں ایک ہی اصول کارگر ہو سکتا ہے یعنی جب طاقت حاصل ہو اپنے پڑوسی پر حملہ کر دو۔ ان کے نزدیک معاہدات کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔ عہد شکنی سیاست کے لئے نہایت ضروری ہے اور چانکیہ آریوں کو اسی اصول کی تعلیم دیتا ہے۔ وہ دو مہمایہ بادشاہوں اور سلطنتوں میں باہمی اعتماد کا قابل نہیں بلکہ ان کے تعلقات کو شکوک و شبہات کی نظر سے دیکھتا ہے چنانچہ

ہم دیکھتے ہیں کہ ہندو عہد حکومت میں :-

”ہم یہ سلطنتوں کے تعلقات میں ہمیشہ بد مزگی رہتی تھی۔ طاقتور کا ہر طرف ڈنکا بجتا تھا ایک بادشاہ دوسرے پر تو اسی دیر کے لئے بھی اعتماد نہیں کرتا تھا اگر کسی بادشاہ میں طاقت ہوتی تو دوسرے بادشاہ سے کئے ہوئے عہد و پیمان توڑنے میں قطعاً دیر نہ کرتا۔ سیاست میں شرافت اور اخلاق کے لئے کوئی گنجائش نہ تھی۔ اس میدان میں مکر و فریب دھوکہ بازی اور اپنے حریف کو پھپک کر قتل کر دینا بھی جائز تھا اور اس قسم کے واقعات آئے دن ہوتے رہتے تھے۔ اس عہد کی تاریخ گواہی دیتی ہے کہ اس اصول کو اختیار کر لیا گیا تھا کہ جو بات عوام کے لئے طیب ہے وہ بادشاہ کے لئے خرابی ہے۔“

ہمارا خیال ہے کہ ہم نے اس باب میں مغربی مورخین و محققین اور ہندو تاضلوں کے بیانات سے بخوبی ثابت کر دیا ہے کہ آریوں کا ضابطہ سیاست مکر و فریب اور طاقت کے استعمال پر مبنی تھا عہد شکنی ان کی سیاست کا لازمی جزو تھا۔ ہم نے یہ بھی ثابت کر دیا ہے کہ آریہ بد صیغہ کے نہیں بلکہ دراصل وسط ایشیاء کے رہنے والے لوگ تھے جو شمال مغربی دروں کے راستے اس ملک میں داخل ہوئے اور رفتہ رفتہ یہاں کی قدیم اقوام کو جن میں سے بعض تہذیب و تمدن اور شجاعت کے لحاظ سے انہی کی ہم پایہ یقین مطلوب کر لیا۔ ہم نے ہندوؤں کی مذہبی کتابوں سے ان کے مذہبی و قومی نظریات پر بھی خاصی تفصیل سے روشنی ڈال دی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ یہ لوگ خود کو ساری دنیا سے بدتر سمجھتے تھے ان کے نزدیک غیر آریہ تہابیت و ذلیل لوگ تھے جو صرف آریوں کی خدمت کرنے کے لئے پیدا کئے گئے تھے۔ آریہ لوگ اس ملک میں سیکڑوں سال حکومت کرتے رہے اور اپنی زبان اور مذہب کو یہاں رائج کرنے کی بھرپور کوشش کی۔ مگر تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہاں کے لوگوں نے ان کی زبان کو کبھی قبول نہیں کیا تاں ان کا مذہب ضرور اختیار کر لیا مگر وہ بھی سب نے نہیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ آریوں کے اصل مذہب میں بہت سی خرابیاں تھیں اور وہ بد کے جو تراجم ہم تمس پہنچے ہیں ان کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے اس مذہب میں بعض بنیادی صداقتیں بھی موجود تھیں۔ مگر جیسا کہ اسلام کے سوائے ہر مذہب کی مقدس کتابوں میں بعد کے لوگوں نے آمیزش کر کے اصل تعلیم کو مسخ کر دیا۔ اسی طرح ویدوں میں بھی یہ ہمنوں نے حسب ضرورت سیاسی اغراض کے تحت ترمیم و تفسیح اور اضافے کئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ویدوں کا مذہب مضحکہ خیز بن گیا

اور یہاں کے مقامی لوگوں نے محسوس کیا کہ اس مذہب کو اختیار کر لینے کے بعد وہ زندگی کے ہر شعبے میں اپنی انفرادیت کھول بیٹھے ہیں۔ ہندومت قبول کر لینے کے بعد بھی ان کے ساتھ امتیازی سلوک روارکھا جاتا ہے۔ ذات پات کی تقسیم اور مقامی و غیر مقامی کے امتیازات نے یہاں کے مذہم یا شندوں کو ایک ایسے جہنم میں ڈال دیا تھا جس سے نکلنے کے لئے وہ بے تاب تھے کہ اسی آسائیں کوہ ہمالیہ کی ترائی سے محبت و شفقت کا ایک دیوتا نغمہ بلند ہوا۔

بدھ مذہب

یہ آواز مقدس گوتم کی تھی جو ہمالیہ کے دامن میں واقع ایک ریاست پیل و سلو کے راجہ کا بیٹا تھا اور سنہ قبل مسیح میں پیدا ہوا تھا یہ تہابیت حسین، تہابیت قوی اور بہادر انسان تھا اس کی بیوی کا نام گیا تھا یہ بھی اپنے حسن و جمال میں تہابیت درجہ ممتاز تھی، گوتم چیتری ذات کا شہزادہ تھا، اس کے حالات سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ دنیوی حیثیت سے تہابیت پر مسرت زندگی گزار رہا تھا۔ ایک شہزادہ جو بعد میں اپنی ریاست کا بادشاہ ہونے والا تھا، حسن اور جوانی دونوں نعمتوں سے مالا مال تھا۔ اس کی شریک حیات بھی حسن و جمال میں تہابیت ممتاز تھی۔ وہ صاحبِ اولاد بھی تھا۔ آخر کیوں ہر چیز سے مزہ موڑ کر اور پرمسرت زندگی کو خیر یا دیکھ کر جنگلوں میں نکل جاتا ہے؟ اسے کس چیز کی تمنا تھی؟ کس چیز کی کمی تھی؟ جیسے حاصل کرنے کی آرزو نے اسے بے چین کیا؟ تاریخ اس کا ایک ہی جواب دیتی ہے کہ اس کے زمانے کے معاشرتی اور مذہبی حالات تہابیت امیر تھے۔ برہمن ملک کی معاشرتی زندگی پر بری طرح حاوی تھے۔ ملک کی بیادت اپنی کو حاصل تھی۔ راجہ بھی ان کے سامنے ثانوی حیثیت رکھتا تھا۔ ذات پات کے امتیاز اور چھوت چھات نے معاشرے کی فضا کو بے حد متعصب کر دیا تھا۔ ہر طرف ایک گھٹن محسوس ہو رہی تھی۔ غریب اور نچلے طبقے کے لوگ جانوروں سے بھی بدتر زندگی گزار رہے تھے۔ گوتم جنہیں بدھ یعنی عادت کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، قدرت کی طرف سے ایک حساس دل لے کر آئے تھے، اپنے عہد کے حالات، دیدوں کی مسح شدہ تعلیم، ذات پات کی ظالمانہ تفریق، غریب اور نیچی ذات والوں کی ناگفتہ بہ کیفیت دیکھ کر ان کا دل دنیا سے اچاٹ ہو گیا اور تاریخ کہتی ہے کہ ایک رات وہ رخت میں بیٹھ کر دارالسلطنت سے نکل گئے اور جنگلوں میں ریاضت اور گیان دہیان میں مصروف ہو گئے۔ آخر ایک روز انہیں خدا تعالیٰ کا عرفان حاصل ہو گیا۔ وہ

پیل و سلو پیل کے مشرقی ضلع بستی کی شمالی سمت میں واقع تھا۔ (مولف)

کے بعض مورخوں کا یہ خیال بالکل غلط ہے کہ گوتم بدھ خداوند تعالیٰ کی مہنتی کے قابل نہ تھے درہن بعد میں

بدھ مذہب کی تعلیم کو بھی مسخ کر دیا گیا ورنہ ابتدا میں بدھ دھرم خدا اور ایک خدا کی تعلیم دیتا تھا (مولف)

جنگوں سے آبادیوں کی طرف لوٹے اور دنیا کو عرفان و محبت کا ایسا نعمت بنایا جس نے ایشیا کے بہت بڑے حصے کو متاثر کیا۔ بدھ کی تعلیم ویدوں کی مسخ شدہ تعلیم کے مقابلے میں کہیں زیادہ حقیقت پسندانہ تھی یہ ثابت ہوئی۔ سیدھی سادی تعلیم تھی جس میں ذات پات کی تفریق کی سخت مخالفت کی گئی تھی۔ برہمنی مذہب میں جن خونیں قربانیوں کا رواج تھا اور جہنوں نے اس مذہب کو برہمنیت کا مذہب بنا دیا تھا گوتم بدھ نے ان قربانیوں کو بالکل ناجائز قرار دیا۔ انہوں نے ہر انسان بلکہ ہر جاندار سے محبت اور ہر باتنی کا سلوک کرنے کا حکم دیا۔ اشوک برصغیر کا تباہیت عظیم المرتبت اور بیدار مغز فرمان روا گذرا ہے۔ وہ بدھ مذہب کا پیرو اور اس کا عاشق تھا۔ اس نے سلطنت کے مختلف مقامات پر جو قراچیں کندہ کرائے تھے ان سے بدھ مذہب کی پاکیزہ تعلیم کا اندازہ کیا جاسکتا ہے :-

”والدین کی اطاعت کرنی چاہیے۔ تمام جانداروں کے ساتھ محبت کا سلوک کرنا چاہیے۔ سچ بولنا زندگی کا شعار بنانا چاہیے۔ یہ پاکیزگی کے قانون کی وہ خوبیاں ہیں جن پر عمل کرنا لازم ہے۔ شاگردوں کا فرض ہے کہ وہ استاد کا ادب کریں۔ رشتہ داروں اور قرابت داروں سے حسن سلوک کرنا چاہیے۔ ان باتوں سے انسان کی عمر دراز ہوتی ہے۔“

”مراج پر قابو پانا، صفائی قلب و جذبہ شکر گزاری پیدا کرنا اور وقاداری پر قائم رہنا ہر شخص کے لئے ممکن ہے اور یہ چیزیں تو اس شخص کے لئے اور بھی زیادہ مفید ہیں جو غربت کی وجہ سے صدقہ و خیرات نہیں دے سکتا۔“

”انسان کی نگاہ صرف اپنے اچھے اعمال پر رہتی ہے اور وہ کہتا ہے کہ میں نے فلاں اچھا کام کیا وہ اپنے برے اعمال کی طرف توجہ نہیں کرتا اور کبھی یہ نہیں کہتا کہ مجھ سے فلاں بُرا فعل بھی سرزد ہوا۔ اس طرح کا اندرونی احتساب بے شک سخت مشکل ہے مگر انسان پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنی حالت کا جائزہ لیتا رہے اور یہ خیال بھی دل میں لائے کہ فلاں فلاں امور کا انجام خراب ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر ظلم و ستم، وحشی پن، تکبر اور غیظ و غضب۔ میں اس امر کو ہر وقت مد نظر رکھوں گا کہ کسی کی برائی اندرونے بغض و حسد نہ کروں۔ اگر میں ایسا کروں گا تو مجھے دنیا میں بھی فوائد حاصل ہوں گے اور عقی میں بھی یہ امر میرے لئے مفید ثابت ہوگا۔“

جیسا کہ ہم آگے چل کر بتائیں گے کہ آریوں خصوصاً برہمنوں نے جن کا اقتدار بدھ مذہب کی مقبولیت کی وجہ سے ختم ہو گیا تھا گوتم بدھ اور ان کی تعلیم کے خلاف ایک منظم تحریک چلائی جس کا ایک بڑا حربہ یہ ثابت کرنا تھا کہ گوتم بدھ خدا کے منکر تھے۔ حالانکہ گوتم ساری عمر خدا کے واحد کی پرستش کی تعلیم دیتے رہے۔ اشوک کے مندرجہ بالا فرمان میں بھی حقیقی کا ذکر موجود ہے جو یہ ثابت کرنے کے لئے کافی ہے کہ گوتم بدھ ایک بالائے بشری پر اعتقاد رکھتے تھے جو مرنے کے بعد انسان کو اس کے اعمال کے مطابق عقیقی میں جزا سزا دیتی ہے۔ اب ذیل میں خود گوتم بدھ کے بعض اقوال درج کئے جاتے ہیں جن کے مطالعے سے معلوم ہو جائے گا کہ دھمی اور سکیتی ہوئی انسانیت کا یہ نجات دہندہ ایک ایسی ہستی کی طرف بلاتا تھا جو اس کائنات کی خالق ہے اور بدھ کی تعلیم کے مطابق ہر انسان پر اس کی اطاعت لازم ہے۔ وہ کہتا ہے :-

بدھ کا تصور الہی

”وہ چیز جس کا نام ”حقیقت“ ہے سب گہرائیوں سے گہری، آسمان سے بند، ستاروں سے دور اور برہما سے بہت آگے انہی وابدی ہے۔ یہ ایک ایسی طاقت ہے جو ثابت بلند اور ہمہ گیر ہے جو ازل سے اچھائیوں کو پسند کرتی ہے کیونکہ وہ خود اچھاتی ہے۔ جو کچھ ہے اس کی ذات سے ہے اور جو کچھ ہے اس کی طرف واپس جائے گا۔ وہی ہے جہاں کی چھاتیوں میں دودھ غلا کرتی ہے۔ سائب کے منز میں زہر پیدا کرتی ہے۔ کبھی بیاباں کو گلستان بنا دیتی ہے اور کبھی گلستان کو بیاباں میں تبدیل کر دیتی ہے۔ اس کی کچھ صفات سے تو ہم واقف ہیں مگر اس کی لاتعداد سنات ایسی بھی ہیں جن کا ہمیں مصلح علم نہیں۔ وہ ہمیں نظر نہیں آتی مگر اس کے باوجود ہمارے جملہ امور میں ہماری امداد کرتی ہے۔ اگر تم اپنے پیروں پر خود کھانڈی مارو گے تو وہ مہنتی مہنتیں معامت نہیں کرے گی۔ وہ کسی کی طرف اشارہ نہیں کرتی۔ صرف یہ چاہتی ہے کہ ہم اپنے فرائض ادا کرتے رہیں۔ اس کی میزان عدل نصب ہے۔ اسے اختیار ہے جب چاہے گی ہمارے اعمال کا وزن کرے گی۔ اس وقت اس جہنم کا انکشاف ہو گا کہ ہم جو کچھ کرتے رہے غلط تھا۔ اس وقت کوئی ہماری مدد نہیں کرے گا۔ اس انداز کا انصاف برقرار ہے کوئی قوت نہیں جس سے عظیم ہو۔ محبت اس کا آغاز ہے اور آشتی اس کا انجام۔ اس کی اطاعت ہر ایک پر واجب ہے۔“

”حقیقت“ خاص کنایہ ہے جو گوتم بدھ یا بجا خداوند تعالیٰ کی ہستی کے لئے استعمال کرتے ہیں۔
 ”دی لائٹ آف ایشیا“ مولفہ مسٹر ایڈن آرٹھڈ (مطبوعہ لندن) ص ۸۸ سے ماخوذ۔

ہم نہیں سمجھتے کہ برصغیر کے قدیم ترین روحانی پیشواؤں میں سے کسی نے اس سے بہتر تعلیم پیش کی ہو اور خداوند تعالیٰ کی ہستی سے اس رنگ میں روشناس کرایا ہو۔ کتنا بڑا ظلم ہے کہ وہ شخصیت جس نے خداوند تعالیٰ کے متعلق ایسا دل کش اور پاکیزہ تصور دیا اور انسانوں کو اس بزرگ و برتر ہستی کی اطاعت و فرماں برداری کی ہدایت کی، اس کے متعلق یہ مشہور کر دیا گیا کہ وہ خدا کے وجود ہی کی منکر تھی جیسا کہ ہم قبل انہیں اشارہ کر چکے ہیں اور آئندہ صفحات میں قدرے تفصیل سے بیان کریں گے کہ یہ برہمنوں کی ایک منظم سازش تھی جو اس معرفتِ الہی سے سرشار گوتم کے خلافت کی گئی اور ستم یہ ہوا کہ بعد کے بعض بدھ راہب بھی اس کا شکار ہو گئے۔ اس سازش کے اثرات آج تک موجود ہیں اور عام طور پر اب بھی یہی سمجھا جاتا ہے کہ گوتم بدھ روح اور خدا دونوں کے منکر تھے حالانکہ وہ نہ روح کے منکر تھے نہ خدا کے۔ ہاں روح کے اس نظریہ کے ضرور منکر تھے جسے مسیح شدہ ویدوں میں پیش کیا جا رہا تھا۔

برہمن بدھ کی تعلیم برصغیر کے متوسط اور ستم رسیدہ طبقوں کے لئے نئی زندگی اور شادمانی کا پیغامبر ثابت ہوئی۔ گوتم بدھ نے اپنے بلند کردار، حسن اخلاق اور پاکیزہ تعلیم سے لوگوں کے دل موہ لئے۔ انہوں نے اپنے پیروؤں میں سے مبلغین کے گروہ تیار کئے جنہیں بھکشو کہا جاتا تھا۔ ان بھکشوؤں نے ہر شہر اور قریہ قریہ گھوم پھر کر بدھ کا پیغام لوگوں تک پہنچایا۔ اس پیغام کی بڑی سرعت سے پذیرائی ہوئی اور گوتم بدھ کے زمانے ہی میں عوام الناس کے علاوہ بہت سے بااثر لوگوں نے بھی بدھ مذہب قبول کر لیا اور پھر یہ مذہب ایک وسیع و عریض اور عظیم الشان سلطنت کا سرکاری مذہب بن گیا جس کی سرحدیں ایک طرف مغرب میں کابل سے شروع ہو کر مشرق میں بنگال تک اور دوسری طرف شمال میں ہمالیہ کی ترائی سے لے کر جنوب میں ساحل سمندر تک پہنچتی تھیں۔ اشوک اور کنشک دو عظیم المرتبت حکمران بدھ مذہب کے پیرو تھے جنہوں نے اس مذہب کو فروغ دینے میں غیر معمولی سرگرمی دکھائی۔ ان میں سے اشوک نے لو اپنی زندگی کا نصب العین ہی بدھ مذہب کی تبلیغ کو بنا لیا تھا۔ اس نے برصغیر کے علاوہ مصر، یونان، شام اور بہت سے دوسرے ملکوں میں جن سے اس کے سفارتی تعلقات قائم تھے بدھ مذہب کے متبع اور واعظ بھیجے جنہوں نے اس مذہب کو پھیلانے کی بھرپور کوشش کی۔ انہی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ یہ مذہب ایشیا کے خاصے پڑے حصے میں پھیل گیا۔

بدھوں پر برہمنوں کے مظالم

یہ تاریخِ ہند کا بہت بڑا المیہ ہے کہ وہ مذہب جس نے برصغیر کے لوگوں کو جہنم سے نکال کر خوش حالی مساوات، رواداری اور امن و آشتی کی بہشت میں پہنچا دیا تھا ایک وقت ایسا بھی آیا کہ وہ مذہب اس

ملک سے تباہیت ہی کس پیرسی کے عالم میں نکال دیا گیا۔ یہ داستان بڑی دردناک ہے اور ہندو مذہب کے ماننے والوں خصوصاً برہمنوں کے دامن کا ایک ایسا داغ ہے جس کی سیاهی کبھی دور نہیں ہو سکتی۔ اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ بدھ مذہب اپنی سادہ اور پاکیزہ تعلیم کی وجہ سے ایسے اچانک اور غیر متوقع طور پر پھیل گیا کہ برہمن حیرت زدہ رہ گئے۔ برہمنیت کے ستائے ہوئے لوگوں نے اس عہد بھرے پیغام کو دل کی گہرائیوں میں جگہ دی اور اشوک جیسے صاحبِ قوت بادشاہ کی حمایت نے اسے اور بھی تقویت بخشی۔ یہ صورت حال انہیوں خصوصاً برہمنوں کے لئے تباہیت تکلیف دہ تھی لیکن اس سلاب کے سامنے بند بانجھا ان کے بس کی بات نہ رہی تھی اس لئے انہوں نے عاقبت اسی میں سمجھی کہ اس صورت حال سے مصالحت کر لی جائے مگر واقعات شہادت دیتے ہیں کہ وہ اندر ہی اندر بیچ و ناب کھاتے اور اس مذہب کو تباہ و برباد کرنے کی کوشش میں مصروف رہے۔ جب اشوک کے جانشینوں میں کوئی لائق شخص باقی نہ رہا اور خاندان موریہ پر زوال آ گیا تو برہمنوں کو کھل کھیلے کا پھر موقع مل گیا اور انہوں نے اس مذہب کے خلاف ایک منظم تحریک چلائی۔ شکر اچارج نے جو اس مذہب کا سخت دشمن تھا جنوبی ہند کے حکمرانوں کو بدھ مذہب کے خلاف اس قدر مشتعل کیا کہ وہ اس کے تباہ کرنے کے درپے ہو گئے اور پھر اس مذہب اور اس کے ماننے والوں پر ایسی قیامت گزر گئی کہ مغرب کا محتاط مورخ رابورٹسڈیل، ڈبلو۔ ٹی۔ واکنس بھی یہ کہنے پر مجبور ہو گیا کہ :-

”بدھ کے ماننے والوں پر اس قدر ظلم و ستم توڑے گئے کہ یہ تو انہیں قتل کر دیا گیا یا ملک بدر کر دیا گیا یا مجبور کیا گیا کہ وہ اپنا مذہب ترک کر کے ہندومت میں داخل ہو جائیں یا بیخ میں شاید ہی کوئی ایسی نظیر ملے کہ کسی تحریک کو مذہبی ظلم و جبر میں اتنی کامیابی حاصل ہوئی ہو جتنی کامیابی (برہمنوں کی تحریک نے) بدھ مذہب کو ہندوستان سے دلیں نکالا دینے میں حاصل کی۔“

”تاریخ میں ایک اور برہمن کا نام بھی آتا ہے جس نے بدھ مت کو بیخ و بن سے اکھاڑ پھینکنے کی تباہیت سفاکانہ کوششیں کی۔ یہ کارلہ جھٹ تھا جس کا دل بدھ مت کے خلاف نفرت و حقارت اور بغیظ و غضب کی وجہ سے جوالا لکھی بنا ہوا تھا۔ برہمنوں کے بعض حصوں میں دوبارہ ہندو راج کے قیام کے بعد بدھ مذہب اور اس کے پیروؤں پر مضامین کے جو پٹاڑے توڑے گئے ان میں اس کارلہ جھٹ کا

یہی بڑا دخل تھا۔ اس دور میں بدھوں کی خالقانہ گرائی گئیں، ان کی مذہبی کتب کو جلا یا گیا۔ بدھ مذہب کے ماننے والوں کو ملک بدر کیا گیا، انہیں طرح طرح کی اذیتیں پہنچائی گئیں۔ سورج بتسیوں اور چتر بتسیوں نے ہندو مذہب کی حمایت کا بیڑا اٹھالیا۔ ان لوگوں کا جہاں بس چٹا بدھوں کے مندروں اور خالقانہوں کو مہندم کر دیتے اور ان کی جگہ ہندو مذہب کے معابد تعمیر کر لیتے۔ یہ بیان ہمارا نہیں کسی مسلمان یا مغربی مورخ کا نہیں، مشہور کانگریس رہنما مسٹر رامیشور چندر دت کا ہے جو انہوں نے اپنی کتاب "قدیم ہندوستان کی تہذیب" میں درج کیا ہے۔

"تاریخ ہندو تعلیم کے اسی بدترین دور میں شمالی ہند کی سرزمین پر پستی مترنامی ایک برہمن غدار ہوا جو بدھوں کی ایذا رسانی میں اپنے جملہ ہم خیالوں پر سلطنت لے گیا۔ اس ظالم برہمن نے بدھوں کو ارض ہند سے مٹانے کے لئے ایسی وحشیانہ حرکتیں کیں کہ بدھوں کے لئے اس ملک میں رہنا دو بھر ہو گیا اور ان میں سے بہت سے لوگ جہنم نے اپنی زندگیاں اس مذہب کی اشاعت کے لئے وقف کر دی تھیں، جو جہنم سے اپنی جانیں بچانے کی غرض سے نکل بھاگے۔ مشہور مغربی مورخ بورنات نے اپنی تاریخ کے دیباچے میں پستی متر کے مظالم پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھا ہے:

"بدھ مت کے پیروؤں پر وحشیانہ مظالم کئے گئے، ان کی خالقانہوں کو جلا کر، ان کے ڈھیر میں تبدیل کر دیا گیا اور مگدھ سے لے کر پنجاب کے علاقے تک بدھ راہبوں کا قتل عام کیا گیا۔ جو راہب پستی متر کی چلائی ہوئی تلوار کی زد میں نہ آ سکے وہ اپنی جانیں بچانے کے لئے دوسرے ممالک میں پناہ گزیں ہو گئے۔"

حرف ہی نہیں بلکہ اس متعصب برہمن پستی متر نے اشوک کے آخری جانشین ہمارا جہاں بدھ کو بھی قتل کر دیا تاکہ اس مذہب کے حامی فرماں روا کے خالقانہ کے بعد اس راہ کی آخری رکاوٹ بھی دور ہو جائے۔ اور اسے اپنے ظالمانہ عوام کو غلے جادہ پہنانے کا آزادی سے موقع مل سکے۔

بدھ مذہب کے ساتھ ساتھ اس عہد کی ایک اور تحریک بھی جو جینی مذہب کے نام سے مشہور ہے، برہمنوں کے مظالم کا نشانہ بنی اور اس مذہب کے ماننے والوں کو بھی بری طرح ستایا گیا۔ ان کا جرم بھی خالقانہ تھا کہ یہ لوگ بھی بدھوں کی طرح دیدل کی تعلیم کے قائل نہ تھے۔

ان تصریحات سے ثابت ہوتا ہے کہ برہمن مذہبی لحاظ سے نہایت کٹرفرق پرست اور متعصب تھے اور
 ہندو مذہب کے پیروکاروں کے لئے غیر ہندو نظر پر کو برداشت کرنا ہمیشہ ناممکن رہا۔ ان لوگوں نے بدھ جیسے
 امن دہشتی کے مذہب کو مٹانے کے لئے نہایت ہی وحشیانہ حرکات کیں۔ صرت اس لئے کہ بدھ مذہب کے
 فروغ کے بعد معاشرے میں مساوات اور مذہبی مساوات قائم ہو گئی تھی اور برہمنوں کی اجارہ داری ختم ہو گئی
 تھی۔ برہمن، کھشتری، وید اور شودر کی تفریق جاتی رہی تھی اور سادہ یعنی نوع انسان ایک سطح پر آ گئے
 تھے۔ وید پس منظر میں چلے گئے تھے اور گوتم بدھ کی سیدھی سادی اور پاکیزہ تعلیم دونوں میں گھر کر گئی تھی۔
 معلوم نہیں بدھوں پر مظالم کے یہ پہاڑ کب تک ٹوٹتے رہتے کہ برہمنوں میں مسلمانوں کی آمد شروع ہوئی اور
 انہوں نے برہمنوں کا زور توڑ کر بدھوں کو ان قیامت خیز مظالم سے نجات دلائی۔

برصغیر میں مسلمانوں کی آمد

یعنی اس وقت جب برصغیر پاک و ہند ذات پات کے امتیازات اور پھوٹ پھات کی لعنت کی وجہ سے جہنم کدہ بنا ہوا تھا اور برہمنوں نے ”پنج ذات“ والوں کی زندگی اجیرن کر رکھی تھی۔ مطہع عرب پر ایک ایسا نور شہر جہاں تاب طلوع ہوا جس کی کمر لڑنے والے انسانوں کو منور کر دیا۔ مادی عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت ہی نوز انسان کے لئے محبت و شفقت اور عدل و مساوات کا ایسا لافانی پیغام بقائے جس نے اسے قبول کر لیا وہ اور اس کی آئندہ نسلیں (بشرطیکہ وہ اسے فراموش نہ کر دیں) ایک ایسی بہشت میں آگئے جس کے لذائذ اس پیغام کی طرح لافانی ہیں۔ اسلام کی سادہ مگر دلوں میں گھر کرنے والی تعلیم نے عرب کے بت پرستوں اور خونخواروں کی زندگی میں وہ انقلاب پیدا کر دیا جس کی نظیر چشم فلک نے کبھی نہ دیکھی تھی۔ ایک دوسرے کا خون بہانے اور دوسروں کی بہو بیٹیوں کی آبروریزی پر فخر کرنے والے محبت و شفقت اور شرم و عیا کے ایسے پیکر بن گئے جن پر فرشتے بھی رشک کرنے لگے۔ ان لوگوں نے جو پیغام قبول کیا تھا اس میں انہیں ہدایت کی گئی تھی کہ تم یہ نعمت خود قبول کرنے کے ساتھ ساتھ دوسروں تک بھی پہنچاؤ تاکہ روئے زمین سے مصنوعی خداؤں کی بندگی ختم ہو اور ساری دنیا خدائے واحد و قادر مطلق کی پرستار بن جائے۔ انسان انسان کی غلامی سے آزاد ہو، نفرت و حقارت کے آتش کدے سرد ہو جائیں اور ہر طرف عدل و مساوات کی نسیم عطر بیز چلنے لگے۔

تاریخ گواہ ہے کہ عربوں نے اس پیغام کو گوش دل سے سنا اور اپنے آقا و مولا کے ارشاد کی تعمیل میں مشرق و مغرب اور شمال و جنوب میں پھیل گئے خواہ وہ سرکشوں اور مفسدوں کو سزا دینے کے لئے بیشتر بدست ہو کر نیکے یا کسب معاش کی غرض سے تجارتی قافلوں کی صورت میں روانہ ہوئے۔ انہوں نے بہ فرض بر حال میں ادا کیا اور یہ محبت آفریں پیغام ہر جگہ اور ہر رنگ میں پہنچا یا بلکہ تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ توحید اسلام کا عظیم کارنامہ تاجروں، واعظوں اور مبلغوں ہی کی مساعی مجاہدہ سے سرانجام پایا اور بیشتر لوگوں نے مسلم فاتحوں کی وجہ سے بتیں بلکہ مبلغین اور واعظین کے ذاتی کردار، حسن اخلاق اور اس پاکیزہ تعلیم کی وجہ سے اسلام قبول کیا۔ چنانچہ خود برصغیر پاک و ہند میں جب کہ ابھی کسی فاتح کا قدم بھی نہ آیا تھا، اسلام

اس سرزمین پر اپنے قدم بچا چکا تھا۔

عربوں کے اہل ہند سے تعلقات

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ تجارت عربوں کا قدیم ترین پیشہ تھا اور فرانس کے مشہور مستشرق ڈاکٹر گسٹاوی بان کے بقول عربوں کی تجارت دنیا کے کناروں تک پہنچی ہوئی تھی۔ چین کے مشرقی سواحل اور مجمع الجزائر سے لے کر حبش، اطارق تک عربی تجارت کے جہازوں کا بیڑا بعض تجارت پھرتا تھا۔ افریقہ، ایران، ہندوستان، خطہ ترکستان، روس اور ایشیائے کوچک وغیرہ ملک کی سرزمین ان کے قافلوں کی جولانگاہ تھی۔ غرض اقصائے عالم کی تجارت عربوں کے ہاتھ میں تھی اور دو ہزار برس تک ملک عرب تمام عالم کا مرکز تجارت بنا رہا تھا۔

عرب ہندوستان کو بری اور بحری دونوں راستوں سے آیا جایا کرتے تھے۔ بری راستہ ایران، سمرقند، سے ہوتا ہوا ہند کو جاتا تھا۔ بحری راستہ سیراف اور عدن سے تھا۔ تنگی کے راستے سے ان لوگوں کی تجارت کثیر، قنوج وغیرہ محالک میں ہوئی تھی۔ بحری راستے سے سندھ، طیبہ اور سیلون وغیرہ ملکوں میں تجارت کیا کرتے تھے۔

جنوبی ہند میں ظہور اسلام

اس طرح عربوں اور اہل ہند میں کہ و بیش دو ہزار سال سے روابط قائم تھے۔ مگر ان کی زیادہ آمد رفت سندھ، اور طیبہ کے ساحلوں تک محدود تھی۔ اسلام قبول کرنے کے بعد عرب تاجروں نے اس علاقے کے لوگوں کو اسلام کی دعوت دی اور اس دعوت کا خاطر خواہ اثر بھی ہوا۔ اسی دوران میں ایک ایسا واقعہ پیش آیا جس نے سواحل ہند پر تبلیغ کے لئے ایک نیا دروازہ کھول دیا۔ جب حجاج عراق کا گورنر ہوا تو ہستیوں کی ایک بڑی جماعت یہ علاقہ چھوڑ کر ہندوستان آگئی۔ ان میں سے جو لوگ ہندوستان کے مغربی ساحل بالخصوص کونکن کے کنارے پر آباد ہوئے ان کی اولاد کو زائت (نوادرد) یا زائط اور جو لوگ اس کماری کے مشرق میں آباد ہوئے اور یہاں کی تامل عورتوں سے شادی کر کے ایک مخلوط قوم کے بانی ہوئے انہیں ہی کہتے ہیں۔ چونکہ اس زمانے میں ہندو جہاز رانی کو پاپ سمجھتے تھے اس لئے ان لوگوں نے جہاز رانی اور تجارت سے اپنے نئے وطن میں عزت و وقار حاصل کر لیا۔ اب بھی ساحل علاقوں کے مسلمانوں میں ان لوگوں کی کثرت ہے۔۔۔ یہ لوگ اچھے جہاز دان ہوتے ہیں اور دکن کے ساحل پر زائط تاجروں کی بھی آبادیاں ہیں۔

۱۰۰۰ء تا ۱۰۰۰ء تجارت العرب قبل اسلام ۱۰۰۰ء مولفہ سید سلیمان ندوی

۱۰۰۰ء اب کوثر ۱۰۰۰ء مولفہ شیخ محمد اکرام

مشہور مستشرق اور علی گڑھ یونیورسٹی کے سابق پروفیسر ڈاکٹر آذہر بھی اپنی مشہور کتاب "دی پرنسپل آف اسلام" میں تسلیم کرتے ہیں کہ جنوبی ہند میں اسلام کی اشاعت کا فریضہ کسی مسلمان فاتح نے نہیں بلکہ عرب تاجروں نے ادا کیا اور انہی کی کوششوں سے اس علاقے میں اسلام کی نشر و اشاعت ہوئی چنانچہ ان کا بیان ہے کہ :-

۱۔ رستان میں اسلامی تحریک کا آغاز آٹھویں صدی عیسوی سے ہوتا ہے کہ چند مسلمان جن کو موپلا قوم اپنا بزرگ مانتی ہے ملک عراق سے آئے اور اس ملک کے جنوبی حصے پر آباد ہو گئے۔ گرم سالوں اور ملتی دانت اور جو اہرات وغیرہ کی تجارت بیکڑوں برس سے ہندوستان اور یورپ کے درمیان عربوں اور ایرانیوں کے توسط سے جاری تھی اس لئے اسلام کا اثر جنوبی ہند کے مغربی ساحل پر برابر پہنچتا رہا۔ باہر کے مسلمانوں کی کثرت آمد رفت سے مغربی ساحل ہند کے تجارتی مشہروں کی آبادی خلط ملط ہو گئی اور اکثر لوگ آدھے ہندو، آدھے عرب اور آدھے ایرانی ہو گئے۔ یہ تحقیق ہے کہ مسلمان تاجروں اور ہندو راجاؤں میں دوستی پیدا ہو گئی تھی۔ وہاں ملک نے تجارت کا بازار گرم رکھنے کے خیال سے اور ملک کی ترقی کو جو مسلمان سوداگروں کی بود و باش کا نتیجہ تھی، مد نظر رکھ کر اپنی حفاظت اور سرپرستی میں آیا۔"

چنانچہ تبلیغ اسلام میں اسی سرگرمی کا نتیجہ تھا کہ پہلی صدی ہجری ہی میں طیار، گاردندہ، گجرات اور بمبئی کے ساحلی علاقوں میں اسلام بہت تیزی سے پھیل گیا۔ حالانکہ اس وقت تک اس علاقے میں مسلمان فاتحین کے قدم نہیں آئے تھے۔ یہ سب عرب تاجروں اور ان کے ساتھ آئے والے مسلمان واطنوں اور مسلمانوں کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ ہزاروں ہزار بیت پرست کسی جبر یا لالچ کے بغیر صرف مسلمانوں کا اخلاق و کردار دیکھ کر اور اسلامی تعلیم سے متاثر ہو کر مشرقت یا اسلام ہو گئے۔ چنانچہ "جب ابن بطوطہ نے آٹھویں صدی ہجری میں کھنڈاوت سے چین کا سفر کیا تو اس نے مالابار کے ساحل پر جا بجا مسلمانوں کی معقول آبادیاں دیکھیں۔ ضلع گاردندہ بمبئی کی قدیم بندرگاہ ہونا دریں سلطان جمال الدین ایک ہندو راجہ کی طرف سے علمبردار تھے۔ اور اس شہر میں مسلمان عالم اور اسلامی مدارس موجود تھے۔ منگلور میں مسلمانوں کی آبادی چار ہزار

لے دی پرنسپل آف اسلام مولف مسٹر ڈاکٹر آذہر ترجمہ مولوی محمد عنایت اللہ رحمہ اللہ اس کتاب میں پرنسپل آف اسلام کا جہاں جہاں حوالہ دیا جائے گا وہ مولوی محمد عنایت اللہ مرحوم ہی کے ترجیح دہن اسلام سے ماخوذ ہے۔

کے قریب تھی۔ کالی گٹ کا راجہ ہندو تھا لیکن سوداگروں اور تاجروں کا سردار مسلمان تھا اور بحری تجارت میں انہیں بڑا دخل حاصل تھا۔

پروفیسر آرنلڈ نے اپنی کتاب میں اس معاملے کا بھی ازالہ کر دیا ہے کہ طیار کے یہ مسلمان عرب یا عراق کے لوگوں پر مشتمل نہ تھے بلکہ اسی سرزمین کے رہنے والے تھے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں ”سولہویں صدی عیسوی کے شروع میں موہلا قوم کے نو مسلم پیاد کی کل آبادی کا پانچواں حصہ تھے۔ ان کی زبان وہی تھی جو ہندوؤں کی زبان ہے اور صرف لمبی داڑھی اور سر کے عجیب س سے ان کو اور لوگوں سے تمیز کیا جاسکتا ہے۔“
یہ گوجری ہند کے ساحل علاقوں سے غنق رکھنے والے عوام، اناس کا ذکر ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ اسلام کی پاکیزہ تعلیم اور عرب تاجروں اور واعظوں کے حسن اخلاق سے ان علاقوں کے حکمران اور امراء بھی متاثر ہوئے۔ نہ صرف متاثر ہوئے بلکہ اسلام کی علامی کا جوا اپنے کندھے پر رکھ کر غز کیا۔ چنانچہ تاریخ میں آتا ہے کہ کنالور کے راجہ کا وزیر اسلامی تعلیم سے اس قدر متاثر ہوا کہ اس نے اسلام قبول کر لیا۔ اس نو مسلم وزیر کا خلوص اللہ تعالیٰ کو تہامیت پسند آیا اور اس کا قبول اسلام بارگاہ رب العزت میں اس قدر مقبول ہوا کہ اس کے خاندان نے حیرت انگیز عروج حاصل کیا۔ رفتہ رفتہ یہ خانہ بن سند حکومت پر متمکن ہو گیا اور زمانہ دراز تک اس کی عظمت و سطوت کا ڈنکا گوجری ہند میں بجتا رہا۔

ظاہر ہے کہ اسلام قبول کرنے والے ان حکمران خاندانوں کے اثر سے ہزاروں ہزار مقامی غیر مسلم دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ اس طرح گوجری ہند میں مسلمانوں کی تعداد میں روز افزوں اضافہ ہونے لگا۔ باہر سے آنے والے عرب تاجروں اور واعظوں کی دعوت و تلقین سے ان کے ایمانوں میں پختگی پیدا ہوئی۔ اور ان کی دینی تعلیم و تربیت مضبوط بنیادوں پر ہونے لگی۔

اسلامی دعوت کا حلقہ اثر صرف ہندو وزراء و امراء تک ہی محدود نہیں رہا بلکہ تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ گوجری ہند کے غیر مسلم حکمرانوں نے بھی اسلامی تعلیم کی صداقت کو محسوس کیا اور انہوں نے کسی مسلمان حکمران سے میدان جنگ میں منسوب ہونے کے بعد نہیں بلکہ عرب تاجروں اور مبلغوں سے اسلام کی خوبیاں سن کر اسلام قبول کیا۔ چنانچہ طیار کے راجہ کے قبول اسلام کا واقعہ ایک تاریخی دستاویز کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ شیخ شریف ابن ملک نامی ایک عرب اپنے بھائی ملک ابن دینار اور بھتیجے ملک ابن حبیب

۱۔ آپ کوثر ص ۵۲

۲۔ دی پریچنگ آف اسلام ص ۲۸۳

۳۔ تاریخ طیار ص ۳۲، لفظ شمس اللہ تادری

کے ہمراہ قلعہ آدم کی زیارت کی غرض سے لٹکا جا رہے تھے۔ گرانکا نو بدیشچ کر ان لوگوں نے قیام کیا۔ طیارہ کے راجہ نے ان نو واروں کو اپنے محل میں طلب کیا اور ان کے ساتھ نہایت مدارات کا سلوک کیا شیخ شریف نے راجہ کا حسن سلوک دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے واقعات بیان کئے اور اسے اسلام کی تعلیم سے روشناس کیا۔ انہوں نے مشق القلم کے معجزے کا بھی ذکر کیا اور اسے حضورؐ کے دعویٰ کی صداقت کے طور پر پیش کیا۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے راجہ شیخ شریف کی تقریر سے نہایت متاثر ہوا اور آنحضرتؐ کی رسالت کا اقرار کر کے اس نے اسلام قبول کر لیا۔

شیخ شریف کے بھتیجے ملک ابن حبیب نے اس علاقے میں تبلیغ اسلام کا قریضہ نہایت حق دہی سے ادا کیا۔ انہوں نے کوکن، ہوبائی، مرادی، بانگور، منگور، کنج کوٹ، زرافتن، درماقتن، نذرہ اور ثنایات کے شہروں میں جا کر مساجد تعمیر کیں اور اسلام کی روشنی سے ان علاقوں کو منور کیا۔ ان واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنوبی ہند میں توسیع اسلام کی ہم کسی مادی طاقت یا جبر کا نتیجہ نہ تھی بلکہ یہ اسلام کی تاثیر اور اس کی پاکیزہ تعلیم کی مرہونِ منت تھی۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جنوبی ہند میں جو مسلمان پائے جاتے ہیں یہ سب قافلہ در قافلہ اور گروہ در گروہ عرب، ایران، ترکی، افغانستان سے آکر یہاں آباد نہیں ہوئے بلکہ ان کی بہت بڑی اکثریت مقامی باشندوں پر مشتمل تھی۔

سندھ میں ظہور اسلام

عام طور سے خیال کیا جاتا ہے کہ محمد بن قاسم کے چلنے لے سندھ کے لوگوں کو اسلام سے روشناس کیا اور فتح سندھ کے بعد ہی بہت سے اہل سندھ نے اپنے حاکم کا مذہب قبول کر لیا۔ اس میں شبہ نہیں کہ سندھ کے عوام پر محمد بن قاسم کی آمد کے بعد ہی اسلام کی حقانیت ظاہر ہوئی اور انہوں نے اس واقعہ کے بعد ہی اسلام قبول کرنا شروع کیا مگر اس تبدیلی مذہب میں محمد بن قاسم کے جبر کو دخل نہ تھا بلکہ یہ کمرشل تھا تاثرات کے حسن اخلاق، بلندی کردار، دانش مندی اور اسلام کی پاکیزہ تعلیم کا کہ اہل سندھ جو درجہ اسلام میں داخل ہونے لگے در نہ جہاں تک محمد بن قاسم کا تعلق ہے ہندو مورخین بھی تسلیم کرتے ہیں کہ اس نے سندھ کے لوگوں پر مذہب کے معاملے میں تو کیا کسی معاملے میں سختی نہ کی بلکہ نہایت ہر بانی اور فیاضی کا سلوک کیا۔ چنانچہ برصغیر کے مشہور ہندو مورخ ڈاکٹر تارا چند اپنی کتاب میں لکھتے ہیں :-

”اس فتح مند مسلمان نے مغتوجین کے ساتھ جو سلوک کیا وہ فیاضی اور دانش مندی پر مبنی

تھا۔ اس نے مالی گذاری کے اس نظام میں کوئی تبدیلی نہ کی جو اس علاقے میں پہلے سے رائج تھا۔ علاوہ ازیں اس نے بہت سے پرانے اہل کاروں کو بھی ان کے عہدوں پر برقرار رکھا۔ پجاریوں اور برہمنوں کو آزادی تھی کہ وہ مندروں میں جا کر اپنے طریقے کے مطابق عبادت کریں۔ ہندو کاشت کاروں کو برہمنوں اور مندروں کو وہ ٹیکس دینے کی بھی اجازت تھی جو وہ قدیم سے دیتے چلے آ رہے تھے۔

محمد بن قاسم کے اسی حسن سلوک اور مذہبی رواداری کا نتیجہ تھا کہ سندھ کے غیر مسلم برصا و رغبت اسلام قبول کرنے لگے۔ جن ہندوؤں نے اسلام قبول نہیں کیا وہ بھی محمد بن قاسم کے حسن سلوک اور قیاضی سے بے حد متاثر تھے اور اسے اپنے لئے ائمہ ثنائی کی بہت بڑی رحمت سمجھتے تھے کیونکہ اس نے سندھ فتح کرنے کے بعد یہاں کے لوگوں کو برہمنوں کے ظلم و ستم سے نجات دلا دی تھی اور ایک ایسا نظام حکومت قائم کیا تھا جس میں ادنیٰ و اعلیٰ سب برابر تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جب محمد بن قاسم پر خلیفہ وقت کا عتاب نازل ہوا اور وہ قید خانے میں وفات پا گیا تو سندھ کے لوگوں نے اس کی موت کو بہت بڑا سانحہ قرار دیا اس کا ماتم کیا اور اس کی یادگار کے طور پر کیرج میں اس کا عظیم نصب کیا گیا۔

محمد بن قاسم کی وفات کے بعد سندھ کے حالات میں متعدد تغیر و تبدل رونما ہوئے۔ بعض علاقوں سے عربوں کی حکومت ختم ہو گئی مگر اسلام کی تبلیغ کا کام جاری رہا اور عرب تاجر اور داعی یہاں آ کر لوگوں کو اسلام کی خوبیاں بتاتے اور انہیں دائرہ اسلام میں داخل کرتے رہے۔ ان میں سے بعض مبلغین کو غیر معمولی کامیابی حاصل ہوئی اور ان کے ذریعے خاندان کے خاندانی مسلمان ہو گئے۔ چنانچہ پروفیسر آرنلڈ کا بیان ہے کہ

”یہاں کے داعیان اسلام میں سب سے مشہور و معروف سید یوسف الدین تھے۔ جو ۱۲۲ھ میں سندھ میں آئے تھے۔ دس برس کی محنت اور جدوجہد کے بعد لوہانا قوم کے سات سو خاندانوں کو انہوں نے مسلمان کر لیا۔ اول اس قسم کے دوا دمی سندرجی اور ہنس راج شاہ صاحب کی کرامات دیکھ کر مسلمان ہوئے تھے اور اپنا نام انہوں نے آدم جی اور تاج محمد رکھا تھا۔ جب یہ لوگ مسلمان ہو گئے تو پھر ان کی قوم کے سات سو

۱۔ تاریخ اہل ہندوستان ۱۲۲ھ مولف ڈاکٹر نارائن چند

۲۔ فتوح اہل ہند ۲۱۲ھ مولف محمد بن جابر البلاذری

گھرانوں نے اسلام قبول کر لیا۔ آدم جی کا پوتا جب لوہانوں کا سردار ہوا تو اس کے وقت میں یہ قوم سندھ سے اٹھ کر کجھ میں چلی گئی اور جب وہاں پہنچی تو کجھ کے لوہانوں نے بھی اسلام قبول کر کے مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ کیا۔

عوام الناس کے علاوہ علاقہ سندھ کے بعض حکمرانوں نے بھی برصا و رعیت اسلام قبول کیا ان میں سے ایک راجہ کے قبول اسلام کا واقعہ تاریخ سندھ کے مولف نے بلاذری کے حوالے سے درج کیا ہے جو نہایت دلچسپ بھی ہے اور اس کے مطالعے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سندھ میں تبلیغ اسلام کا اصل کام نہایتین نے نہیں بلکہ واعظوں نے کیا یا عرب تاجروں نے۔ یہ ریاست جس کے راجہ کے قبول اسلام کا واقعہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے طمان کے شمال میں واقع تھی۔ اس کا نام عرب مورخین نے عسیتان اور عسیتان لکھا ہے۔ واقعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ اس راجہ نے ایک مندر بنوایا تھا۔ اس میں جو مورتی رکھی ہوئی تھی اس کی اس علاقے کے سب لوگ پرستش کرتے تھے۔ ایک دفعہ راجہ کا لڑکا بیمار ہوا، مگر جب ہر قسم کے علاج کے بعد اسے صحت نہ ہوئی تو اس نے پجاریوں کو بلا کر دعا کی استدعا کی کہ دیوتاؤں سے لڑکے کی صحت کے لئے درخواست کریں۔ پجاری مندر میں گئے اور کچھ دیر بعد واپس آئے اور کہا ہم نے دیوتاؤں سے دعا کی انہوں نے قبول کر لی۔ اب آپ کا لڑکا جلد اچھا ہو جائے گا آپ مٹھن رہیں، لیکن ہوا یہ کہ لڑکا جلد ہی موت کا شکار ہو گیا۔ راجہ کو اس مزاح کذب بیان پر اس قدر غصہ آیا کہ اس نے تمام پجاریوں کو قتل کر ڈالا اور مندر کو بھی گرا کر زمین کے ہموار کرادیا۔

اس واقعہ کے بعد راجہ صحت عظم زدہ رہنے لگا۔ اتفاق سے چند مسلمان تاجر وہاں موجود تھے۔ راجہ کو جب اس کا علم ہوا تو اس نے ان کو بلا کر مذہب کے متعلق حقیقت دریافت کی، انہوں نے کہا کہ ہمارا مذہب بت پرستی سے سخت بیزار ہے اور ہم لوگ صرف ایک خدا کو مانتے ہیں جو قادر مطلق ہے اور کوئی اس کا شریک نہیں اور ہمارا مذہب اخلاق حمیدہ کی بہترین تعلیم دیتا ہے راجہ اس (تقریر) سے بڑا متاثر ہوا اور تبدیل مذہب کر کے مسلمان ہو گیا۔

اسی تاریخ یعنی تاریخ سندھ میں ایک علاقے کے ایک اور راجہ کا حال بیان کیا گیا ہے جس نے سندھ کے ایک مسکن حکمران سے درخواست کی تھی کہ اسے سندھی زبان میں اسلامی تعلیم کا خلاصہ لکھ کر بھیج دیا جائے۔

۱۔ دی پرینچنگ آف اسلام ص ۲۹

۲۔ تاریخ سندھ ص ۱۸۷ لائف مولانا سید ابوالخضر ندوی

جب یہ خلاصہ اسے ملا تو اس نے اس خلاصے کے محرر کو جو سندھی زبان کا شاعر بھی تھا اپنے پاس بلایا اور اس سے سندھی زبان میں قرآن حکیم کی تفسیر لکھنے کی فرمائش کی۔ ایک موقع پر جب اسے اس تفسیر کا کچھ حصہ سنایا جا رہا تھا تو وہ جو اہرات سے مرصع تخت سے اتر کر مسجد سے میں گر پڑا اور اپنا گال خاک پر رکھ کر کہا کہ بے شک یہ رب معبود ہے جو ازل اور ابدی ہے۔

تاریخ کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ سندھ کے بعض حکمرانوں نے تبلیغی خطوط سے متاثر ہو کر بھی اسلام قبول کیا۔ یہ خط وقتاً فوقتاً غلٹا اور ہندوستان کے سلطان حکمرانوں نے انہیں لکھے۔ چنانچہ مشہور اموی خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے سریہ آرائے سندھ خلافت ہونے کے بعد ہندوستان کے راجاؤں اور امروں کو خطوں کے ذریعے دعوت اسلام دی۔ اس کا خاطر خواہ اثر ہوا اور بہت سے راجاؤں اور بعض امراء نے اسلام قبول کر لیا۔ ان میں سندھ کے راجہ داہر کا بیٹا جے سنگھ بھی تھا اسی طرح عباسی خلیفہ مہدی نے بھی سندھ نشین خلافت ہونے کے بعد ہندوستان کے بہت سے حکمرانوں کو تبلیغی خطوط ارسال کئے۔ ان میں سے پندرہ حکمرانوں نے اسلام کی دعوت قبول کر لی۔ ان لوگوں میں علاوہ سندھ کا ایک حکم بھی تھا جو رائے کے لقب سے مشہور تھا۔

پنجاب میں تبلیغ اسلام

سندھ کے بعد برصغیر کی جس سرزمین کو مسلمانوں کے قدم چومنے کا شرف حاصل ہوا، وہ پنجاب کی سرزمین تھی۔ یہ درست ہے کہ اس وقت تک کی تحقیق کے مطابق اس سرزمین پر مسلمانوں نے فاتح کی حیثیت سے قدم رکھا اور مبلغین و داعیین ان کے بعد آئے۔ لیکن تاریخ اس امر کی بھی شہادت دیتی ہے کہ یہاں کے لوگوں کی روحانی زندگی پر فاتحین نے نہیں داعیین نے اثر ڈالا کیونکہ مسلمانوں کے سب سے پہلے فاتح سلطان سکندری نے پنجاب پر حملہ ضرور کیا مگر یہاں کے سرکش راجہ کو جو اسلامی سرحدوں پر حملے کو تارہتا تھا، مرزا سے کہ یہ مسلمان فاتح واپس چلا گیا۔ اسی طرح محمود غزنوی نے بھی یہاں مستقر قیام کبھی نہیں کیا۔ یہی وجہ ہے کہ ان میں سے کسی فاتح کی آمد یہاں کے لوگوں کی تبدیلی مذہب کا موجب نہیں ہوئی۔ اس سرزمین پر مذہبی انقلاب سب سے پہلے ایک بزرگ و اعظا حضرت سید اسماعیل بخاری کے ہاتھوں رونما ہوا جو شمس الدین میں لاہور

۱ تاریخ سندھ ۱۹۶۱ء

۲ فتوح البلاد ان ۱۲۱۱ء مطبوعہ لکھنؤ

۳ تاریخ یعقوبی جلد دوم ص ۴۹

تشریف لائے۔ ان دنوں لاہور کا حکمران ایک ہندو راجہ تھا جو سلطان محمود غزنوی کو خراج دیا کرتا تھا۔ حضرت اسماعیل بخاریؒ نے لاہور آکر اس سرزمین پر سب سے پہلی مجلس وعظ منعقد کی۔ آپ کا بیان اتنا پُر لطف اور زبان اتنی پُر تاثیر تھی کہ لوگ آپ کی تقریر سننے کے لئے کھینچے چلے آتے تھے اور روزانہ کثیر تعداد میں اسراہ قبول کرتے تھے۔ ایک روایت کے مطابق صرف ایک دن میں آپ کے دستِ حق پرست پر ایک ہزار غیر مسلموں نے اسلام قبول کیا۔

حضرت اسماعیل بخاریؒ کے بعد دوسرے بزرگ جنہوں نے لاہور میں سجادہٴ رشد و ہدایت اُراسے کیا حضرت شاہ حسین دہلویؒ ہیں آپ لاہور میں پینتیس پچیس سال مقیم رہے اور تبلیغ اسلام کے لئے مختلف صوبوں اور شہروں کے دورے بھی کئے۔ حضرت شاہ حسین نہایت متقی، نہایت صاحبِ علم اور نہایت بلند اخلاق کے بزرگ تھے۔ آپ کے علم کے ساتھ ساتھ عمل سے بھی بڑا کام کیا اور ہزاروں افراد آپ کا اعلیٰ نمونہ دیکھ کر دائرہ اسلام میں داخل ہو گئے۔

تیسرے بزرگ جن کی مساعی جمید سے سابق پنجاب میں اسلام کا نور پھیلنا حضرت مخدوم سید علی بھجوریؒ ہیں جو عوام میں داتا گنج بخشؒ کے نام سے مشہور ہیں۔ بلاشبہ برصغیر کی روحانی تاریخ میں آپ کا نہایت بلند مقام ہے۔ حضرت علی بھجوریؒ کی تبلیغی کوششوں کے بہت دور رس نتائج نکلے اور آپ کا فیض آپ کے بعد بھی جاری رہا۔ تاریخ کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اپنے زمانے میں غیر معمولی مقبولیت حاصل تھی۔ ایک روایت کے مطابق آپ کی عقل میں دن کو غالب علموں کو تدریس اور رات کو طہارات حق کی تلقین ہوتی۔ ہزاروں جاہل ان کے ذریعے سے عالم، ہزاروں کافر مسلمان، ہزاروں گمراہ دوبراہ، ہزاروں دیوانے صاحبِ عقل و ہوش، ہزاروں ناقص کامل اور ہزاروں فاسق نیکو کار بن گئے۔ تمام زمانے نے ان کی عداوت کو اپنا غر تصور کیا۔ اس وقت لاہور مرجعِ علماء و فضلا کا تھا۔ دور دور سے شیخ حضرت کی خدمت میں آکر بیرو باب ہوتے۔

آپ کی تبلیغ سے جو شخص سب سے پہلے مسلمان ہوا وہ پنجاب کا ہندو گورنر رائے راجو تھا جو سلطان محمود دہلی افغانستان کی طرف سے اس علاقے کا انتظام کرتا تھا۔ حضرت علی بھجوریؒ نے اس کا اسلامی نام شیخ ہندیؒ تجویز کیا۔

۱۔ خزینۃ الاصفیاء ص ۲۳

۲۔ حدیث الاولیاء ص ۹۳ مولفہ مفتی غلام سرور

۳۔ آب کوثر ص ۸۶ مولفہ شیخ محمد اکرام

حضرت علی بھویریؒ کے علاوہ اس خطے میں حضرت سید احمد تونسہ ترمذیؒ اور حضرت شیخ عزیز الدینؒ کی کے اسمائے گرامی بھی قابل ذکر ہیں کہ ان حضرات کی شانہ روز کوکشتوں سے ہزاروں صنف پرست دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔

لاہور کے علاوہ بہاول پور، پنجگ، ساہیوال اور ملتان میں بھی اسلام کی ترویج و اشاعت کا فریضہ اپنی درویشوں نے سرانجام دیا جس کے پاس اپنے اعلیٰ کردار اور اوصاف حمیدہ کے علاوہ کوئی مادی طاقت نہ تھی۔ ان بزرگوں میں شیخ بہا الدین ذکر یارؒ، سید جلال الدین میر شاہؒ، حضرت موسیٰ نوابؒ، حضرت مخدوم جانیانؒ، حضرت بابا فرید الدین گنج شکرؒ اور شیخ صدر الدینؒ کے اسمائے گرامی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ اسلام کے اولین مبلغوں حضرت شاہ اسماعیل بخاریؒ اور حضرت مخدوم سید علی بھویریؒ کے مشق کو جاری رکھنے اور اسے آگے بڑھانے میں ان بزرگوں نے بڑا حصہ لیا۔ ان کی شانہ روز کوکشتوں سے پنجاب میں اسلام کا پیغام گھر گھر پہنچا اور ان میں سے بہت سے بزرگوں نے توفیقوں کے قبیلوں کو مسلمان کر لیا۔ مثلاً سید جلال الدین میر شاہ کے ہاتھ پر بہاول پور کے مٹی قبیلوں نے اسلام قبول کیا۔ حضرت موسیٰ نواب کے ہاتھ پر اچھے میں دو قبیلے مشرت بہ اسلام ہوئے۔ پروفیسر آزادؒ کے بقول پنجاب کے مغربی صوبوں کے باشندوں نے خواجہ بہا الدین اور بابا فرید گنج شکرؒ کی تعلیم و تلقین سے اسلام قبول کیا۔ اور سولہ قرین تو صرف بابا گنج شکرؒ کی کوکشت سے مسلمان ہوئے۔ حضرت مخدوم جانیانؒ کے ہاتھ پر مغربی پنجاب کے جن قبیلوں نے اسلام قبول کیا ان قبیلوں کی تعداد آٹھ ملین پہنچتی ہے۔ ان میں راجپوتوں کا ایک بڑا قبیلہ کھری بھی شامل ہے۔ اسی طرح صوبہ پنجاب کے دو معزز قبیلے سیال اور ولہ بھی حضرت مخدوم جانیانؒ اور حضرت مسعود گنج شکرؒ کی تبلیغ و تلقین سے دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ ایک اور مشہور و ممتاز قبیلہ لون کو بھی حضرت مخدوم جانیان اور جوہر راجپوتوں کو حضرت شیخ زکی العالمؒ کے ذریعے اسلام کی نعمت میسر آئی۔

کشمیر میں اشاعت اسلام

پنجاب سے بھی زیادہ دلچسپ تاریخ اہل کشمیر کے قبول اسلام کی ہے۔ عجیب بات یہ ہے کہ کشمیر میں اس کثرت سے صوفیاء اور مبلغین اسلام تشریف نہیں لے گئے جس کثرت سے سندھ، پنجاب اور جنوبی ہند میں

ہئے۔ مگر اس کے باوجود اس خطے میں اسلام نہایت سرسنت سے پھیل گیا اور کثیر تعداد میں کشمیری مشرک یہ اسلام ہوتے۔ کشمیر میں منظم طور پر تبلیغ اسلام کا آغاز ۱۳۲۹ء میں ہوتا ہے جب شرف الدین بلی شاہ نامی ایک بزرگ نے اس سرزمین پر قدم رکھا۔ ان دنوں راجن دیونانی ایک راجہ کشمیر کا حاکم تھا۔ یہ مذہب بدھ تھا مگر اسے اپنے مذہب کے متعلق کچھ مثبتات تھے اور کسی ایسے دین کا محتاشی تھا جو اس کے اطمینان قلب کا موجب ثابت ہو۔ چنانچہ ایک روز علی الصبح بیدار ہو کر اس نے اپنے محل کی چھت پر سے بیرونی فضا پر نظر ڈالی، تو ایک شخص کو دیکھا کہ ایک چٹنے کے پاس عبادت میں مصروف ہیں۔ کچھ تو ان کی پاکیزہ و نورانی صورت اور کچھ ارکان غاذی ادا کیل غرض یہ منظر راجہ راجن دیو کو ایسا پسند آیا کہ وہ اسی وقت پایادہ اس بزرگ کی طرف چل پڑا۔ اس نے ان سے مذہب پر گفتگو کی اور پہلی ہی ملاقات میں وہ اسلامی تعلیم سے متاثر ہو گیا۔ یہ بزرگ حضرت شرف الدین المعروف بلی شاہ تھے جو سری نگر کے قریب فروکش تھے۔ رفتہ رفتہ جہاں راجہ راجن دیو کے علاوہ اس کے دربار کے افراد و ذرائع بھی اسلام قبول کر لیا۔ حضرت بلی شاہ رحمہ کی کوشش سے کشمیر کے جن لوگوں نے اسلام قبول کیا ان کی تعداد دس ہزار بیان کی جاتی ہے۔ راجن دیو نے اسلام قبول کرنے کے بعد اپنا لقب صدر الدین اختیار کیا۔ کئی دوسرے قابل ذکر مبلغ صوات کے ایک بزرگ شاہ مرزا تھے جو راجہ کشمیر صنگھ دیو کے دربار سے وابستہ تھے اور نہایت ذمہ دارانہ عہدوں پر وابستہ رہے۔ صدر الدین کی وفات کے بعد جب کشمیر میں سیاسی لحاظ سے ابتری پیدا ہو گئی تو اہل کشمیر نے اپنی شاہ مرزا کو تخت سلطنت پر بٹھایا انہوں نے سلطان سنٹس الدین کا لقب اختیار کیا۔ شاہ صاحب اور ان کے خاندان کے عہد میں کشمیر کے سیاسی حالات رو بہ اصلاح ہوئے اور اسلام کی تبلیغ کا فریضہ بھی نہایت منظم طریقے سے ادا کیا گیا۔

۱۳۸۸ء کے قریب سید علی ہمدانی کشمیر میں آئے اور ان کی وجہ سے اسلام کو بہت ترقی ہوئی۔ یہ بزرگ جب تیمور کے مغرب ہوئے تو اپنے وطن ہمدان کو چھوڑ کر کشمیر میں چلے آئے۔ سات سو ہمدان کے ہمراہ تھے جو کشمیر پہنچ کر مختلف مقامات میں عزت نشیں ہوئے اور اپنے اثر سے ہندوؤں کو مسلمان کرتے رہے کہا جاتا ہے کہ ان کی کوشش سے کشمیر کے ۳۷ ہزار افراد نے اسلام قبول کیا ہے۔

وسط ہند میں تبلیغ اسلام

برصغیر کے صوفیاء اور واعظین میں جس بزرگ کا دائرہ اثر سب سے زیادہ وسیع ہوا وہ معین اسلام

حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری ہیں۔ آپ مشرقی ایران کے علاقہ سمحان میں پیدا ہوئے۔ ایران، سمرقند اور عراق میں تعلیم و تربیت حاصل کی۔ اس کے بعد حج کرنے تشریف لے گئے۔ وہیں آپ کو خواب میں ہندوستان جا کر تبلیغ اسلام کرنے کا حکم ملا۔ چنانچہ آپ غزنی کے راستے پہلے لاہور تشریف لائے۔ کچھ عرصہ قیام کر کے طاقی گئے اور وہاں سے اجمیر جا کر مستقل اقامت اختیار کر لی۔ اجمیر کے لوگوں پر آپ کی شخصیت کا نہایت گہرا اثر ہوا۔ اور راجہ اجمیر کا گرد و توپ کا اس قدر گردیدہ ہوا کہ کلمہ توحید پڑھ کر داخل اسلام ہو گیا۔ گرد کے مسلمان ہونے کا اجمیر کے غیر مسلم عوام پر نہایت اچھا رد عمل ہوا۔ اور وہ بھی گردہ در گردہ دائرہ اسلام میں داخل ہونے لگے۔

آپ کے ایک تذکرہ نگار شیخ جمال لکھتے ہیں کہ اس علاقے کے بہت سے سربراہ اور دیگر مسلمانوں نے آپ کی برکت سے دولت اسلام و ایمان حاصل کی اور بہت سے لوگ جو ایمان نہیں لائے وہ بھی آپ کے عقیدت مند ہو گئے اور آپ کی خدمت میں تحائف و ہدایہ پیش کرتے رہے۔

ایک روایت کے مطابق جو پروفیسر احمد نے اپنی کتاب میں درج کی ہے۔ آپ نے دہلی سے اجمیر جاتے ہوئے راستے میں سات سو ہندوؤں کو داخل اسلام کیا۔ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمہ اللہ کا سب سے بڑا کارنامہ اپنے خلفاء کی ایک ایسی جماعت تیار کرنا ہے جس نے وسط ہند، دہلی، یوپی اور پنجاب کے بہت سے علاقوں میں آپ کے مشن کو آگے بڑھایا۔ ان بزرگوں میں حضرت خواجہ بختیار کاکیؒ، حضرت شیخ حمید الدین ناگوریؒ اور حضرت فرید الدین گنج شکرؒ اور پھر ان سے جو سلسلہ چلا، اس میں حضرت مخدوم علاء الدین صابریؒ، شیخ جمال النوسیؒ، حضرت نظام الدین اڈلیاؒ اور حضرت بوعلی شہ قندریؒ کے اسمائے گرامی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ان بزرگوں نے بعض دفعہ نہایت ہی ناخوشگوار حالات میں فریضہ تبلیغ جاری رکھا اور ہزاروں ہزار سب پرست آپ کے دستِ حق پرست پر داخل اسلام ہوئے۔

بنگال میں اشاعت اسلام

بنگال میں تبلیغ اسلام کے سامان قدرت کی طرف سے پیدا ہوئے جب یہاں کے راجہ کنس کے انتقال کے بعد اس کے بیٹے جٹ مل نے اپنے ہندو امرا کی ایک مجلس منعقد کی اور اس میں اعلان

کیا کہ وہ مسلمان ہونا چاہتا ہے۔ اگر اس کا قبول اسلام امورِ ملکیت میں خرابی کا باعث ہو تو وہ تاج و تخت سے دست بردار ہونے کو تیار ہے (جسٹ مل کو بنگالی کے ایک مشہور بزرگ حضرت نور قطب عالم رہنے اسلام کی تبلیغ اس خوش اسلوبی سے کی تھی کہ دینِ حق اس کے دل میں گھر کر گیا تھا اور وہ بادشاہت جیسی دولت چھوڑنے کو تیار ہو گیا تھا مگر اس کے سرداروں نے بیک زبان ہو کر کہا کہ آپ جو مذہب چاہیں اختیار کریں ہم میں سے کوئی معترض نہ ہوگا۔ اس کے بعد جسٹ مل نے مسلمانوں کی ایک مجلس طلب کی اور اس میں اپنے اسلام کا اعلان کیا۔ مذکورہ نگاروں نے لکھا ہے کہ جسٹ مل نے اپنا نام جلال الدین محمد شاہ رکھا اور پھر تبلیغ اسلام میں مصروف ہو گیا۔ اس کے عہد میں کثیر تعداد میں لوگ داخل اسلام ہوئے۔ بنگال میں انھوں نے آکر بھی بڑے اہمک سے تبلیغ کی انہوں نے بنگالی کی عورتوں سے شادیاں کیں اور ان سے جو نس چلی وہ آج تک بنگالی بچھانوں کی صورت میں موجود ہے۔

پروفیسر آرنلڈ نے بنگالی میں تبلیغ اسلام کی جو داستان قلم بند کی ہے اس کے مطالعے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے سامنے بنگال کے صوفی و مبلغین کا کوئی جامع تذکرہ نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے اس سرزمین پر تبلیغ اسلام کرنے والے ابتدائی مبلغوں میں سے کسی مبلغ کا ذکر نہیں کیا۔ حال ہی میں ڈھاکہ یونیورسٹی کے پروفیسر ڈاکٹر انعام الحق نے "پوریا پاکستان اسلام" کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ چائنگام کے علاقے میں عرب چھانڈروں کی آمد غزنوی اور غوریوں کے حملے سے بہت قبل شروع ہو گئی تھی اور عربوں کی خاصی تعداد بھی اس علاقے میں مقیم تھی۔ یہ تاج و صرت کا روبا رہی نہ کہتے تھے بلکہ جس علاقے میں جاتے وہاں اسلام کی تبلیغ کرتے اور اپنے اعلیٰ اخلاق اور پاکیزہ کردار سے بنگالی کے غیر مسلموں کو دائرہ اسلام میں لے آتے۔ انہی کی کوششوں سے ان علاقوں میں متعدد مساجد قائم ہوئیں اور چائنگام کے علاقے میں اسلام پھیل۔ رفتہ رفتہ مسلمانوں کی تعداد اتنی زیادہ ہو گئی کہ عرب تاجروں اور مقامی مسلمانوں کے اشتراک سے مسلمانوں کی ایک چھوٹی سی ریاست بھی قائم ہو گئی۔ چند سال قبل ضلع راجشاہی کے مقام پر پور میں محکمہ آثار قدیمہ کے تحت کھدائی کے نتیجے میں بدھوں کے ایک مندر کے نیچے سے بارہویں ارشد کے زمانے کا ایک عربی سکریپٹ برآمد ہوا جس پر شک ہے کہ وہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بنگالی سے عربوں کے تعلقات دوسری صدی ہجری میں قائم تھے۔

بنگالی میں جو بزرگ تبلیغ اسلام کے لئے سب سے پہلے تشریف لائے ان کا اہم گرامی حضرت جلال الدین

تبریزی ہے۔ آپ کے بعد حضرت عثمان انجی سراجؒ اس علاقے میں وارد ہوئے۔ حضرت بدیع الزمان زندہ شاہ رازؒ، حضرت سید جلال الدین بخاریؒ، حضرت یازید بسطامیؒ، حضرت مشرت الدین ابو توامہؒ، حضرت شاہ جلال سلہٹیؒ، حضرت پیر بدر عالم زاہدیؒ اور حضرت خواجہ جہاں علیؒ غلٹت زہنوں میں سرزمین بنگالی پر وارد ہوئے اور دور دراز علاقوں میں جا کر مشرکوں کو اسلام کا پیغام دیا۔ ان بزرگوں کی دعوت و تبلیغ۔ بنگال کے ہزاروں افراد دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ ان بزرگوں نے جن علاقوں میں تبلیغ کر کے اپنی بنگال کو مشرت بہ اسلام کیا ان علاقوں میں مساجد تعمیر کیں، رفاہ عامہ کے کارنامے سر انجام دیئے، یتیم خانوں کو کھولے، تالاب بنوائے، سڑکیں تعمیر کیں اور مسافروں کے لئے ٹکڑے قائم کئے۔ اس طرح ان مبلغین کی آمد سے اپنی بنگال صرف اسلام ہی کی نعمت سے مستمع نہیں ہوئے، بلکہ انہیں معاشرتی لحاظ سے بھی بڑا فائدہ پہنچا۔

برصغیر میں اشاعت اسلام پر مختصرہ

یہ کتاب اشاعت اسلام کی تاریخ نہیں ہے اس لئے ہم اس سے زیادہ تفصیل میں نہیں جاسکتے نہ برہمہ اور برہمنی کے ہر علاقے میں تبلیغ اسلام کی تاریخ بیان کر سکتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہم سے برصغیر میں تبلیغ اسلام کا ایک اجمالی خاکہ پیش کیا ہے اور اپنے بیان کو اکثر و بیشتر ابتدائی عہد تک محدود رکھا ہے۔ لیکن اس سرسری جائزے سے بھی چند امور روز روشن کی طرح ثابت ہو جاتے ہیں۔

(۱) برصغیر میں اسلام تنوار کے دور سے نہیں پھیلا بلکہ اپنی پاکیزہ تعلیم، داعیانی اسلام کے بلند کردار اور ان کے اوصاف حمیدہ کی وجہ سے پھیلا۔ کیونکہ برصغیر میں اسلام کا آغاز اس وقت ہو گیا تھا جب فاتحین نے اس سرزمین پر قدم بھی نہ رکھا تھا۔

(۲) اسلام کی تبلیغ کا فریضہ شاہان اسلام نے نہیں بلکہ اکثر و بیشتر ان درویشوں نے سر انجام دیا جو ہر قسم کی مادی طاقت سے محروم تھے مگر جن کے پاس اخلاق کی تلوار اور تعلیمات اسلامی کی ڈھال تھی۔

(۳) عرب تاجروں اور مبلغوں کی تبلیغ و تلقین سے عام غیر مسلموں کے علاوہ ہندوستان کے بہت سے امرا و حکمران بھی دائرہ اسلام میں داخل ہوئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی رعایا بھی مسلمان ہو گئی۔ اس طرح ایک

۱۔ یہ وہ حضرت یازید بسطامیؒ نہیں ہیں جن کا تعلق عراق سے تھا۔ (مولف)

۲۔ یہ معلومات شمیم احمد صاحب کے مضمون بعنوان "مشرقی پاکستان میں اسلام کیسے پھیلا" سے ماخوذ ہے۔

۳۔ مذکورہ مضمون مہفت روزہ پاک جہد ریزہ لاہور کے شمارہ ۱۱ مارچ ۱۹۷۱ء میں شائع ہوا ہے۔ (مولف)

شخص کے قتل اسلام کے نتیجے میں سیکڑوں بلکہ بعض اوقات ہزاروں غیر مسلم مشرک یہ اسلام ہوئے۔

(۴) ہماری مندرجہ بالا تصریحات سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ برصغیر کے مسلمانوں کی واضح اکثریت عرب، افغانستان، ترکستان یا ایران سے آئے ہوئے مسلمانوں کی نہیں بلکہ ان لوگوں کی ہے جو آریوں کے زمانے میں بلکہ بعض ان سے بھی پہلے سے اس ملک میں آباد ہیں۔ عرب، افغانستان، ترکستان اور ایران سے آئے ہوئے مسلمانوں کی نسلیں بھی یہاں کے لوگوں میں رہنے بسنے اور مقامی باشندوں میں شادیاں کرنے سے نہ افغانی رہیں نہ ایرانی نہ ترکستانی رہیں نہ عربی بلکہ خاص ہندوستانی ہو گئیں۔ جس طرح وسط ایشیا سے آئے ہوئے آریہ ہزاروں برس سے اس ملک میں آباد ہوئے اور یہاں کے لوگوں میں شادیاں کرنے کے بعد اپنے آپ کو خاص ہندی قرار دیتے ہیں پس جس طرح آریوں یا ہندوؤں کا یہاں کے باشندے ہونے کی وجہ سے اس ملک پر حق ہے اسی طرح مسلمانوں کا بھی اس ملک پر اتنا ہی حق ہے کیونکہ وہ بھی اس ملک میں سیکڑوں سال سے آباد ہیں اور اگر ان کے غیر مسلم آباد اجداد کی قدامت وطن کو مد نظر رکھا جائے تو یہ حق اور بھی دیریتہ ہو جاتا ہے۔ پھر انہوں نے یورپی اقوام کی طرح اس ملک کو اپنی چوگاہ نہیں بنایا نہ تجارتی منڈی کہ سامان بھٹا اور اپنے وطن کی راہ لی بلکہ آریوں کی طرح انہوں نے اسے اپنا مستقل وطن بنایا انہوں نے اس سے جو کچھ حاصل کیا اس سے زیادہ اسے عطا کیا۔ انہوں نے اس ملک کے لوگوں کو رہنے بسنے کا ڈھنگ سکھایا، کھانے اور پینے کا سلیف سکھایا۔ ان کے تمدن اور معاشرت میں انقلابی تبدیلیاں کیں۔ انہیں تو ہمارے سے نجات دلائی۔ ان کے افکار کو جلا بخشی، انہیں علوم سے آراستہ کیا۔ انہوں نے یہاں سڑکیں، نہریں، پل، مدارس، دارالعلوم، شفا خانے، باغ قلعے، منارے، رصد گاہیں اور قصور و ایوان تعمیر کئے۔ صرف ان پر حکومت ہی نہیں کی بلکہ انہیں مود و محنت میں شریک بھی کیا انہیں دربار میں بڑے بڑے مناصب عطا کئے یا غیر عین عنایت کیں، خطاب بخشے، اپنی افواج کا کمانڈر بنایا، وزارتیں مرحمت کیں، عزت افزائی کے لئے ان کی بیٹیوں کو اپنے حرم میں داخل کیا اور اپنی ملکہ بنایا۔ غرض انہوں نے یہاں ایک نیا نظام قائم کیا۔ نئی زمین اور نیا آسمان بنایا۔ انہوں نے مختلف ٹکڑوں میں بٹے ہوئے ہندوستان کو ایک وحدت میں تبدیل کر دیا جس میں انسانیت کا اجالا اور عدل و مساوات کا بول بالا رہتا تھا انہوں نے کم و بیش ایک ہزار سال تک اس ملک پر بڑے جاہ و جلال سے حکومت کی۔ ان کے پاس ہر قسم کی طاقت تھی مگر تاریخ گواہ ہے کہ انہوں نے اپنی یہ طاقت ہندوؤں کو مسلمان بنانے پر صرف نہیں کی۔ ان کے عہد میں ہند، کوسج اور گودھارے آباد رہتے تھے ہر مذہب سے پیرو کو اپنے مذہب پر عمل کرنے کی پوری آزادی تھی اور مسلمان حکمران نہ صرف غیر مسلموں سے رواداری کا سلوک کرتے تھے بلکہ انہیں اہم عہدوں پر بھی فائز کرتے تھے۔ آئندہ صفحات میں ہم تاریخ کی اسی حقیقت سے نقاب کشائی کریں گے۔

مسلمان حکمرانوں کی ہندو نوازی

عام طور سے خیال کیا جاتا ہے کہ مسلمانوں نے بھی آریوں کی طرح درخیز زمین کی تلاش اور خوشگوار آب و ہوا کی جستجو میں برصغیر کا رخ کیا۔ ان کا مقصد اس ملک پر قبضہ کر کے یہاں اپنی سلطنت قائم کرنا اور یہاں کے لوگوں کو تنوار کے زور سے دائرہ اسلام میں داخل کرنا تھا بعض متعصب مورخوں نے اسلامی عہد کے ہندوستان کی جو تصویر کھینچی ہے اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمان یہاں اس طور سے حکومت کرتے تھے کہ غیر مسلموں کی زندگی اجیرن ہو گئی تھی۔ ان کا کام مسلمانوں کی غلامی کرنے کے سوا کچھ نہ تھا لیکن ان خیالات کا حقائق سے کوئی تعلق نہیں اور ان کی تہ میں ہندوؤں کا منظم پروپیگنڈہ کار فرما ہے۔ تاریخ سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ شاید مسلمان اس ملک میں فاتح کی حیثیت سے کبھی داخل نہ ہوتے اگر یہاں کے بعض سرکش اور متعصب راجہ ان سے چھڑ چھاڑ نہ کرتے۔ چنانچہ تاریخ کا ادنیٰ طالب علم بھی جانتا ہے کہ سندھ پر مسلمانوں کے حملے کی وجہ ان مسلمان غارتوں اور بچوں کی قزاقوں کے ہاتھوں گرفتاری ہے جو جزیرہ سون سے عرب جا رہے تھے۔ جب سندھ کے راجہ داہر سے ان غارتوں اور بچوں کی واپسی کا مطالبہ کیا گیا اور قزاقوں کو سزا دینے کی ہدایت کی گئی تو اس نے اس سلسلے میں کوئی قدم نہ اٹھایا اور پھر سندھ کی فتح کے بعد یہ غارتیں اور بچہ داہرانی کی حدود سلطنت سے برآمد کئے گئے۔ اسی طرح شمال مغرب کے دروں سے آنے والا پہلا مسلمان فاتح سلطان ناصر الدین بکتیہ بھی اس سرزمین پر فاتح کی حیثیت سے قدم نہ رکھتا، اگر اس کا پڑوسی راجہ جے پال بکتیہ کی حدود سلطنت پر وقتاً فوقتاً حملے کر کے اسے دعوت پرکار نہ دیتا۔ پس یہ تھے وہ حالات جو برصغیر میں اسلامی سلطنت کے قیام کا باعث بنے۔ مسلمانوں نے سندھ کی فتح سے لے کر پلاسی کی جنگ تک اس ملک پر ہم دہیش ایک ہزار سال حکومت کی۔ اس ایک ہزار سالہ مسلم عہد حکومت کی تاریخ ایک کھلی ہوئی کتاب کی طرح ہمارے سامنے ہے۔ یہ درست ہے کہ یہ مسلمان حکمران عرب، افغانستان، ایران اور ترکستان سے آئے اور برصغیر پر اسلام کا پرچم ہرایا۔ مگر انہوں نے اس ملک کو اپنا وطن بنایا۔ اس کی تعمیر و ترقی اور استحکام کے لئے انہوں نے شہانہ دود کو شش کی، یہاں آکر وہ اپنے اصلی وطن کو بالکل بھول گئے۔ انہوں نے اس ملک پر

فرملی باشندوں کی حیثیت سے حکومت نہیں کی بلکہ اس ملک کے باشندوں کی حیثیت سے یہاں کا نظام حکومت چلایا اور یہاں کے لوگوں کو اپنا شریک کار بنایا۔ انہیں بڑے بڑے عہدے دیے۔ نہایت اہم عہدات ان کے سپرد کیے۔ انہیں خطابات، انعامات اور جاگیروں سے نوازا۔ ذیل میں اس اجمال کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

محمد بن قاسم کا غیر مسلموں سے سلوک

برصغیر میں اسلامی حکومت کا آغاز سندھ کے فاتح اور پہلے مسلمان حاکم محمد بن قاسم سے ہوا۔ اس کا مختصر تذکرہ تبلیغ اسلام کے باب میں کیا جا چکا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس نے اپنی غیر مسلم رعایا کے ساتھ نہایت منصفانہ سلوک کیا لیکن اس کا یہ سلوک صرف عدل و انصاف کے تقاضے پورے کرنے تک محدود نہیں رہا بلکہ اس نے سندھ کے غیر مسلموں کو امور ملکوت میں بھی شریک کیا۔ چنانچہ سیالکوٹ کو جو راجہ داہر کا وزیر تھا محمد بن قاسم نے بھی اپنی حکومت میں وزارت کا عہدہ عطا کیا۔ ایک اور ہندو سردار نوہر بن مارن کو دیپلہ کی قلعداری پر فائز کیا۔ راجہ داہر کے خاندان کے ایک قابل شخص کسکا کو وزیر مال مقرر کیا اور اسے "مبارک شیر" کا خطاب عطا کیا۔ برہمن آباد فتح کرنے کے بعد اس شہر کے مالی امور کے انتظامات کے لئے چار معزز ہندوؤں پر مشتمل ایک کمیٹی بنائی جسے دیوانی عدالت کے اختیارات تفویض کئے۔ چار برہمن سرداروں کو قلعہ کی حفاظت پر مامور کیا اور ان میں سے ہر ایک کو ایک ایک لشکر مرتب کرنے کا حکم دیا جو غیر مسلموں پر مشتمل تھا۔ سندھ کے اس وقت کے مشہور شہر اور گورنر کا حاکم ایک ہندو نوہر بن داس کو مقرر کیا۔ علاقہ یزدون کی حکومت ایک سندھی غیر مسلم جدرکن کو عطا کی۔ حتیٰ کہ محمد بن قاسم اور اس کے جانشینوں نے مندروں کی سرچستی بھی کی اور ان کے انتظام و انصرام کے لئے مناسب مالی امداد کا بندوبست کیا۔ برہمن آباد کے بڑے مندر کے اخراجات کا سرکاری طور پر انتظام کیا گیا اور اس مندر سے وابستہ برہمنوں کے وظیفے بھی مقرر کئے گئے۔ مال گذاری کی رقمیں سے تین فی صد حصہ برہمنوں کے لئے مخصوص کیا گیا۔

سلاطین غزنی کا غیر مسلموں سے سلوک

سندھ کے بعد غزنیوں کا عہد حکومت مسلم تاریخ کا وہ عہد ہے جس میں شمالی ہند کے لوگ اسلام سے روشناس ہوئے۔ لیکن اس عہد میں تبلیغ اسلام کا ادا نامہ جیسا کہ ہم گذشتہ باب میں تحریر کر چکے ہیں

خاندان غلاماں کے نام سے مشہور ہوئے۔ پھر خلیجوں اور تعلقوں کا دور حکومت آیا اور یہ سب ترک لوگ تھے۔ ان مسلم حکومتوں میں بھی غیر مسلم امراء، سرداروں اور عالموں کی بڑی قدر و منزلت کی گئی۔ اور انہیں ذمہ دارانہ عہدوں پر تائز کیا گیا۔ چنانچہ ڈاکٹر تارا چند جو مشہور ہندو مؤرخ گذرے ہیں، اس عہد کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”جب مسلمانوں کی حکومت ہندوستان میں قائم ہوئی تو انہوں نے ہندوؤں کو مختلف عہدوں پر مقرر کرنا ضروری سمجھا۔ محمود غزنوی کی فوج میں بھی بکثرت ہندو سپاہی تھے جو اس کی حمایت میں وسط ایشیا تک جا کر لڑے اور اس کے ایک ہندو فوجی کماندار تک نے اس کے ایک مسلمان فوجی عہدیدار کی بغاوت کو فرو کیا۔ اور جب قطب الدین ایبک نے ہندوستان میں رہ کر حکومت کرنے کا فیصلہ کیا تو اس نے ”سلطی نظام کو چلانے کے لئے ہندوؤں ہی کو مقرر کیا۔ ہندوؤں ہی نے ان کے لئے عمارتیں بنائیں جن میں پرانی چیزیں نئے حالات کے مطابق شامل کی گئیں، ہندو ساروں ہی نے ان کے لئے سکے ڈھالے اور ہندو محاسبوں نے ان کے حساب کتاب درست کئے۔ ہندوؤں نے ہندو قوانین پر عمل درآمد کرائے ہیں ان سلاطین کو مشورے دیئے اور برہمن نجومیوں کی رائے سے حکومت اور دیار کے مختلف کام انجام پاتے تھے۔“

غیاث الدین بلبن، علاء الدین خلجی، محمد تغلق اور فیروز تغلق برصغیر کے ترک سلاطین میں نہایت نامور اور پُر شوکت بادشاہ گذرے ہیں۔ تاریخ کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان جلیل القدر سلاطین نے بھی اپنے اپنے عہد حکومت میں ہندو امراء اور ہندو علما کی سرپرستی اور عرصہ افزائی کی۔ چنانچہ مورخین نے لکھا ہے کہ :-

”بلبن ہندو سرداروں کو بڑا اعزاز بخشا کرتا تھا۔ ہندو سرداروں کا اقتدار علاء الدین کے عہد میں اتنا بڑھ گیا تھا کہ اس کو کم کرنا پڑا گو اس نے مسلمان امراء کو بھی چھوڑا۔ علاء الدین کے بعد ہندو سرداروں کی حیثیت اور بھی نمایاں ہوتی گئی۔ محمد بن تغلق کے عہد میں وہ اور بھی زیادہ طاقتور ہو گئے۔ وہ نہ صرف صوبوں کے گورنر اور محکمہ مالی کے اعلیٰ

عہدیدار مقرر کئے جاتے تھے بلکہ ان کے اثرات اتنے بڑھ گئے تھے کہ مسلمان مورخین ان کا ذکر رشک و حسد سے کرتے تھے۔ فیروز شاہ کے محبوب ہم جلیسوں میں ہندو سردار بھی شامل تھے اور اس کے بعد جب حکومت میں انتشار پھیلنا تو ہندو راجاؤں نے سیاسی ریشہ دوانیوں میں بھی حصہ لیا اور پھر مشرقی ہندوستان میں ان کی قوت اتنی بڑھ گئی تھی کہ مشکوک نظر آنے لگا تھا کہ مسلمانوں کی حکومت پھر اس حصے میں قائم ہو سکے گی کہ نہیں۔۔۔۔۔ "قانونی جہانداری" میں ہے کہ محمد تغلق کے عہد میں خراجیوں اور ذمیوں (غیر مسلموں) نے بڑی حیثیت حاصل کر لی ہے۔ ان کا بڑا عزاز کیا جاتا ہے۔ ان کو لغارے اور علم دیئے جاتے ہیں جن میں جو اسرات ملے ہوتے ہیں۔ کجواب کا خلعت اور مرصع ترین کسے ہوئے گھوڑے پیش کئے جاتے ہیں اور ان کو صوبوں کا حاکم اعلیٰ اور دوسرے بڑے ممتاز عہدوں پر مامور کیا جاتا ہے۔ ہندو دارالسلطنت میں بھی بڑے بڑے مکانات، محلات ہی کی طرح بناتے ہیں وہ کجواب کے لباس پہنتے ہیں۔ عربی گھوڑوں کی سواری کرتے ہیں جن پر چاندی اور سونے کا ساڑ ہوتا ہے اور ان کی عظمت طرح طرح سے ظاہر ہوتی ہے اور وہ عیش و تنعم کی زندگی گزارتے ہیں ان کے یہاں مسکن بھی نوکر ہیں جو ان کی سواری کے آگے دوڑتے ہوئے چلتے ہیں۔

ایک اور غیر مسلم موح پر دھیسر کے ایم پانیکار جو تاریخ کے پروفیسر ہیں اور بھارت کی طرف سے مصر میں سفیر بھی رہ چکے ہیں ترک سلاطین کی غیر مسلم نوادہ پر انہیں خراج تحسین ادا کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "اگر تحقیق کی نظر سے دیکھا جائے تو یہ کہنا بھی غلط ہوگا کہ مسلمان حکمران ہندو تہذیب کو تحقیر کی نظر سے دیکھتے تھے۔ علاء الدین خلجی اور فیروز تغلق متعصب حکمران سمجھے جاتے ہیں لیکن ان دونوں نے بھی ہندو پیشواؤں کی بڑی عزت اور توقیر کی جینیبوں کے ماخذ سے پتہ چلتا ہے کہ علاء الدین نے اچاریہ ہاسین کو کرناٹک سے اپنے دربار میں مدعو کیا اس سے مذہبی مناظرے کے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ فرقہ رینگہ جہن کے پیشوا پورنا چند جو دہی ہی میں رہتے تھے اور سوتمیر لوگی رام چند رسوری کی پڑیرانی سلطان علاء الدین

سہ دی ایڈمنسٹریشن آف دی مسلمین آف دہلی مولف ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی

بحوالہ ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک جھلک ۱۹۹۷ء، ۱۹۹۸ء، ۱۹۹۹ء

نجلی کے یہاں بہت مٹی۔ غیاث الدین تغلق کے عمال میں دو جہیں تھیں جن کا اثر سلطنت پر بہت تھا۔ فیروز تغلق رتن سکیر شاعر کا بڑا احترام کرتا تھا۔

مغل سلاطین کی ہندو لوانی

تذکوں کے بعد برصغیر پر اتحادوں نے اپنی حکومت قائم کی اور پھر مغلوں کا تیرا قبالی طلوع ہوا۔ مغل سلاطین نے برصغیر پر کم و بیش تین سو سال حکومت کی۔ تاریخ اس امر کی شہادت دیتی ہے کہ مغل مذہب کے معاملے میں سب سے زیادہ روادار تھے بلکہ یہ کہتا غلط نہ ہوگا کہ اورنگ زیب عالمگیر کے سوائے کسی مغل بادشاہ نے اشاعت اسلام کی طرف توجہ ہی نہیں کی۔ یہ لوگ مسلمان ضرور تھے مگر ان کو مذہب سے وہ لگاؤ نہ تھا جو ترک اور افغان سلاطین کو تھا۔ ان کی ساری توجہ ملک کی وسعت اور رعایا کی فلاح و بہبود پر مرکوز رہی۔ ان کے زمانے میں ملک نے اقتصادی، غذائی اور علمی لحاظ سے حیرت انگیز ترقی کی۔ اگرچہ وہ مسلمان ہونے کی وجہ سے بت پرستی کے مخالف تھے لیکن انہوں نے اس مخالفت کو امور سلطنت میں دخل نہ ہونے دیا۔ ان کے عہد میں ہندوؤں نے جو ترقی کی اس کی مثال برصغیر کی پوری تاریخ میں نہیں مل سکتی۔ چنانچہ ڈاکٹر رینیر جو مغلوں کے عہد میں ہندوستان میں مقیم تھے اپنے سفرنامے میں لکھتے ہیں کہ ”مغل سلاطین کا مذہب باوجودیکہ بت پرستوں کے مذہب سے بالکل مختلف و متضاد ہے لیکن متحد ہندو راجا ان کے درباروں سے وابستہ ہیں اور اکثر اوقات ان کے ساتھ رہتے ہیں۔ یہ (مغل سلاطین) ان لوگوں (ہندو امراء) سے بالکل ایسا ہی سلوک کرتے ہیں جیسا اپنے مسلمان امراء سے کرتے ہیں۔ وہ ہندو امراء کو مسلمان سرداروں کی طرح فوجی عہدوں پر متعین کرتے ہیں اور انہیں سردار مقرر کرتے ہیں۔“

ان مغل سلاطین میں اکبر تو وہ عالی ظرف حکمران گذرا ہے جس کی مذہبی رواداری لا مذہبیت کی حد تک پہنچ چکی تھی۔ اس نے ہندو راجا ماریوں سے اپنی اور اپنے بیٹے کی شادیاں کیں۔ انہیں اپنے دربار کے نورتنوں میں شامل کیا۔ فوجی مہات ان کے سپرد کیں۔ سولہ عہدوں پر بھی انہیں فائز کیا حتیٰ کہ ان کی بعض مذہبی رسوم بھی اختیار کر لیں۔ راجا ماریوں سے اکبر اور اس کے بیٹے کی شادیوں کے سلسلے میں مشہور ہندو مورخ سچان رائے پٹالوی کا بیان ہے کہ اکبر نے راجپوتانے کے سب سے بڑے راجا بھٹرائی کچھواہر کو اس کی بیٹی کے لئے اپنی شادی کا پیغام دیا۔ راجہ نے ابتدا میں مذہبی اختلاف کی بنا پر کچھ

تالی کیا مگر بالآخر اس نے اکبر کا پیغام قبول کر لیا اور اپنی بیٹی اس کے عقد میں دے دی۔ پھر اس نے اپنے بیٹے شہزادہ سلیم کا رشتہ جو بعد میں جہانگیر کے لقب سے سربراہان سلطنت ہوا۔ راجہ بھگوان داس کی بیٹی کے لئے پیش کیا۔ راجہ بھگوان داس نے بھی رشتہ قبول کر لیا۔ جہانگیر کی دوسری شادی جو دھپور کے راجہ موٹا راجہ کی بیٹی سے کی۔ مغل حکمران شاہجہان اسی ہندو ملک کے بطن سے پیدا ہوا ہے۔

اب ذیل میں عہد مغلیہ کے ان ہندو سرداروں کی فہرست درج کی جاتی ہے جو اہم فوجی اور سول عہدوں پر مامور ہوئے۔ اس کے مطالعے سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مغل سلاطین کس قدر غیر متعصب اور ادارہ اور عالی ظرف تھے۔ ان کے عہد میں کوئی شخص مذہبی اختلافات کی بنا پر اپنے حقوق سے محروم نہیں ہوسکتا تھا اور نہ اس کی اعلیٰ صلاحیتیں غرض اختلاف مذہب کی وجہ سے ضائع ہوتی تھیں۔

عہد اکبری

(۱) راجہ اودے سنگھ (۲) راجہ آسکن کچواٹا (۳) راجہ انپ سنگھ بڑگوچر (۴) راجہ اندرم دھرمیہ (۵) راجہ بھاٹا مل کچواٹا (۶) امیر الامرا راجہ بھگوان داس کچواٹا (۷) راجہ بیربل (۸) رائے بھوج ٹاڈا (۹) راجہ باسو (۱۰) راجہ بھاؤ سنگھ (۱۱) راجہ بکراجیت پتر داس (۱۲) عہدۃ الملک راجہ ٹوڈر مل (۱۳) راجہ جگناتھ کچواٹا (۱۴) جگن کچواٹا (۱۵) راجہ جے مل کچواٹا (۱۶) کنور جیت سنگھ کچواٹا (۱۷) رائے درگاداس سیوریہ (۱۸) رائے دیپ سنگھ (۱۹) راجہ رام چند چوہان (۲۰) راجہ رپی کچواٹا (۲۱) راجہ رام چند اور ٹیبہ (۲۲) راجہ راج سنگھ کچواٹا (۲۳) راجہ رام چند بھجیا (۲۴) راجہ رام داس کچواٹا (۲۵) رائے کلیان مل راجپور (۲۶) راجہ رائے سنگھ بیکانیری (۲۷) راجہ رائے سنگھ بھالا (۲۸) رائے سرچن ٹاڈا (۲۹) رانا سنگھ (۳۰) راجہ شیاں سنگھ (۳۱) رائے کلیان مل بیکانیری (۳۲) راجہ کشن داس (۳۳) راجہ راول بھیم (۳۴) کیشو داس مارو راجپور (۳۵) راجہ کٹمن بھدوریہ (۳۶) رائے لون کرن کچواٹا (۳۷) راجہ مان سنگھ (۳۸) مادھو سنگھ کچواٹا (۳۹) راجہ مہان سنگھ کچواٹا (۴۰) رائے موہر داس کچواٹا۔

عہد جہانگیری

(۴۱) اورنجی رام (۴۲) لالہ بی راجہ بیربل (۴۳) راجہ باسو (۴۴) راجہ بھاؤ سنگھ کچواٹا۔ (۴۵) لیونت راؤ (کارطب خان) (۴۶) رائے بہاری داس بخش (۴۷) رائے بنوالی داس (۴۸) راؤ

بھارت بندیہ (۴۹) راجہ چچا سنگھ بندیہ (۵۰) راجہ جگت سنگھ (۵۱) مرزا راجہ سنگھ کچھواٹا (۵۲) رائے
 دیپ سنگھ (۵۳) راجہ امر سنگھ (۵۴) سریندر رائے راؤ مدنی ماڈا (۵۵) روپ چند گوالیاری (۵۶)
 راجہ رام داس نوری (۵۷) راجہ سورج سنگھ راٹھور (۵۸) راجہ سورج مل (۵۹) رائے سورج سنگھ
 (راؤ سور) (۶۰) رائے ریاں راجہ بکراجیت (۶۱) راجہ سارنگ دیو (۶۲) راجہ سنگرام (۶۳) راجہ راول
 کلیان (۶۴) کشن سنگھ راٹھور (۶۵) راجہ کلیان (۶۶) کرمی راٹھور (۶۷) راجہ بکراجیت بندیہ (۶۸)
 راجہ بھوج بھدوریہ (۶۹) رائے گوردھن سورج دھج (۷۰) رائے گوردھن کچھواٹا (۷۱) راجہ گج سنگھ راٹھور
 (۷۲) رائے مانی داس (۷۳) راجہ مان سنگھ (۷۴) راجہ ادے سنگھ (۷۵) ہمارا راجہ نرسنگھ دیو۔

عہدہ شاہجہانی

(۷۶) راجہ زودہ گوڑ (۷۷) راجہ امر سنگھ نوری (۷۸) راؤ امر سنگھ راٹھور (۷۹) راؤ امر سنگھ
 چندراوت (۸۰) اندر سال ماڈہ (۸۱) جگ راج بکراجیت بندیہ (۸۲) راجہ بدن سنگھ بھدوریہ (۸۳)
 راجہ بھتیج داس گوڑ (۸۴) ارجن ابن بھتیج داس (۸۵) بلبہر شیخاوت (۸۶) پہاری داس کچھواٹا (۸۷)
 راجہ بھیم راٹھور (۸۸) رائے بوی چولان (۸۹) رائے پہاری مل دیوان (۹۰) راجہ بیٹا سنگھ بندیہ (۹۱)
 پرختی راج راٹھور (۹۲) پرسوجی بھونسا (۹۳) راجہ پرتاب چندا جینیہ (۹۴) راجہ پرختی چند (۹۵) پیم
 دیو سیو دیہ (۹۶) رائے لوک چند شیخاوت (۹۷) راجہ رائے ٹوڈر مل افضل خانی (۹۸) ہمارا راجہ حبونت
 سنگھ راٹھور (۹۹) چتر بھوج چولان (۱۰۰) چندر بھان نردکا (۱۰۱) منشی رائے چندر بھان (۱۰۲) چندر من
 بندیہ (۱۰۳) راجہ دیپ سنگھ بندیہ (۱۰۴) راؤ دودا سیو دیہ (۱۰۵) راجہ دوارکا داس کچھواٹا (۱۰۶) رائے
 ریاں دیانت رائے گجراتی (۱۰۷) راوت دیال داس بھالا (۱۰۸) راجہ رائے سنگھ راٹھور (۱۰۹) رائے
 سنگھ بھالا (۱۱۰) راجہ روپ سنگھ راٹھور (۱۱۱) راؤ روپ سنگھ راٹھور (۱۱۲) راؤ روپ سنگھ چندراوت
 (۱۱۳) راجہ راج روپ (۱۱۴) راجہ سنگھ راٹھور پردھان (۱۱۵) رائے ریاں راجہ رکھتہ داس (۱۱۶)
 رام سنگھ راٹھور (۱۱۷) راجہ رام سنگھ کچھواٹا (۱۱۸) سنگرام گوند (۱۱۹) ستر سال کچھواٹا (۱۲۰) امر سنگھ کچھواٹا
 (۱۲۱) راؤ ستر سال ماڈا (۱۲۲) راجہ سیورام گوڑ (۱۲۳) سیمان سنگھ سیو دیہ (۱۲۴) راجہ سیمان سنگھ بندیہ
 (۱۲۵) بیل سنگھ سیو دیہ (۱۲۶) رانا راج سنگھ (۱۲۷) راؤ کرن بیکانیری (۱۲۸) راجہ کشن سنگھ بھدوریہ

اے یہ عہدہ بندی کا منصب دار تھا مگر شاہجہاں کے عہد میں بادشاہ کی طرف سے نہایت بہادری سے
 لڑتا ہوا مارا گیا اس نے ہم نے اس کا ذکر اسے شاہجہانی میں کیا ہے (مولف)

(۱۲۹) میرت سنگھ لکھنؤ (۱۳۰) رائے کاشی داس (۱۳۱) گردھر داس گوڑ (۱۳۲) گوکل داس سیو دیہ
 (۱۳۳) گوردھن راکھوڑ (۱۳۴) راجہ مان سنگھ گوالیاری (۱۳۵) رائے مکند داس مانڈوی (۱۳۶) مہیش داس
 راکھوڑ مہابت خانی (۱۳۷) مہیش داس راکھوڑ (۱۳۸) مادھو سنگھ پاڈا (۱۳۹) مکند سنگھ پاڈا (۱۴۰)
 مالوچی بھونسلہ (۱۴۱) راجہ جہا سنگھ بھدویہ (۱۴۲) ہری سنگھ راکھوڑ (۱۴۳) پردے رام لکھنؤ (۱۴۴) مہر سنگھ
 سیو دیہ

عہد عالم گیری

اودھانگ زیب عالمگیر برصغیر کا "بدنام ترین" حکمران ہے جسے اکثر ہندوؤں اور بعض انگریز مورخوں
 نے ہندو کا دشمن اور سخت ترین متعصب قرار دیا ہے۔ ہندوؤں پر اس کے مظالم کی ایسی ایسی داستانیں وضع
 کی گئی ہیں کہ انہیں پڑھ کر غیر مسلموں کے دلوں میں اس کے خلاف نفرت کا آتش فشاں جوش زن ہو جانا
 قدرتی امر ہے مگر ان داستانوں کو حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں وہ بھی اپنے اسلماں کی طرح لارٹن
 ہندوؤں کی تہذیب و منزلت کو ناکھتا اور انہیں بڑے بڑے مناصب اور اعزاز عطا کرتا تھا بلکہ تاریخ سے
 نوید ثابت ہوتا ہے کہ اگر کبھی اسے غیر مسلموں کی سرپرستی کرنے سے روکا گیا تو اس نے اس مشورے کو سختی
 سے رد کر دیا چنانچہ پروفیسر آرنلڈ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب "دی پریسٹس اسلام" میں اس کا باب
 واقعہ درج کیا ہے :-

"عالمگیر کو کسی شخص نے عرض دی کہ دو پارسی ملازموں کو جو تنخواہ تقسیم کرنے پر مقرر
 تھے اس علت میں برخاست کر دیا جائے کہ وہ ہتھکن پرست ہیں اور ان کی جگہ کسی بڑے
 کارمندان کو مقرر کیا جائے کیونکہ ترین شریعت میں آیا ہے یا ایہا الذین امنوا
 لا تتخذوا عداوتی و عداوتکم اولیاء داء ایمان والو میرے اور اپنے دشمنوں
 کو دوست مت جانو) عالمگیر نے عرضی پر حکم لکھا کہ مذہب کو دنیا کے کاروبار میں دخل نہیں ہے
 ان معاملات میں تعصب کو جگہ مل سکتی ہے اور اس قول کی تائید میں یہ آیت نقل کی
 لکم دینکم ولی دینے اقم کو تمہارا دین اور ایم کو ہمارا دین) بادشاہ نے لکھا کہ

اے مثل سلاطین کے ہندو امراء کی یہ فرست "اگر اے ہندو" نامی کتاب مولفہ منشی محمد سعید احمد
 مارہروی سے مانوڈ ہے جو انہوں نے انجمن ترقی اردو کی پبلیکیشن پر لکھی تھی اور ایم اے او کالج
 بمب ڈیپو علی گڑھ نے شائع کی تھی (مطبوعہ نامی پریس کاپتور ماہ مئی سنہ ۱۹۵۷ء) اس کے علاوہ
 بادشاہ نامہ شاہجہاں نامہ اور منتخب اللباب سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔

جو آیت عرضی نہیں نے نفل کی ہے اگر یہی سلطنت کا دستور العمل ہوتا تو ہم کو چاہیے تھا کہ اس ملک کے سب راجاؤں اور ان کی رعیت کو غارت کر دیتے مگر یہ کس طرح ہو سکتا تھا۔ بادشاہی نوکریاں لوگوں کو ان کی ملاقہ اور قابضیت کے موافق ملیں گی اور کسی لحاظ سے نہیں مل سکتیں گے۔

یہ اورنگ زیب کا وہ دستور العمل تھا جس پر وہ تمام عمر قائم رہا۔ اس کے دربار میں نہایت اہم منصب پر ہندو فائز تھے جن پر وہ حد درجہ اعتماد کرتا تھا۔ نہایت اہم جہات ان کے سپرد کرتا تھا قلعوں کی حفاظت پر انہیں مامور کرتا تھا۔ مالیات کے شعبے ان کے سپرد کرتا تھا اور ان کی ولد ہی اور دلجوئی میں کوئی دقیقہ نہ چھوڑتا تھا۔ شمس الملک مولانا شمس نے اپنی ایک کتاب میں عہد اورنگ زیب کے ہندو امرا کی ایک فہرست درج کی ہے۔ اس کے مطالعے سے اورنگ زیب کی ہندو توازی اور مذہبی رواداری میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا یہ فہرست ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

- (۱) راجہ بھیم سنگھ پنج ہزاری کے منصب پر فائز تھا اور عالمگیر کی طرف سے برہمن پور کی جنگ میں شریک ہوا (۲) اندر سنگھ۔ اودے پور کے ہمارا ہے سنگھ کا بھائی تھا۔ پنج ہزاری کے منصب تک ترقی کی (۳) بہادر سنگھ۔ یہ بھی اودے پور کے ہمارا ہے سنگھ کا بھائی تھا اورنگ زیب نے ایک ہزاری پانچ صد کے منصب پر ترقی دی (۴) راجہ مان سنگھ۔ مانڈل پور اور وید پور کا فوجدار مقرر ہوا۔ پھر سہ ہزاری کا منصب عطا کیا گیا (۵) اچلا جی۔ سیوا جی کا داماد تھا۔ پنج ہزاری منصب کے علاوہ علم و تقارہ عطا ہوا (۶) ارجو جی۔ سیوا جی کے بیٹے سنگھ کا چچا زاد بھائی تھا۔ منصب دو ہزاری پر ترقی کیا گیا۔ (۷) مانکو جی۔ سنگھ کے ملازمین میں سے تھا۔ عالمگیر نے منصب دو ہزاری عطا کیا (۸) راؤ انوپ سنگھ۔ یہ بھی اورنگ زیب کے عہد میں منصب دار تھا۔ (۹) راجہ انوپ سنگھ۔ سکر کا قلعہ دار مقرر ہوا (۱۰) راجہ ادویش سنگھ۔ ابرج کا فوجدار اور دو ہزار پانچ صد کے منصب پر فائز کیا گیا (۱۱) اودے سنگھ۔ اسے بھی ابرج کا فوجدار مقرر کیا گیا اور دو ہزار پانچ صد کا منصب عطا ہوا (۱۲) باسوی سنگھ۔ پہلے سہ ہزاری پھر پنج ہزاری اور آخر میں شش ہزاری کا منصب دیا گیا (۱۳) کاستوری میرک۔ پہلے پنج ہزاری پھر ایک ہزاری کا اضافہ ہوا (۱۴) سنز سال بندید۔ قلعہ تارا کا قلعہ دار مقرر ہوا (۱۵) شمس سنگھ۔ ایک ہزار و چار صد کے منصب پر فائز کیا گیا (۱۶) رام چند۔ دو ہزار پانچ صد کا منصب عطا کیا گیا۔

(۱۷) کوکب چند۔ پہاڑ سنگھ کو شکست دینے کے بعد جسے میں رائے رایاں کا خطاب ملا (۱۸) بھاکو بھارہ پنج ہزاری منصب پر فائز کیا گیا (۱۹) بیہ۔ سہ ہزاری کا منصب عطا ہوا۔ (۲۰) درگا داس راجپوت۔ سہ ہزاری کے منصب پر بحال کیا گیا (۲۱) روپ سنگھ۔ ایک ہزاری کے منصب پر ترقی دی گئی (۲۲) سو بھان پنج ہزاری منصب اور خلعت و تقارہ وغیرہ عطا ہوا (۲۳) شیو سنگھ۔ ایک ہزار کے منصب عطا ہوا (۲۴) ماندھانا قلندہ مہمت کی تسخیر کرتے والے سنگھ کا کماندار مقرر ہوا (۲۵) کشور داس۔ شولا پور کا قلعہ دار مقرر کیا گیا (۲۶) راجہ کلیان سنگھ۔ ہفت صدی پر در صدی کا اضافہ ہوا۔

یہ نامکمل فرست ہے اور مولانا نیشی نے مائثر عالمگیری سے مرتب کی ہے۔ بعض اور کتابوں میں عہد عالمگیری کے جن ہندو امرا کے نام درج ہیں ان سے یہ تعداد چالیس سے بھی تیز و زکر جاتی ہے۔ مثال کے طور پر رگناتھ سنگھ سیو دیہ جو رانا اودے پور کی ملازمت میں تھا اور وہاں سے علیحدہ ہو کر عالمگیری کے دربار میں حاضر ہوا، یہاں اس کی تہایت فخر و منزلت کی گئی اور ملک زیب نے اسے ایک ہزار روپے مالیت کی مرصع تھوڑی سی کی۔ منصب ہزاری پر مقرر کیا اور سیانہ و امان کے علاقوں کے انتظام پر مامور کیا۔ اسی طرح ہر رائے عہد عالمگیری میں شہر سورت کا ناظم تھا جو اس زمانے کا بہت بڑا تجارتی شہر تھا۔ رائے لکھنڈ بریلی کا ناظم تھا۔ پھر نیگال میں قید کر دیا گیا۔ رائے لعل چند۔ یہ بھی عہد عالمگیری کا نامور عہدے دار تھا۔ دیوان خاں کے منصب پر فائز تھا۔ پھر اوزمک زیب نے اسے کابل کی مالی کداری کی تفصیل و بعض مندرجات غنیمت کرنے کے متعین کیا۔ یہی نہیں اس نے بعض مواقع پر ہندوؤں کو سفارت کا منصب بھی عطا کیا چنانچہ خانی خاں کا بیان ہے کہ جب شہزادہ مراد کی طرف سے اس کے ہندو پرانی حیووت سنگھ نے اور ملک زیب کا راستہ روکا تو اس نے کب نامی ایک برہمن کو جو تہا بیتہ اچھا خطیب اور ہندی، جیانت کا شاعر تھا۔ راجہ حیووت سنگھ کے پاس اپنا سیف بٹا کر بھیجا کہ وہ اور ملک زیب کی راہ میں مزاحم نہ ہو۔ اور ملک زیب نے مرہٹوں، راجپوتوں اور اپنے مسلمان حریفوں سے سختی جنگیں لڑیں۔ ان سب میں مسلمان جرنیلوں کے ساتھ ساتھ ہندو برہمن بھی اس کی طرف سے شریک ہوئے۔ اگر اور ملک زیب ہندوؤں کا دشمن اور ان سے بدظن ہوتا تو وہ سیدراجی جیسے سرکش اور باغی کی سرکوبی پر ہندو جرنیل ہمارا جیسے سنگھ کو کبھی مامور نہ کرتا اور اس کی امداد کے لئے یہ صفت بوندی کے ہمارا جیسے سنگھ کو کبھی متعین نہ کرتا۔

۱۔ اور ملک زیب عالمگیری پر ایک نظر ”تاریخ“ مولانا شمس الدین غفرانی
۲۔ منتخب، الباب حصہ دوم ”تاریخ“ مولانا غفرانی ملک خانی مطبوعہ منہر، عجوب کلات
۳۔ خانی خاں جلد دوم ص ۱۴

آخری منسل سلاطین کی ہندو نوازی

اورنگ زیب نے انتظام کے بعد مغلیہ سلطنت کا دورِ نزول شروع ہو گیا۔ اس دور میں بہادر شاہ اول اپنی اورنگ زیب سے سوائے کوئی بہادر اور متمول شخص تختِ مغلیہ پر بیٹھا بیٹھ سکا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہر طرف ہولناکیاں ہو رہی تھیں اور شروع ہو گیا۔ لیکن اس دور میں بھی منسل سلاطین نے اپنی ہندو نوازی کی روشنی میں رتی راتے دیا۔ نہ صرف منسل سلاطین نے بلکہ ان کے گورنروں اور مرہٹے بھی ہندوؤں کی سرپرستی کی۔ ذیل میں ان ہندو مراؤں کی ایک مختصر فہرست درج کی جاتی ہے۔

- (۱) راجہ جیوت سنگھ جو بہادر شاہ اول اورنگ زیب کی طرف سے ہجرات کا گورنر بنا (۲) جسے سنگھ سوانی بہادر شاہ کے عہد کا ایک ممتاز منصب دار تھا (۳) بہادر شاہ کی طرف سے ہجرات کا گورنر تھا (۴) راجہ بدھ سنگھ بہادر شاہ کے عہد کا ممتاز عہدیدار تھا (۵) بہادر شاہ کی حکومت بنائے گئے نواب نظام الملک صفت جاہ کی سرکار سے وابستہ تھا اور نواب ناصر جنگ کے عہد میں اسے بہادر شاہ اور جیوت سنگھ کے خطاب سے (۶) راجہ چندر سہن جاوون فرخ سیر کے دربار میں منصبِ بہت ہزاری پر فائز ہوا (۷) راجہ پھولدار مہاراجہ فرخ سیر کے عہد میں منصبِ پنج ہزاری پر فائز ہوا۔ اکیڑہاڑھ اور الہ آباد کا گورنر مقرر کیا گیا (۸) رائے خوش حال چند شاہ کا پیش کار میر بخشی تھا (۹) راجہ سنگھ لاداس ہراوہ عہدِ اعظم شاہ بن اورنگ زیب کی طرف سے منصبِ چہار ہزاری پر فائز کیا گیا (۱۰) عظیم سنگھ نظام الملک کے حریف سید دلاور علی خاں کی فوج کا نامور جرنیل تھا (۱۱) راجہ رتن چند فرخ سیر کی سرکار سے منصبِ دو ہزاری اور رائے داس صاحب علیہ آباد کے گورنر سید عبداللہ خاں کا دیوان تھا اور رفتہ رفتہ اتنا اقتدار حاصل کیا کہ فرخ سیر کے عہد سے محمد شاہ کے عہد تک مغلیہ سلطنت کی نظامت مال اور نظامت قضا کے سیاہ و پسیدہ کام لے کر ہو گیا (۱۲) ہنونت راؤ نواب صدامت جنگ کے عہد میں خطابِ دھیراج سے نوازا گیا اور بہت سی جاگیریں عطا ہوئیں (۱۳) راجہ گردھر بہادر محمد شاہ کی طرف سے مالوہ کا گورنر تھا (۱۴) راجہ ملک سنگھ امیرالامرا سید حسین علی خاں کا دیوان تھا۔ حسین علی خاں کے قتل کے بعد شاہی امراء میں شامل کر لیا گیا اور بہت ہزاری کا منصب عطا ہوا (۱۵) بیباک سہیا مرہٹہ بہادر شاہ کے امراء میں تھا منصبِ بہت ہزاری نقد و علم اور اسپ و فیل سے نوازا گیا۔ دو لاکھ روپے نقد انعام بھی دیا (۱۶) راجہ نور رائے احمد شاہ کے عہد میں اودھ اور الہ آباد کے صوبوں کا نائب گورنر تھا۔ صدر جنگ نے اسے قنوج کی حکومت عطا کی (۱۷) رائے شیو داس محمد شاہ کے عہد حکومت میں سویہ آگرہ کا نائب گورنر تھا (۱۸) کیشور رائے فرخ سیر کے عہد حکومت سے محمد شاہ کے

ابتدائی دور تک صوبہ دہلی کا گورنر رہا۔ یہ چند نام ہیں ورنہ اس عہد کے ہندو امر کی فہرست بھی بہت طویل ہے۔

اگر کے عہد سے کر دو اختطاط کے مغل سلاطین حتیٰ کہ ان کے کورنر تک پہنچے۔
 برسرِ قنار آئے ان سب کا تذکرہ اس کتاب میں نا ممکن ہے۔ کیونکہ اس کتاب کا موضوع مسلمان
 سلاطین کی ہندو نواری نہیں ہے بلکہ اس باب میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ نعتیہ حیثیت۔ اکتساب اس سے
 اس سے زیادہ تفصیل میں چاہئے نہیں۔ لیکن نہایت پر مشہور ہے کہ مسلمانوں نے اپنے غیر حکومت
 میں ہندوؤں کے ساتھ نہ صرف براداری کا سلوک کیا بلکہ برابر دوسرے سلوک کیا اور ان کی
 دلہن کی پوری کوشش کی۔ ہندوؤں نے ہندوؤں۔ جو عہد سے وہ مکتوں نہ تھے۔ ہندو
 عہدیداروں میں وزراء، مختلف صوبوں کے گورنر محکمہ مال کے اعلیٰ، سرکاری جے جنرل، واریج ناموں
 کے جنرل، پولیس کے اعلیٰ حکام، سلاطین کے سرکاری اور بڑی بڑی جائیدادوں کے مالک شامل تھے۔
 اس ہندو نواری کا مسلمانوں کو بہت سخت خیال نہ تھا۔ اور جب موقع ط ہندو چاؤں، مر
 برعہاں اور ہندو عوام تک نے مسلمانوں کو تیار کرنے اور ان کے سر اقتدار کی حیثیت سے ایستادہ
 میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔ سب سے زیادہ مفسوس نام یاد یہ ہے کہ جن ہندو امر کو مسلمان سلاطین نے
 ترقی کے، علی مدارج پر پہنچایا اور قوت و اقتدار بخشا۔ ان امراتہ اپنی ساری عمریں میں منجھری بہت
 کرنے کی کوشش کی۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہندوؤں نے مسلمانوں کو کبھی اپنا تیار نہ کیا۔ ہندو
 نے موقع ملنے پر مسلمانوں کے ساتھ کیا کیا زیادتیاں کیں اور ان کی ہندو نواری ہا کس کس طرح سلو؟
 آئندہ صفحات ہیں اس اجمال کی تفصیل بیان کی جائے گی

سے یہ فہرست خلاصۃ التواریخ مولفہ بندر بن داس خزانہ علامہ مولفہ میر غلام علی آزاد بکری تیار فرماتے
 ہندوستان گذشتہ دو حال مولفہ رائے بہادر بیچ ناتھ تیار فرماتے ہندوستان مولفہ مونا ڈاکار لکھنؤ سے مرتب کی گئی ہے (مولفہ)

ہندوؤں کی مسلم دشمنی

ہندوؤں کے مشہور سیاست دان اور منکر چانکیہ نے ہندوؤں کے لئے جو اصول سیاست و سرکاری وضع کئے تھے ان میں ایک اصول یہ بھی تھا کہ صاحبِ قوت بادشاہ کو چاہیے کہ وہ اپنے ہمسایہ بادشاہ پر حملہ کرنے میں دیر نہ کرے اور صلح ہو جانے کی صورت میں جب دیکھے کہ اس نے دوبارہ طاقت حاصل کر لی ہے تو فوراً مشاقِ صلح کو توڑ کر اپنے حریف پر حملہ کر دے۔

بہیں نہیں معلوم کہ ہندوؤں نے اپنے اس سیاست دان اور مفکر کے کون کون سے اصول فراموش کر دیئے مگر اس میں شک نہیں کہ انہوں نے چانکیہ کے اس اصول کو بھی فراموش نہ کیا۔ اسے دیکھ کر اس سے بھی زیادہ مقدس سمجھا اور اس سے سیر مواعظرات نہ کیا۔ کم سے کم ہمیں تو ہندوؤں کی یہی تاریخ میں اس اصول سے انحراف کا ایک واقعہ بھی نہیں ملا۔ ویدوں کی بگڑی ہوئی تعبیر کے مطابق ہندوؤں کو یہ بھی سبق دیا گیا تھا کہ غیر مذاہب کے لوگوں کو ملچ سمجھو اور ان سے نفرت کرو۔ اس سبق کو بھی انہوں نے خوب یاد رکھا۔ اپنے اعلیٰ درجے کے "حافظ" کا ہر دور میں ثبوت دیا چونکہ باقی ادوار ہمارے موضوع سے خارج ہیں اس لئے ہم اس سلسلے کا آغاز اس دور سے کرتے ہیں جب ہندوستان کے ہمسایہ میں غزنی کی سلطنت ایک موعی طاقت بن کر ابھری۔ یہاں یہ بنا دینا ضروری ہے کہ پہلے غزنی اور کابل کی حیثیت مستقل سلطنت کی نہیں بلکہ صوبوں کی تھی اور یہ صوبے بخارا کی سامانی سلطنت کے ماتحت تھے۔

سکندریہ پر برہمنوں کا حملہ

جس زمانے کا ہم ذکر رہے ہیں اس دور میں غزنی اور کابل کے حلقوں کا گورنر ایک ترک نژاد امیر سیانکیہ تھا۔ سکندریہ کی گورنری کے زمانے میں بخارا کا بادشاہ گھوڑے سے گر کر ہلاک ہو گیا اور اس کے بعد سلطنت بخارا اختلات و انتشار میں مبتلا ہو گئی۔ صورتِ حال اتنی خراب ہو گئی کہ امیر سکندریہ کو یہ علاقے بچانے کے لئے اپنی عاقبت کے قیم کا اعلان کرنا پڑا۔ اس کے بعد مختلف حوادث پیش آئے اور سکندریہ

تک لڑائیوں میں مصروف رہا۔ اس زمانے میں پنجاب اور اس کے طغقات پر ایک برہمن راجہ جے پال کی حکومت تھی اور پنجاب کی سرحد سبکتگین کی حدودِ سلطنت سے ملتی تھی۔ جے پال تہا بیت ہوشیار حکمران تھا۔ اور چانکیہ برہمن کے اصولِ سیاست و حکمرانی سے بخوبی واقف تھا۔ جب اس نے دیکھا کہ اس کے ہمسایہ میں ایک طاقتور سلطنت ابھر رہی ہے مگر اس کا حکمران اندرونی جھگڑوں میں الجھا ہوا ہے تو جے پال نے اس کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر سلطنتِ غزنی پر بلا کسی وجہ کے حملہ کر دیا حالانکہ اس سے قبل سبکتگین یا اس کے کسی پیش رو نے ہندوستان کے کسی حکمران سے کبھی تعرض نہیں کیا مگر جے پال کو ان باتوں سے کوئی غرض نہ تھی اسے تو صرف اس کی فکر تھی کہ اس کے پڑوس میں غیر مذہب کے لوگوں کی سلطنت قائم ہو گئی ہے جو ابھی ابتدائی حالت میں ہے چنانچہ ایک ایسے موقع پر جب وہیمپوں کی فوجیں سبکتگین کے علاقہ نیتاپور پر پڑھ دوڑی تھیں اور وہ اس جنگ میں الجھا ہوا تھا جے پال نے سبکتگین کی حدودِ سلطنت پر بیچارہ کر دی۔ چانکیہ کا فلسفہ بھی یہی تھا کہ اپنی ہمسایہ سلطنت کو طاقتور نہ ہونے دو، اور جب موقع دیکھو اس پر حملہ کر دو چنانچہ اس نے اسی اصول کو مد نظر رکھ کر ایک ٹیڈی دل لشکر کے ہمراہ غزنی پر چڑھائی کر دی۔ دونوں فوجوں کا مقابلہ ایک چشتے کے قریب ہوا۔ یہ چشتہ علاقہ غزنی میں واقع تھا۔

جے پال کی مسلم کشتی

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ حملہ آور سبکتگین نہیں بلکہ جے پال تو نہایت اگر سبکتگین جے پال پر حملہ کرتا تو میدان جنگ غزنی کی بجائے جہلم، لاہور یا پٹنڈا بنتا۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ ایسا نہیں ہوا بلکہ غزنی میدان جنگ بنا۔ پس اس سے ان غیر مسلم مورخوں کے اس دعوے کی تردید ہوتی ہے کہ مسلمانوں نے برصغیر پر حملہ کا آغاز کیا بلکہ اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو یہ کہ پنجاب کے برہمن راجہ جے پال نے محض نہ ہی تعصب کی بنا پر اور چانکیہ کی تعلیم کے مطابق اپنی ہمسایہ اسلامی سلطنت پر حملہ کر کے اس جنگ کا آغاز کیا جو برصغیر میں مسلمانوں کی سلطنت کے قیام کا باعث بنی۔ اس جنگ میں جے پال کو شکست ہوئی اور اس نے ایک لاکھ درم اور پچاس ہاتھی تادین جنگ کے طور پر تذر کرنے کا وعدہ کر کے سبکتگین سے صلح کر لی۔ ضمانت کے طور پر اس نے اپنے ایک عزیز درباری دولت نامی کو سبکتگین کے حوالے کر دیا اور اس کی فوج کے کچھ افراد کو یہ وعدہ کر کے اپنے ساتھ لے آیا کہ موعودہ رقم اور ہاتھی ان لوگوں کے سپرد کر دے گا۔ مگر مٹھدا اپنے چچ کر وہ اپنے وعدے سے منکر ہو گیا اور سبکتگین کی فوج کے ان افراد کو قید کر کے اسے یہ پیغام بھیجا کہ جب تک اس کے

دوبارہ دوست کو واپس نہیں کیا جائے گا یہ مسلمان قید رہیں گے بلکہ

نہایت ہے کہ کوئی غیرت دار حکمران یہ گوارا نہیں کر سکتا کہ اس کا حریت نہ صرف یہ کہ معاہدہ توڑ دے بلکہ اس کے دوبارہ فوج کے کچھ افراد کو دھوکے سے جاکر قید کر لے۔ سیکٹگیں کو جے پال کی اس عہد شکنی پر غصہ آتا تو رقی تھا کر پھر بھی اس نے ضبط و کثرت سے کام لیا اور اپنے چند معتد افراد کو تحقیقاتی عمل معوم کرنے کے لئے سبقت دوانہ کیا۔ اسی دوران جے پال نے ایک اور حرکت کی اور وہ یہ کہ سیکٹگیں کی فوج کے جن افراد کو وہ اپنے ساتھ لایا تھا، انہیں بغیر کسی تصور کے قتل کر دیا۔ اس کے بعد ہی اس نے ایک متحدہ فوج کے ساتھ جس میں ہندوستان کے دوسرے راجاؤں مثلاً گجرات اور کالچر وینز کے لشکر بھی شامل تھے دربارے سندھ عبور کر کے سیکٹگیں کے علاقے پر حملہ کر دیا۔ یہ خیر سن کر سیکٹگیں اپنا لشکر لے کر روانہ ہوا۔ اس وقت تک جے پال افغان ملک پہنچ چکا تھا۔ افغان جلاں آباد کے قریب واقع تھا۔ یہیں سیکٹگیں اور جے پال میں جنگ ہوئی اور جے پال کے ساتھ تین لاکھ کا ٹڈی دل لشکر اور چھ لاکھ بیویوں کی ایک بڑی تعداد تھی اور سیکٹگیں کے ساتھ صرف ساٹھ ہزار افغان تھے مگر اس جنگ میں بھی سیکٹگیں فتح پا گئے اور جے پال اپنی فوج کے ہزاروں ہزار افراد کو موتی کا جڑ کی طرح کٹوا کر میدان جنگ سے آزاد ہو گیا۔ سیکٹگیں نے دربارے سندھ تک اس کا پیچھا کیا اور جے پال کے ہریت خوردہ پادریوں کو قتل کرتا چلا گیا۔ اس کے کچھ عرصہ بعد ہی سیکٹگیں کا انتقال ہو گیا اور اس کا اقبال منہ بیٹا محمود غزنوی تخت نشین ہوا۔

جے پال کا محمود غزنوی پر حملہ

تخت نشین کے بعد کچھ عرصے تو وہ اندرونی کھجڑوں میں الجھ رہا اسی دوران میں جے پال نے اس کی سرحد پر ایک ٹڈی دل لشکر کے ہمراہ حملہ کیا۔ یہ ذیقعدہ ۳۹۳ھ کا واقعہ ہے۔ پشاور کے قریب دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا۔ اس جنگ میں بھی جے پال کو شکست ہوئی۔ میر مہم نور خوں نے اس جنگ کی ذمہ داری بھی محمود پر عاید کی ہے اور لکھا ہے کہ محمود غزنوی نے دل غنیمت کے پالچ میں جے پال کی کسی مشقت کا بغیر اس پر حملہ کیا۔ لیکن ایک ہندو مورخ مسٹر رام چندر کے بیان سے اس غلط بیانی اور بتائے عظیم کی تردید ہو جاتی ہے۔ رام چندر کا بیان ہے کہ "اختتام جنگ کے بعد محمود نے

سرحد کے ان قبائلوں کی کوشالی کی جن کے ساتھ جے پال نے پہلے سے ساز باز کر کے، انہیں اپنے ساتھ لایا تھا۔
 اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس جگہ کا منصوبہ خود جے پال نے بنایا تھا اور اپنی فوجی
 طاقت بڑھانے کے لئے بہت سے سرحدی قبائل کو پہلے سے اپنے ساتھ لایا تھا جنہیں محمود نے اس
 سرکشی کی سرزدی۔ اگر محمود جے پال پر حملہ کرتا تو ان قبائل کو جو اس راستے میں آباد تھے وہ اپنے ساتھ
 لانے کی کوشش کرتا مگر ایسا نہیں ہو سکتا تھا اس کے برعکس ہوا۔ پس اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ
 جے پال سبکدہی کے بعد اب محمود غزنوی سے نیرو آ رہا ہو رہا تھا اور چاہتا تھا کہ اس اسلامی سلطنت
 کو مٹا کر اسے اپنے زیر تسلط لے آئے اس جنگ میں جے پال نے صرف شکست ہی نہیں کھائی بلکہ اپنے
 بہت سے سرداروں کے ساتھ محمود غزنوی کی فوجوں کے ہاتھوں گرفتار بھی ہوا۔ اگر محمود چاہتا تو اسے
 مع اس کے سرداروں کے قتل کرا دیتا۔ مگر اس نے یہ نہیں کیا اور جب جے پال نے اس سے اپنی غلطی کی
 معافی مانگ کر یہ وعدہ کیا کہ وہ آئندہ کبھی اس قسم کی جرأت نہ کرے گا۔ مزید یہ کہ اب پنجاب حکومت
 غزنوی کا ایک صوبہ ہو گا اور وہ اس صوبے پر محمود کے نائب اور باج گزار کی حیثیت سے حکومت کرے گا۔ تو
 محمود نے نہایت اعلیٰ ظرفی اور فراخ دلی سے کام لے کر اسے معاف کر دیا۔ جے پال نے سارا خرچ بھجیے کا
 بھی وعدہ کیا اس پر محمود نے اسے رہا کر دیا۔ اُسے وطن جانے کی اجازت دے دی جسے وہیں جب
 پنجاب واپس آیا تو اس کی پیشانی پر مسلمانوں سے تین بار شکست کھانے کا داغ موجود تھا۔ ہندوؤں کا
 عقیدہ تھا کہ جو راجہ دو بار کسی غیر مذہب والے بادشاہ سے شکست کھائے تو پھر وہ حکومت کرنے کے
 قابل نہیں رہتا۔ اس پاپ کو دور کرنے کا صرف ایک ہی علاج ہے کہ، یہاں پر خود کو آگ میں ڈال کر اپنی
 زندگی کا خاتمہ کر لے۔

چنانچہ جے پال نے اپنے بیٹے انند پال کو اپنا جانشین مقرر کیا اور خود آگ میں جل کر اپنی زندگی کا
 خاتمہ کر لیا۔ انند پال اب محمود غزنوی کا باج گزار تھا۔ کچھ عرصے تک تو وہ خراج کی رقم باقاعدگی سے
 غزنوی بھیجتا رہا مگر اندر ہی اندر محمود سے مقابلے کی تیاری بھی جاری رکھی اور جب محمود غزنوی نے
 ملتان کے حاکم داؤد بن نصر یہ خبر اس کا باج گزار تھا اس کی سرکشی کی وجہ سے حملہ کرنا چاہا تو اس نے
 انند پال کو اطلاع دی کہ ملتان جانتے ہوئے اس کی فوجیں پنجاب سے گزریں گی اس لئے وہ مزاحم نہ ہو۔

مگر اندھپال نے بجائے اس کے کہ اپنے آقا کے لئے سفر کی آسائیاں فراہم کرتا ایک لشکر عظیم اس کا راستہ روکتے کے لئے بھیج دیا۔ دریا نے سندھ کے کنارے اس لشکر سے محمود غزنوی کے لشکر کا مقابلہ ہوا مگر اندھپال کی فوجوں کو شکست ہوئی۔ اس کے بعد خود اندھپال بھی ایک ٹڈی دل لشکر کے محمود کے مقابلے پر پہنچ گیا۔ محمود نے اس دوسرے لشکر کو بھی شکست دی۔ اندھپال شکست کھا کر کشمیر کی طرف بھاگا۔ محمود نے اس کا تعاقب کیا اور جب اندھپال کشمیر کے پہاڑوں میں روپوش ہو گیا تو محمود واپس آ گیا۔ دوسری روایت کے مطابق محمود نے یہ سن کر کہ اندھپال کشمیر کی طرف بھاگ گیا ہے اس کا تعاقب نہ کیا اور اپنی اصل جہم پر روانہ ہو گیا۔

مذہبی جنگ

اس جنگ میں اندھپال کی شکست سے سارے شمالی ہند میں صفت ماتم کچھ گئی۔ اس سے قبل جے پل کی خودکشی کا واقعہ کیا کم اشتعال آئیز تھا اور محبتت یہ ہے کہ اسی وقت سے برہمنوں، ہندو، جاؤں اور ملک کے مذہبی رجحانات کے حامل سیاست دانوں نے جے پال اور سکھوں کی جنگوں کو ہندو مسلم مسئلے کی حیثیت دے دی تھی اب اندھپال کی شکست نے ہندوؤں میں ایک آگ سی لگا دی اور ہندوؤں نے ایک ملک گیر مہم چلائی جس کا لغزہ تھا کہ ہندو مذہب خطرے میں ہے۔ اور اندھپال نے ہندو مذہب کے راجاؤں کو خطوط لکھ کر اور قہر صد بھیج کر اپنی امداد کی تحریک کی۔ اس جہم کا خاطر خواہ اثر ہوا اور بھارت، مہاراشٹر، گوج، کالیٹر، اجیر، گوالیار، دہلی، تھانیس، دہرہ دون، مالوہ، میرٹھ، سوانی پت، بنڈیل کھنڈ اور بون کے راجاؤں نے اپنے لشکروں اور زکریہ کے اندھپال کی امداد کی۔ برہمنوں نے اس جنگ کو ایک مقدس جنگ کا نام دیا اور دین و دھرم کی حفاظت کے لئے ایسی موثر تحریک کی کہ ایک یورپی مورخ جے۔ سی۔ ریلے نے بیان کے مطابق ہندو عورتوں نے اپنے سونے کے زیورات انار کر خلی تیار ہوں سے لے دیئے ایک اور مغربی مورخ ڈاکٹر ٹنٹر کا بیان ہے کہ اس جنگ کے لئے ہندو عورتوں نے سونے کی کات کر دی۔ جمع کیا اور اپنے زیورات انار کر اپنے جہم مذہبوں کی امداد کی۔ اس لحاظ سے یہ اتنا غلط نہ ہوگا کہ اس جنگ میں وہی حیثیت تھی جو صلاح الدین ایوبی کے زمانے میں سیلیبی جنگوں کو حاصل تھی۔ مگر ہندوستان کی اس متحدہ فوج کو بھی محمود غزنوی کے مقابلے میں کامیابی نہ ہوئی۔ اور پشاور کے قریب جب دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا تو یاد جو اس کے کہ ہندوؤں کی فوج کی تعداد لاکھوں افراد پر مشتمل تھی، دیو پکیر باغی اس کے علاوہ تھے۔ ہر ہندو فوجی مذہبی جذبے سے سرشار تھا مگر انجام کار انہیں ہارت نامک شکست ہوئی۔ اور اندھپال، نغان لشکر سے جو تعداد میں تہایت قلیل تھا مشکل جان بچا کر بھاگا۔

اس کے بعد اس نے پھر معافی کی درخواست کی اور خراج دینے کا وعدہ کیا۔ عالی ظرف محمود نے اب کے بار بھی اسے معاف کر دیا۔ اہند پال کے علاوہ ہندوستان کے اور بہت سے راجاؤں نے بھی معافی کی درخواست پیش کی سلطان نے انہیں بھی معاف کر دیا۔ ہندوستان کے راجاؤں نے اطاعت کرنے کا وعدہ کیا خراج کی پیش کش کی اور دس ہزار فوجی سلطان محمود نے ہندوؤں میں سے اپنی فوج میں شامل کر لئے تاکہ ہندوؤں کو یقین ہو جائے کہ محمود ان کا مذہبی دشمن نہیں ہے اور ان پر اعتقاد کرتا ہے۔

سبکیں نے جے پال کے محلے کے بعد جب کامیابی حاصل کی تو اسے حق حاصل تھا کہ وہ جے پال کے علاقے پر قبضہ کر لیتا مگر اس نے ایسا نہ کیا کیونکہ اس کے مد نظر توحید سبطت کا کوئی منصوبہ نہ تھا۔ محمود غزنوی نے بھی جے پال اور اہند پال کی بار بار شکرا توں سے مجبور ہو کر صرف خراج پر اکتفا کی مگر جب ہندو راجاؤں کی سرکشی اور مسلم ہزاری کم نہ ہوئی تو افغان سلاطین نے اس ملک کے بعض حصوں کو باقاعدہ اپنی سبطت میں شامل کر لیا۔

ہم نے اس باب میں اب تک جو کچھ لکھا ہے اس سے بخوبی ثابت ہو جاتا ہے کہ ان جنموں کی حیثیت سیاسی نہ تھی بلکہ ہندو راجاؤں نے یہ ساری جنگیں مذہب کے نام پر لڑیں۔ خصوصاً اہند پال اور محمود کی جنگ جو پشاور کے قریب ہوئی خالص مذہبی نوعیت کی تھی ورنہ کیسے ممکن ہے کہ ہندوستان کے وہ راجہ جو سالہا سال سے ایک دوسرے کے غلات پر سربلدا رہتے تھے جے پال کی خود کشی اور مسلمانوں کے ہاتھوں اہند پال کی جبرناک شکست کی خبر سن کر اپنے سارے دیہات، علاقہات یک دم بھڑک اٹھے۔ اور وہ تلواریں جو کل تک ایک دوسرے کا خون بہاتی تھیں اب ایک تنظیم کے تحت مسلمانوں کا خون بہانے کے لئے موقت ہو گئیں۔

ان صفحات میں اتنی گنجائش نہیں کہ ہر مسلمان بادشاہ کے عہد حکومت کے وہ تمام واقعات بیان کئے جائیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ہندوؤں نے ہمیشہ مسلمانوں کو اپنا دشمن سمجھا اور انہیں نقصان پہنچانے کے درپے رہے۔ نوٹ کے طور پر صرف چند واقعات بیان کر کے ہم اصل موضوع کی طرف رجوع کریں گے

عہد خلجی کے ایک مسلم نما ہندو کی مسلم کشی

ہندوستان کے نزدیک سلاطین میں علاء الدین خلجی بڑا اہم بادشاہ ٹھہرتا ہے۔ اس کے ایک مندر ملک شادی خاں نے ہجرت (کاٹھیاواڑ) کے ایک ہندو بچے کی پرورش کی اور اس کا نام حسن رکھا۔ سلطان مبارک شاہ خلجی نے اس ہندو نژاد کو طرح طرح سے نوازا۔ اسے خسرو خاں کا خطاب دیا۔ وزارت کے عہدے پر فائز کیا۔ ملک کافور کی وسیع جائیداد دیکر قیمتی اولاک اس کے نام منتقل کر دی۔

دکن کی ریاستوں کی نگرانی اور خراج کی وصول کا انتظام اس کے سپرد کیا۔ ایک لحاظ سے یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ یہ ہندو نژاد حسن (خسرو خاں) سلطان مبارک شاہ خلجی کے نام پر حکومت کرتا تھا اور کم از کم دکن کے نویسواہ سپید کا مالک تھا مگر تاریخ گواہ ہے کہ یہ شخص نام کا حسن تھا دل سے کٹر ہندو اور مسلمانوں کا جانی دشمن تھا۔ اس کے جہان اور نام کے مسلمان حسام الدین نے ایک منصوبہ کے تحت سلطان مبارک شاہ کو امور سلطنت سے قافلہ کرنے کے لئے اسے لہو و لعب میں مبتلا کیا اور ایسے لوگوں کو اس کے دربار میں بھیجا جو اسے عیش و عشرت کی طرہ بائی کر سکیں۔ خسرو خاں کے مظالم اور مسلم کشی کا آغاز جنوبی ہند سے ہوتا ہے۔ اس علاقے کے ہندو گاہوں پر مسلمان تاجر آباد تھے۔ یہ بڑے مال دار لوگ تھے۔ اس ہندو نژاد نے سب سے پہلے ان پر ہاتھ سافت کیا۔ ان کے اموال پر جبراً قبضہ کر لیا اور پھر ان میں سے بعض کو قتل کر دیا۔ اس کے بعد اس نے ہندوستان پر رام راج کے منصوبہ کو جامہ عمل پہنانے کے لئے اپنے ہم قوم اور ہم مذہب لوگوں کی ایک زبردست فوج تیار کی۔ مورخ فرشتہ نے اس کی تعداد بیس ہزار افراد لکھی ہے۔ یہ لوگ خسرو خاں کے وطن گجرات کے خانہ بدوش ہندو تھے۔ اس نے دکن کے بعض ہندو راجاؤں کو اپنے ساتھ لایا اور ان سے بھی فوجی امداد لی۔ یہ فوج رفتہ رفتہ یعنی کئی مرحلوں میں دہلی پہنچ گئی اور پھر ہندو نژاد خسرو خاں بھی دربار میں آگیا۔ آ تو کار ایک۔ وزیر جب سلطان مبارک شاہ خسرو خاں کے ساتھ بزم عیش و عشرت میں مصروف تھا۔ خسرو خاں کے ایک ہندو سردار چاہر دیو نے بادشاہ کا سرتن سے جدا کر دیا اور پہلے سے طے شدہ منصوبے کے مطابق ہندو سپاہی شاہی محل میں داخل ہو گئے۔ سلطان کا سرتن کے نیچے پھینک دیا گیا ہندو سپاہیوں اور افسروں نے شاہی مستورات کی رو بہن میں کوئی کی نہ چھوڑی سلطان مبارک شاہ خلجی کے بیٹوں فرید خاں، عمر خاں اور علی خاں کو قتل کر دیا گیا۔ خاندان کا جو نوجوان شہزادہ بچا تھا آیا اسے موت کے گھاٹ اتار دیا گیا حتیٰ کہ سلطان کی بیگم اور شہزادہ فرید خاں کی والدہ کو بھی قتل کر دیا گیا۔ سلطان علاء الدین خلجی کی بیٹی اس ہندو نژاد خسرو خاں نے اپنے بھائی کو "بخش" دی اور سلطان مبارک شاہ خلجی کی ایک بیگم کو اپنے نصرت میں لے آیا۔ خاندان شاہی کی باقی عورتیں ہندو سپاہیوں اور افسروں کو دے دی گئیں۔ اس کے بعد خسرو خاں سلطان ناصر الدین کا "باب اختیار کر کے تخت سلطنت پر متمکن ہو گیا۔ اس نے تمام بڑے بڑے مسلمان سرداروں کو قتل کر دیا اور ان کی عورتیں اور کسین بچے گجرات کے ہندوؤں کے حوالے کر دیئے۔ ایک ہندو سردار مندل کو رائے بیان کا خطاب دے کر وزیر سلطنت مقرر کیا۔ اس طرح دہلی جو

پایہ تخت تھا پوری طرح ہندوؤں کے قبضے میں آ گیا اور چالیس ہزار ہندو فرجیوں کے سامنے مسلمان بے بس ہو گئے۔ ان لوگوں کی جراثیم اتنی بڑھ گئیں کہ انہوں نے مساجد پر قبضہ کر لیا، انہیں بند ہو گئیں، عربوں میں بیت رکھے گئے، انتہا تو یہ ہے کہ خسرو خوں کے دربار میں ہندو امراء قرآن حکیم کے نسخوں کو اوپر سے رکھ کر چیرے سے بناتے اور پھر ان پر بیٹھ جاتے اور خسرو خوں یہ منظر دیکھتا رہتا۔ مورخ قرشتہ کی عبارت ہے "ہندو ان بت پرستے آغاز تہاد و منصف را بجائے کسی بکار میروند و باہائے اس تہے نشستہ"۔

ان تصریحات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خسرو خوں دل سے مسلمان نہیں ہوا تھا بلکہ اس نے اسلام کا لبادہ عبد اللہ بن سبا کی طرح اسلام کو تباہ کرنے کے لئے اوڑھنا تھا۔ وہ دل سے کافر اور اسلام کا دشمن تھا۔ اس نے ہندوستان کو ہندو اسٹیٹ بنانے کے لئے ہر حکم روا رکھا حتیٰ کہ اپنے آقا سے غداری کی اسے نہایت بے دردی سے قتل کیا۔ شاہی خاندان کی عصمت باپ خواتین کی آبروریزی کی۔ ظاہر ہے کہ یہ کوئی سیاسی بغاوت نہ تھی بلکہ خالص مذہبی بغاوت تھی اور اس کا مقصد بدعتیہ اسلام کو بے دخل کرنا تھا، اگر اس موقع پر سلطان مبارک شاہ مغولی کا ایک وفادار سردار ملک فخر الدین جو ناخال میدان میں نہ آتا تو شاید آج ہندوستان کی تاریخ کچھ اور ہی ہوتی۔ وہ ایک روز موقع پا کر دہلی سے نکلا اور اپنے باپ غازی ملک حکم دیپال پور کے پاس پہنچ کر سارا ماجرا سنایا۔ غازی ملک ایک شکر سے کر دیپال پور سے روانہ ہوا اور دہلی پہنچ کر خسرو خوں سے تیرد آزما ہو گیا آخر میدان غازی ملک کے ہاتھ رہا خسرو خوں بھاگتا مگر نہ تار ہوا۔ غازی ملک کے ہاتھوں قتل ہو کر اپنے بچم کو پہنچ گیا۔ یہ پہلا منظم انقلاب تھا جو مذہب کے نام پر برپا کیا گیا تھا اور جس میں مسلمان حکمران اس کے اہل نامندان اور مسلمان امراء نہایت سفاکی سے قتل کئے گئے۔ ان کی خواتین کی آبروریزی کی گئی اور ان کے مذہب کے ساتھ ایسا شرمناک مذاق کیا گیا جس کے تصور سے بھی بدن پر لرزہ طاری ہو جاتا ہے۔

دکن میں مسلم کشی

اب ہم دکن کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ دکن، بسا اطلاق ہے جہاں مسلمان نہ تھے نہ کی آمد سے قبل ہی عرب تاجر ساحلی علاقوں میں مقیم تھے۔ یہ لوگ نہایت پر امن زندگی گزارتے تھے اور بخرن نہ ہونے کی وجہ سے۔ بڑے لوگوں کے لئے خداوند تعالیٰ کی بہت بڑی رحمت تھی ان لوگوں نے اسلام کی تبلیغ ضرور کی مگر نہایت احسن طریقے سے اور ان کے دہد و تقویٰ ان کا اعلیٰ اخلاق اور اسلام کی پاکیزہ تعلیم سے

قتل ہو کر دکن کے ہزاروں ہزار افراد مسلمان ہو گئے۔ اگر غور کیا جائے تو دکن میں اسلام کی روز افزوں ترقی اور شمالی ہند میں مسلمانوں کا اقتدار ہی دکن کے ہندوؤں کے لئے مسلم آزادی کا باعث بنا۔ انہوں نے یہ خیال کیا کہ دکن میں جس سرعت سے اسلام پھیل رہا ہے اگر اس کے سامنے ہند نہ باندھا گیا تو ان کا اقتدار ختم ہو جائے گا اور اس حصہ ملک پر ہمیشہ کے لئے اسلامی پرچم ہرانے لگے گا چنانچہ دکن کے ہندو راجوں نے مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کی منظم سازشیں شروع کر دیں جن کی ایک کڑی خسرو خاں کی بغاوت کا منصوبہ تھا جو اس نے دکن ہی کے ہندوؤں کے اشتراک سے تیار کیا۔ لیکن اس سازش میں ناکامی کے بعد دکن کے ہندوؤں نے مسلمانوں کا نام و نشان مٹا دینے کے لئے ایک نئی مہم کا آغاز کیا۔ انہوں نے مسلمان امرائے یہ بھی اختلاف سے ناگزیر اٹھایا۔ اسے ہوادی اور ان کی طاقت کو کمزور کرنے کے لئے بھی ایک مسلمان حکمران کا ساتھ دیا اور کبھی دوسرے کا۔ نظام شاہی خیمہ میں انہوں نے یہی حربہ امتعال کیا اور اسلامی طاقت کو کمزور کرنے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ جانے دیا۔ چنانچہ سلطان محمد شاہ کے مشہور جرنی نظام الملک کو دو ہندوؤں ہی نے دھوکے سے قتل کیا۔

مورخ فرشتہ لکھتا ہے کہ دکن کے دو ہندو راجہ رائے سنگر اور رائے کھمبہ کا مشن ہی یہ تھا کہ ان کی تین سو کشتیاں سمندر میں ہر وقت تیار رکھیں جن کے ذریعے وہ مسلمانوں کو قتل کرتے اور ان کا مار و اسباب لوٹ لیتے تھے۔ بومی رائے کے علاوہ خشکی کے راستوں سے بھی یہ لوگ مسلمانوں کو وسیع پیمانے پر قتل کرتے اور ان کی اہلک کو برباد کرتے رہتے۔ جب دکن کے مسلمان حاکم سلطان محمد شاہ نے اپنے جرنیل محمود گاداں کو ان کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا تو انہوں نے مسلمانوں کا قتل عام کرنے پر باہمی معاہدہ کیا اور اسے کارِ ثواب اور حصولِ جنت کا ذریعہ قرار دیا۔

راجہ بیجا نگر کے مظالم

دکن کے ہندوؤں کی اسلام دشمنی کا ایک شرمناک واقعہ اس وقت رونما ہوا جب علی عادل شاہ اور حسین نظام شاہ بحری کے درمیان کشمکش شروع ہوئی۔ علی عادل شاہ نے عسوس کیا کہ اس کی فوجی طاقت حسین نظام شاہ کے مقابلے میں کمزور ہے اور اگر وہ تہما مقابلے پر نکلا تو یقیناً اپنے حریف سے شکست کھا جائے گا اس لئے اس نے بیجا نگر کے ہندو راجہ رام راج سے امداد طلب کی اور دونوں میں یہ معاہدہ طے پایا کہ رام راج کی فوجیں اسلامی سلطنت میں داخل ہونے کے بعد مسلمانوں سے کوئی تعرض نہ کریں

گی گرام راج نے یہ معاہدہ پس پشت ڈال دیا اور علی عادل شاہ کی حدود سلطنت میں داخل ہونے کے بعد تہتے مسلمانوں پر طرح طرح کے مظالم توڑے۔ مساجد کو برباد کیا ان میں بنوں کی پرستش کی جی کہ کلام اللہ کے نسخوں کی ہتک تک سے بھی باز نہ رہا۔

اب تک جو واقعات پیش کئے گئے ہیں ان میں سے بیشتر اس دور سے تعلق رکھتے ہیں جب مسلمان مسلمان اور ہندو راجاؤں میں جھگڑیں ہو رہی تھیں۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ ان واقعات کی حیثیت سیاسی انتقام کی جی لیکن سیاسی انتقام سیاسی حدود تک رہتا ہے جب ایک فریق دوسرے کے معاہدہ کو برباد کرنا شروع کر دے، اس کی مفید سکتب کی توہین کرے اور اس فریق کے تہتے عوام کو قتل کرنا کا بڑا ثواب قرار دے تو اسے سیاسی جنگ یا سیاسی بغاوت نہیں کہا جاسکتا پھر تو وہ خالص مذہبی نوعیت کا غدر ہوتا ہے۔ پہنچتے جو واقعات مسطور بالا میں پیش کئے گئے ہیں ان سے صاف طور پر ظاہر ہو جاتا ہے کہ ہندوؤں کے ان شرمناک اقدامات کا مقصد برصغیر سے اسلام کا نام و نشان مٹانے کے سوائے اور کچھ نہ تھا۔ لیکن جو واقعات اب درج کئے جاتے ہیں ان کے مطالعے کے بعد اس امر میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ برصغیر میں ہندوؤں کی اکثریت ہمیشہ مسلمانوں کو تباہ کرنے کے درپے رہی اور انہیں طرح طرح سے آزار پہنچاتی رہی۔

عہد شاہجہانی میں ہندوؤں کے حوصلے

کون نہیں جانتا کہ مغل بادشاہ اور خصوصاً شاہجہان تہایت وسیع النظر، عالی ظرف اور غیر متعصب حکمران تھا جس کا عہد برصغیر کی تاریخ کا سہرا دور کہلاتا ہے۔ اس نے مسلمانوں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کو بھی اپنا ہمدم و ہمراز بنایا۔ انہیں بڑے بڑے مناصب، جاگیریں اور خطابات دیئے جن کا ایک سرسری خاکہ گزشتہ صفحات میں پیش کیا جا چکا ہے مگر اس غیر متعصب بادشاہ کے عہد حکومت میں ہندوؤں کے عزائم کیا تھے؟ اور مسلمانوں کے ساتھ وہ کیا سلوک کرتے تھے؟ اس کا اندازہ صرف ایک واقعے سے کیا جاسکتا ہے۔ شاہجہان کے عہد کا ایک مورخ لکھتا ہے کہ جب بادشاہ کشمیر کے سفر سے واپس آتے ہوئے بھمبر پہنچا تو یہاں علاقہ گجرات (پنجاب) کے سادات و مشائخ نے اس کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ عرض پیش کیا کہ اس علاقے کے ہندوؤں نے بہت سی مسلمان عورتوں کو جبراً اپنے گھروں میں ڈال لیا ہے اور ان سے نکاح کر لیا ہے بہت سی مساجد پر قبضہ کر لیا ہے اور انہیں مندروں میں تبدیل کر دیا ہے۔ یہ سزا داشت سن کر

ٹن جیہاں نے ایک دانش مند بزرگ شیخ محمود گجراتی کو تحقیق حال پر مقرر فرمایا۔ شیخ محمود نے اس علاقے میں جا کر حقیقت حال کا جائزہ لیا تو معلوم ہوا کہ مستغیثوں کا بیان درست ہے چنانچہ انہوں نے ان مظلوم مسلمان غورتوں کو ہندوؤں کے گھروں سے برآمد کیا اور دین دار و پرہیزگار مسلمانوں سے ان کا عقد کیا۔ جن مساجد پر ہندوؤں نے قبضہ کر لیا تھا انہیں پھر مسلمانوں کے حوالے کیا۔ ایسی مساجد کی تعداد سات تھی۔ مزید تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ بعض ہندو قرآن مجید کی تنگ کے مرتکب ہوئے ہیں چنانچہ جن لوگوں پر جرم ثابت ہو گیا ان کی گردن مار دی گئی۔ اسی دوران اس حقیقت کا انکشاف ہوا کہ علاقہ پنجاب میں عام طور پر یہی صورت ہے اور متعدد مساجد اور مسلمان عورتیں ہندوؤں کے تصرف میں ہیں۔ چنانچہ شاہجہاں نے حکم دیا کہ سارے ممالک محروسہ میں تحقیق کی جائے اور جہاں اس قسم کے واقعات کا سراغ لگے ان کا تدارک کیا جائے۔ چنانچہ مختلف مقامات سے بہت سی مسلم عورتیں ہندوؤں کے قبضے سے برآمد کر لی گئیں اور مسلمانوں کے ساتھ ان کے از سر نو عقد کئے گئے۔

عہد عالمگیری میں مسلم آزادی

ہندو عرصہ دراز سے مسلمانوں کے خلاف جن سازشوں میں مصروف تھے ان کی تکمیل کے اسباب عہد عالمگیری میں پیدا ہو گئے۔ اورنگ زیب بلاشبہ ایک دین دار اور راسخ العقیدہ مسلمان بادشاہ تھا مگر اس کے باوجود وہ مذہبی لحاظ سے تنگ نظر نہ تھا۔ وہ ایسے لوگوں کو اپنا قریب ضرور مطلق کرتا اور ان کی حوصلہ افزائی کرتا تھا جنہیں اسلام سے محبت ہوتی تھی اور جو شعائر دین کا احترام کرتے تھے۔ وہ غیر مسلموں کو دین کی دعوت بھی دیتا تھا اور جو یہ دعوت قبول کر لیتا تھا اسے انعام و اکرام سے نوازتا تھا مگر تاریخ سے ایک واقعہ بھی ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ اس نے کسی غیر مسلم کو جبراً سمسار کیا ہو۔ لیکن اس کی اسلام دوستی اور دعوت دین میں یہ سرگرمی ہندوؤں کو ناگوار گزری وہ چاہتے تھے کہ ہندوؤں کا سر مسلمان بادشاہ اکبر کی طرح ہندوؤں کے رنگ میں رنگ جائے اور انہیں کھل کھیلنے کا موقع ملے۔ مگر سب اورنگ زیب کی صورت میں ایک ایسا بادشاہ نظر آیا جو گو ہندوؤں کے مذہبی معاملات میں دخل تو نہ دیتا تھا مگر مسلمانوں کو حقیقی مسلمان اور حکومت کو اسلامی حکومت بنانا چاہتا تھا تو انہوں نے اپنا سرکہ میں تیز کر دیں۔ اپنے ناپاک مقاصد کے حصول کے لئے انہوں نے مختلف ذرائع اختیار کئے انہوں نے کھلم کھلا بغاوتیں بھی کیں۔ اورنگ زیب کے یہاں مسلمان بادشاہوں کی امداد بھی کی۔ مسلمانوں کا دوست اور وفادار

۱۔ بادشاہ نامہ جلد اول صفحہ ۵۸۔ مصنفہ علامہ محمد امجد لاہوری مطبوعہ کالج پریس کلکتہ و شاہجہاں نامہ

جلد دوم صفحہ ۵۸۔ مصنفہ علامہ محمد امجد لاہوری مطبوعہ کالج پریس کلکتہ و شاہجہاں نامہ

ہن کر انہیں برباد کرنے کی سازشیں بھی کیں اور مسلمانوں کے عقائد کو مسخ کرنے اور مسلمان بچوں کو ہندو مذہب کی طرف مائل کرنے کا سہرا جال بھی بچھایا۔ چنانچہ عہد عالمگیری کے ایک مشہور مورخ کا بیان ہے کہ غلطہ، مٹان اور تیارکس میں برہمنوں نے ایسے مدارس قائم کئے جن میں مسلمان بچوں کو ہندوؤں کی مذہبی کتابیں پڑھانی جاتی تھیں جب عالمگیر کو برہمنوں کے اس منصوبے کی خبر ہوئی تو اس نے حکم دیا کہ ایسے تمام مدارس بند کر دیئے جائیں۔

ہندوؤں کے حوصلے اس قدر بڑھے ہوئے تھے کہ وہ اس حکم کے خلاف سرکشی پر آمادہ ہو گئے چنانچہ مولانا شبلی نعمانی نے اپنے رسالے میں لکھا ہے کہ :

”ذی قدر سقتلہ یعنی تخت نشینی کے بارہویں برس عالمگیر کو جب اطلاع ملی کہ ہندو مسلمانوں کو اپنے علوم پڑھاتے ہیں تو اس نے اس کے افساد کا حکم دیا۔ اس واقعے کے جینے ہی بھر کے بعد مسلمانوں کے اطراف میں ہندوؤں نے شور و شریک برپا کیا جس کے فرو کرنے کے لئے عبدالغنی خاں مسلمانوں کا فوجدار مقرر کیا گیا اور مارا گیا۔“

اسی عہد میں حیدر آباد کے حکمران ابوالحسن تانا شاہ کے ایک برہمن سردار ماڈتا اور اس کے بھائی اکتا نے غیر معمولی اقتدار حاصل کر لیا۔ بادشاہ نے اپنے مسلمان وزیر سلطنت کو برطرف کر کے ان دونوں برہمنوں کو سارے اختیارات دے دیئے۔ ماڈتا کٹر ہندو تھا اور برصغیر میں ہندو راج کے خواب دیکھتا تھا۔ ان دونوں بھائیوں کی وجہ سے حیدر آباد کے مسلمانوں پر سخت مظالم ٹوٹے۔ مولف خاں کا بیان ہے کہ اردنگ زیب اور ابوالحسن تانا شاہ میں خوریز جنگ کرائی اور حیدر آباد کو تباہ و برباد کرنے میں دراصل اپنی دونوں برہمنوں کا حصہ تھا۔ یہی برہمن وزیر رہا جس نے ابوالحسن تانا شاہ کو درغل کر مرہٹوں کو سرکاری خزانے سے لاکھوں روپے دلوائے تاکہ وہ زیادہ سے زیادہ طاقت حاصل کر لیں اور اسلامی سلطنت کا شیرازہ منتشر ہو جائے۔

مرہٹوں کی مسلم کشی

مرہٹوں نے برصغیر کے مسلمانوں پر جو مظالم کئے ہیں ان کی تصویر شاید ہی مل سکے۔ لیکن شاید بہت کم لوگوں کو معلوم ہو کہ مرہٹوں کی حوصلہ افزائی خود مسلمانوں نے کی۔ انہیں جاگیریں دیں، منصب دیئے، فوجوں

میں داخل کیا۔ مگر مسلمانوں کی ان لوازشات کا جو صلہ مرہٹوں نے انہیں دیا وہ دنیا میں شاید ہی کسی عس
کو دیا گیا ہوگا۔ جیسا کہ مورخین نے صراحت کی ہے ابتدا میں ان لوگوں کی جمعیت بالکل منتشر تھی
یہ ایک بے حقیقت قوم تھی۔ البتہ اس کے سیاسی پیشوا حکمران خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ سیواجی کے
آپا و اجداد دراصل راجپوت تھے اور ریاست و دوسے پور (راجپوتانہ) کے رہنے والے تھے۔ بلکہ بعض
تاریخوں سے ثابت ہوتا ہے کہ راجہ اودے پور کے خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ اس خاندان کا ایک
شخص کہ نام جس کا مالوچی تھا اپنے عزیز دل سے خفا ہو کر دکن کے مقام ایلورہ میں آگیا اور یہاں
کے ایک ہندو شخصیدار کا ملازم ہو گیا۔ اس کا بیٹا ساہوچی تھا جو پہلے دکن کے مشہور خاندان نظام شاہی
سے وابستہ ہو گیا۔ وہاں سے الگ ہو کر شاہجہاں کے دربار میں حاضر ہوا۔ شاہجہاں نے اس کی عرصہ
افرونی کی اور اسے پنج ہزاری کا منصب عطا کیا۔ خلعت اور مرصع تلوار عنایت کی۔ علم و تقارہ اور اسب
فیس کے علاوہ دولاکھ نقد عطا فرمائے اور کچھ علاقے بہ طور جائیداد عنایت کئے گئے۔

یہ پہلا موقع تھا کہ ایک مغلی بادشاہ نے کسی مرہٹہ کو سردار بنایا اور عزت کی مسند پر بٹھایا۔
یہاں سے مرہٹوں کی تاریخ اور ان کے اقتدار کا آغاز ہوتا ہے۔ مگر مورخ یہ دیکھ کر حیرت زدہ رہ جاتا
ہے کہ کچھ ہی عرصے کے بعد جب شاہجہاں نے ساہو سے جائیداد کو ایک اور سردار کو دے دی، تو
انتی بنت پر یہ مرہٹہ سردار بڑا گیا اور اپنے عسکری شاہجہاں سے غداری کر کے بیجا پور کے حاکم عادل شاہ
سے جاملو مندوں کا حلیہ تھا۔ اس نے بیجا پور میں ایک زبردست فوج منظم کی اور شاہجہاں کی حدود
سلطنت پر حملے کر کے ہزاروں مسلمانوں کا خون بہایا۔ سیواجی اسی ساہوچی مرہٹہ کا بیٹا تھا۔

راجہ جسونت سنگھ کی غداری

راجہ جسونت سنگھ مغلی عہد کا مشہور ہندو سردار تھا جسے شاہجہاں نے خلعت، مرصع تلوار، علم و
تقارہ، اسب و فیس اور ستمش ہزاری کا منصب عطا کیا۔ پہلے آگرہ اور پھر مالوہ کے گورنر کا عہدہ دیا۔
حالانکہ جسونت سنگھ نے دارا شکوہ کی طرف سے اورنگ زیب کے ساتھ کئی جنگیں لڑیں اور عالمگیری فوج
کو سخت نقصان پہنچایا۔ مگر جب عالمگیری کامیاب ہو گیا اور جے سنگھ اس کے حضور عفو تقصیر کے لئے حاضر
ہوا تو اورنگ زیب نے خاندانی شرافت اور اپنی عالی ظرفی سے کام لے کر نہ صرف اسے معاف کر دیا بلکہ
اس کے اعزاز و اکرام میں اضافہ کر کے گجرات کا گورنر مقرر کیا۔ لیکن اس، سلام دشمن اور عسکری ہندو

سردار نے اورنگ زیب کی نوازشوں کا صلہ یہ دیا کہ جب سیواچی مرہٹے نے طاقت حاصل کر لی اور مغلیہ سلطنت کو اس سے خطرہ لاحق ہو گیا تو اورنگ زیب نے جسونت سنگھ کو اس کی سرکوبی پر مامور کیا۔ اس نے دکن پہنچ کر یہ ظاہر تو فوجی کارروائیاں شروع کر دیں مگر درپردہ سیواچی سے سازشیں کر لی۔ مرہٹوں کا بیانیہ ہے کہ راجہ جسونت سنگھ بادشاہ کے مقابلے میں ہندوؤں کا کہیں زیادہ بہتر دور رہی خواہ تھا۔ وہ حریف بھی تھا اور دولت دیکھ کر بدلی جاتا تھا۔ اپنی طریقوں سے کام لے کر سیواچی نے اسے اپنا دوست بنا لیا۔ جسونت سنگھ نے نہ صرف خود سیواچی سے سازش کر لی بلکہ ریاست پوندی کے راجہ بھاؤ سنگھ کو بھی اپنے ساتھ ملانا چاہا جو سیواچی کی سرکوبی کے لئے جسونت سنگھ کے ساتھ مامور کیا گیا تھا تاکہ اورنگ زیب کے مقابلے میں سیواچی کی طاقت میں اضافہ ہو جائے اور برصغیر مغلوں کے قبضے سے نکل کر ہندو راج کے زیر سایہ آجائے۔

اورنگ زیب کے زمانے تک برصغیر کے مسلمانوں کا وقار قائم تھا ان کی عظمت کا آفتاب نصف انتہا پر وضو تھا اور غیر مسلموں کی سازشیں نہ کام ہو جاتی تھیں۔ مگر اس مغل اعظم کی آنکھ بند ہوتے ہی مسلمانوں کی بساط عظمت اٹ گئی۔ اورنگ زیب کے جانشینوں میں اس کے بیٹے بہادر شاہ کے بعد کوئی مدبر، منتظم، شجاع اور فرخ شناس حکمران پیدا نہ ہو سکا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوؤں کے حوصلے بند ہو گئے۔ انہوں نے خفیہ ریشہ دوانیوں کے ساتھ ساتھ کھلم کھلا مسلم کشی اور مسلم آزادی کی کارروائیاں شروع کر دیں۔

فرخ سیر کا عہد

فرخ سیر کے عہد میں مسلمانوں پر عرصہ حیات تنگ کیا جانے لگا اور ہندوؤں نے علانیہ ایسی حرکات شروع کر دیں جن کا مقصد یہ بتانا تھا کہ اب اس ملک میں مسلمانوں کی حیثیت حاکموں کی نہیں محکموں کی ہوگی اور سیاسی زندگی کے ساتھ ساتھ ان کی مذہبی زندگی کا بھی خاتمہ ہونے والا ہے۔ دفتح رہے کہ ابھی مرکزی حکومت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی۔ بادشاہ و وزراء، صوبوں کے گورنر اور فوجی جرنیل بیشتر مسلمان ہی تھے۔ مگر ان تمام باتوں کے باوجود ہندو امراء اور سرداران فوج معاملات حکومت میں اس قدر دخل ہو چکے تھے کہ دن کی روشنی میں مسلمان ہندوؤں کے ہاتھوں قتل ہو رہے تھے اور کوئی پرسان حال نہ تھا۔ چنانچہ فرخ سیر کے عہد کا واقعہ ہے کہ احمد آباد و گجرات میں سخت ہندو مسلم فساد ہوا۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ "ہولی کے ایام میں ایک ہندو نے جو ایسے ٹٹے میں رہتا تھا جس میں ہندو مسلمان دونوں آباد تھے اپنے مکان کے سامنے مشترکہ چوک میں ہولی چلانا چاہی۔ مسلمانوں

نے منع کیا۔ مقدمہ گجرات کے گورنر داؤد خاں تک پہنچا۔ اس نے اس حجت پر کہ ہر شخص کو اپنے مکان کے سامنے اپنے رسوم مذہبی بچا لانے کا اختیار حاصل ہے اجازت دے دی۔ خوب دھوم دھام سے ہولی جلائی گئی۔ دوسرے دن اتفاق سے بارہ وفات کا دن تھا۔ مسلمانوں نے اسی حجت پر کہ ہر شخص کو اپنے مکان کے سامنے اپنی مذہبی رسوم ادا کرنے کی اجازت ہے، اپنے مکانوں کے سامنے فاتحہ کے واسطے گائے ذبح کی۔ یہ دیکھ کر ہندوؤں نے اکٹھے ہو کر مسلمانوں پر حملہ کر دیا اور قصاب کے لڑکے کو جس کی عمر چودہ پندرہ برس کی تھی پکڑ کر اسی مقام پر ذبح کر ڈالا۔ جب احمد آباد کے پٹھانوں کو اس واقعہ کا علم ہوا تو وہ قاضی شہر کے پاس گئے۔ قاضی شہر پر ایک مقتدر ہندو کپور چند کا بڑا اثر تھا۔ اس کے ڈر سے قاضی نے اپنا دروازہ بند کر لیا اور مظلوم مسلمانوں کی فریاد نہ سنی۔ ادھر کپور چند کو اندیشہ پیدا ہوا کہ مسلمان اس پر حملہ کریں گے اس لئے اس نے مسلح ہندوؤں کی ایک جماعت کو اپنی حفاظت کے لئے بلا دیا۔ یہاں ہندوؤں اور مسلمانوں میں سخت فساد ہوا اور ہزاروں قتل و زخمی ہوئے۔ تین چار روز تک شہر میں ہڑتال رہی اور نعمتہ و فساد کا بازار گرم رہا۔ جب یہ مقدمہ بادشاہ کے رو برو پیش ہونے کے لئے دہلی بھیجا گیا تو گجرات کے گورنر داؤد خاں نے کپور چند کی وجہ سے قاضی شہر اور دیگر مقام سے اٹا مسلمانوں کی زیادتی کا مختصر مرتبہ کر کے اپنے دستخطوں کے ساتھ دہلی روانہ کیا۔ انیسویں کی بات یہ ہے کہ یہ محض ہندوئے کر گئے وہاں۔ تن چند ناجی ایک ہندو چیت جیٹس آف انڈیا کے عہدے پر متمکن تھا، تن چند نے نہایت کرتے یا فریقین میں مصالحت کرانے کی بجائے الٹا عبدالعزیز مسیحی عبد الوحید، شیخ محمد علی واعظ اور دوسرے ہر ایسی مسلمانوں کو قید کر دیا۔

اسی عہد کا ایک اور واقعہ قابل ذکر ہے جس سے ہندو ذہنیت اور ہندوؤں کے عزائم کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ "۲۲ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ کو جج کے دلی اکبر آباد میں ایک ہندو عورت کسی مسلمان مرد کے عشق و محبت میں سرشار ہو کر اپنی خوشی سے مسلمان ہو گئی۔ اس کے رشتہ داروں نے رتن چند کے پاس پہنچ کر شکایت کی۔ رتن چند نے اسی وقت کو توڑاں اکبر آباد کے نام حکم بھیجا کہ اس عورت کو نہایت ذمت و خواری سے شہر میں تشہیر کر کے اس کے رشتہ داروں کے سپرد کر دو اور اس مرد سے آبرو کر کے جلاوطن کر دو۔ جب اس حکم کی تعمیل ہوئی تو مسلمانوں کو بہت جوش آیا۔ گزرنے کا رنگ دیکھ کر چپ ہی رہ گئے۔"

واجد علی شاہ کا عہد

منلیہ سلطنت کے دور انحطاط کا ایک واقعہ بیان کر کے اب ہم اس باب کو ختم کرتے ہیں۔ یہ واقعہ اودھ سے تعلق رکھتا ہے اور زمانہ واجد علی شاہ اختر کا تھا۔ اودھ میں فیض آباد کے قریب ہندوؤں کا ایک متبرک مقام اجودھیا ہے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس مقام پر رام چندر جی کی ولادت ہوئی تھی۔ جب بابر نے ہندوستان پر اسلامی سلطنت کا علم لہرایا تو اس نے اجودھیا میں ایک مسجد تعمیر کروائی۔ یہ نہایت عالی شان مسجد تھی اور مسجد جامع کہلاتی تھی۔ اس کے قریب ہی رام گھاٹ کے مقام پر قدائی خان صوبہ دار نے بھی ایک مسجد تعمیر کرائی۔ مگر منلیہ سلطنت کو کمزور ہوتا دیکھ کر ہندوؤں کے حوصلے بڑھ گئے اور انہوں نے اس مسجد کو منہدم کر دیا۔ صرف اس کے ایک دو مینار اور دیوار کا ٹھوڑا سا حصہ باقی رہ گیا۔ ایک مسجد اجودھیا کے قصبے میں بھی تعمیر کی گئی تھی۔ مگر یہ قلعہ لچھمن نامی ایک مہنت کو بخش دیا گیا اس لئے مسلمان اس مسجد سے بھی محروم ہو گئے۔ ایک اور مسجد درنگ زیب نامی اجودھیا میں تعمیر کرائی۔ اس مسجد کو برہان الملک کے عہد میں ہندوؤں نے منہدم کر دیا۔ اور اس کی بجائے مندر تعمیر کر لیا۔ جب برہان الملک کے پاس شہادت کی گئی تو اس نے فوج بھیج کر مفسدوں کو سزا دی اور مندر گرا کر یہ مسجد دوبارہ تعمیر کروائی۔ مگر کچھ عرصے کے بعد زب سنجے اندو کے زمانے میں پیراگی فرقے کے ہندوؤں نے اس پر قبضہ کر لیا اور منبر کو ٹوڑ ڈالا۔ اسی دوران میں نواب اودھ نے اس علاقے پر ایک ہندو راجہ درشن سنگھ کو مامور کیا۔ درشن سنگھ کے زمانے میں مہنتوں نے اس قدر طاقت حاصل کر لی کہ انہوں نے مسجد کے خراب و منہدم کرنے میں کی صورت ہی بدل دی اور کئی سال تک اجودھیا میں ان کی اور کٹکشی بند رہی۔ اسی عہد میں بابر بادشاہ کی تعمیر کردہ مسجد کو بت خانی میں تبدیل کر لیا گیا اور رام گھاٹ کی مسجد کے سکن میں عتقے کا کوڑا کرکٹ ڈالا جانے لگا۔ صرف یہی نہیں بلکہ قبروں کی اینٹیں اور پتھر اکھیر کر ان سے مندر تعمیر کئے گئے۔

یہ صورت حال ایسی نہ تھی جیسے مسلمان دیکھتے اور خاموش رہتے۔ چنانچہ واجد علی شاہ کے عہد میں شاہ غلام حسین، مولوی محمد صالح، حسن علی خاں، یاتکے، احسان علی خاں رسالدار، رستم علی خاں اور بہادر علی خاں جو اس عہد کے جوشیلے مسلمان تھے مساجد کی بے حرمتی کے خلاف محمدی بھنڈے کر میدان میں نکل آئے۔ ۱۰۷۱ یا ۱۲۷۱ھ قمری مطابق جولائی ۱۷۵۵ء میں دو تین سو مسلمان نماز ادا کرنے کے لئے مسجد بابر میں داخل ہوئے مگر ہندوؤں اور میراگیوں نے مزاحمت کی اور مسلمان نماز ادا نہ کر سکے۔ دوسرے روز پھر میراگیوں نے حملہ کیا اور عین اس وقت کہ مسلمان سہتیار اتر کر کھانا کھاتے ہیں مصروف تھے

ہزاروں پیراگیوں نے مسجد پر حملہ کر دیا۔ مسلمانوں کی تعداد کم تھی اور پیراگی ہزاروں کی تعداد میں تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ پیراگیوں نے مسجد میں گھس کر مسلمانوں کو ذبح کر ڈالا۔ ان کے جسم کے ٹکڑے کر دیئے اور صحن مسجد مسلمانوں کے خون سے رنگین ہو گیا۔ اکثر مسلمانوں کے گلے میں قرآن شریف جھانٹ لیا۔ پیراگیوں نے انہیں پرزے پرزے کر کے پاؤں سے روندنا اور جلایا۔ ایک ہندو مصنف رام سہاسی نے بھی اس واقعہ کا اعتراف کیا ہے اور اپنی کتاب "افضل التواریخ" میں لکھا ہے کہ "علاء حسین کے ساتھ ایک سو تیس آدمی کام آئے تھے" اس کے بعد پیراگی جو تھے پہن کر مسجد میں آئے، لشکر بجایا، ہون کیا اور بہت بے ادبیاں کیں۔ صرت یہی نہیں بلکہ راجہ مان سنگھ اور راجہ کش دت کے سیکڑوں ہندو ملازمین اور گرد و پیش کے ہندو زمیندار اعداد کو پہنچ گئے۔ ان کی تعداد دس بارہ ہزار کے قریب ہو گئی۔ ان لوگوں نے بیگم پورد کے مسلمانوں پر حملہ کیا۔ یہ حملہ اتنا سخت تھا کہ لوگ عزت و ناموس کی حفاظت کی خاطر اپنے گھر چھوڑ کر فیض آباد چلے گئے۔ گذشتہ صفحات میں جو واقعات بیان کئے گئے ہیں ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوؤں کے دلوں میں مسلمانوں کے خلاف کس قدر بغض تھا۔ وہ ان کی جان کے بھی دشمن تھے اور ایمان کے بھی۔ واجد علی شاہ کے عہد تک اودھ میں حکومت مسلمانوں کی ہی تھی۔ مگر اس کے باوجود انہیں جس علاقے میں محوڑا سا بھی اقتدار حاصل ہو جاتا تھا وہ مسلمانوں کی ایذا رسانی پر کمر بستہ ہو جاتے تھے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اگر انہیں ہندوستان پر مکمل اقتدار حاصل ہو جاتا تو وہ مسلمانوں کے ساتھ کیا سلوک کرتے اور ان مظلوموں کا کیا حشر ہوتا۔ یہ چند واقعات ہیں جو بہ طور نمونہ درج کئے گئے ہیں ورنہ ان واقعات کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔

زوالِ سلطنتِ مغلیہ اور مظالم ہنود

اب ہم تاریخ کے ایک نازک بلکہ نازک ترین دور میں داخل ہوتے ہیں یہ وہ دور ہے جب مغلیہ سلطنت کا چراغ ٹکڑا رہا تھا۔ ملتِ اسلامیہ کا سفینہ بچکوسے کھا رہا تھا۔ اورنگ زیب عالمگیر کے انتقال کے بعد ان کے بیٹے اور پھر پوتے جانشینی کے لئے ایک دوسرے سے برسرِ پیکار تھے مرکزِ مکرور ہو چکا تھا۔ غیر مسلم برٹوں عرصے سے اس نازک وقت کے منتظر تھے اپنے خطرناک عزائم کے ساتھ میدان میں آ چکے تھے۔ مرہٹے، جاٹ اور سکھ یہ تین غیر مسلم طاقتیں برصغیر پر اپنا تسلط قائم کر چکی تھیں اور پھر ایک دور ایسا بھی آیا جب دہلی کے مغل سلاطین اور مولوں کے گورنران میں سے کسی نہ کسی غیر مسلم طاقت سے امداد لینے پر مجبور ہو گئے اس طرح ان غیر مسلموں کے اقتدار میں اور بھی اضافہ ہو گیا۔ جن لوگوں سے اس عہد کی تاریخ کا مطالعہ کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ برصغیر کی یہ تینوں غیر مسلم طاقتیں اسلام اور مسلمانوں کی شدید دشمن تھیں اور ان کا مقصد برصغیر سے اسلام کو جلا وطن کر کے یہاں غیر مسلم حکومت قائم کرنے کے سوائے اور کچھ نہ تھا اور اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ انہوں نے اپنے اقتدار کو اس مقصد کے حصول کے لئے پوری طرح استعمال کیا۔ ذیل کی تصریحات سے ہمارے اس دعوے کی تائید ہوتی ہے۔

مرہٹوں کا قتل

جیسا کہ اس سے قبل بیان کیا جا چکا ہے کہ مرہٹے اورنگ زیب عالمگیر کے زمانے ہی میں ایک سیاسی اور مذہبی طاقت کی حیثیت سے ابھر آئے تھے۔ ان کے سردار سیواجی نے دکن میں لوٹ مار اور قتل و غارت کا بازار گرم کر دیا تھا مگر اورنگ زیب کے مضبوط ہاتھ نے سیواجی اور مرہٹوں کو اپنی گرفت میں لے کر وقتی طور پر ان کا دور توڑ دیا۔ سیواجی تو اورنگ زیب کی زندگی ہی میں فوت ہو گیا مگر اس نے جس قتلے کی تخم ریزی کی تھی وہ آہستہ آہستہ بڑھا، پھلا پھولا اور ایک تناور درخت بن گیا۔ سیواجی کے بعد اس کا بیٹا سنبھاجی اپنے باپ کا جانشین ہوا۔ یہ نہایت بدکردار، عیاش، جھگڑا مکر ظالم انسان تھا۔ اس نے مرہٹوں کو ادھر لڑنے لگا دیا اور نیش ہزار سواروں کو لے کر پہلے بہمان پور کے مضافات پر حملہ کیا اس کی فوجوں نے شہر بہادر پور، کہ جہاں لکھوتی تاجو اور صراف آباد تھے لوٹ کر

تباہ و برباد کر دیا۔ اس کے بعد مضافاتی بستیوں کو تین دن تک لوٹتا اور پاشندوں کو قتل کرتا رہا۔ آبادیوں
 بے آگ کے شعلے اور دھوئیں کے بادل اٹھتے نہ رہے اور عورتیں بچے اور بوڑھے ان میں بھلانے اور چل کر
 راکھ ہوتے رہے۔ خانی خاں کا بیان ہے کہ مرہٹوں کے مظالم اس حد تک بڑھ گئے کہ بعض علاقوں کے
 شیوخ و سادات نے بادشاہ کی خدمت میں تحضر نام بھیجا کہ کاروں کے ہاتھوں ہمارا دین و ایمان بھی
 خطرے میں پڑ گیا ہے اور اذان و نماز بند ہو گئی ہے۔ اورنگ زیب کو جب اس صورت حال کی خبر
 ہوئی تو وہ خود مرہٹوں کی سرکوبی کے لئے روانہ ہوا۔ اس جنگ میں مرہٹوں کو شکست فاش ہوئی
 اور سنبھاجی گرفتار ہو کر بادشاہ کے حضور پیش ہوا۔ اورنگ زیب کے حکم سے اس کی گردن مار دی
 گئی مگر اس کے سات سالہ بیٹے ساہو سنبھاجی والدہ اور بیٹی کے ساتھ اورنگ زیب نے نہایت عزت و
 احترام کا سلوک کیا اور ساہو کو سات ہزاری کا منصب دے کر اس کی پرورش اور تربیت اپنے ذمے
 لے لی کہ بعد میں اسی ساہو نے مغلیہ سلطنت اور مسلمانوں کو ناقابل قافی نقصان پہنچایا۔

راہم راجہ کی غارتگری

سنبھاجی کے قتل کے بعد مرہٹوں نے اس کے بھائی راہم راجہ کو اپنا سردار بنایا۔ راہم راجہ نے
 مرہٹوں کو از سر نو منظم کیا اور ایک زبردست لشکر کے کر مغلیہ سلطنت پر نئے شروع کر دیئے۔ بہت سے
 مرہٹے شاہی فوج میں بھی لازم تھے۔ انہوں نے راہم راجہ کے لئے جاسوسی کی خدمات سرانجام دیں اور
 اس طرح شاہی فوج کو بعض مواقع پر سخت نقصان اٹھانا پڑا۔ راہم راجہ نے مرہٹوں کو ہدایت کی کہ دکن
 اور ان شاہی علاقوں کو بے دریغ لوٹ لیں جو چھوڑ دیئے گئے۔ انکار کر دیا۔ اس اعلان کا نتیجہ یہ نکلا
 کہ لوٹ مار کے لالچ میں بے شمار دکنی مرہٹوں کے بھندے تلے جمع ہو گئے جو بغیر تنخواہ کے مرہٹوں
 کے لئے خدمات سرانجام دیتے تھے کیونکہ انہیں لوٹ مار سے اتنا کچھ مل جاتا تھا جس کا دسواں حصہ بھی
 تنخواہ سے حاصل نہیں ہوتا تھا۔ اس ڈاکہ زن فوج کے دوسرے سردار سنبھاجی اور دھاجی بہت مشہور ہوئے
 اور ان لوگوں کی سرکردگی میں مرہٹوں نے نہ صرف دکن اور مغلیہ سلطنت کے بعض علاقوں کو لوٹا بلکہ
 کئی بار تو شاہی خزانہ بھی ان کی لوٹ مار سے نہ بچ سکا۔

آخر اورنگ زیب کے ایک جرنیل ذوالفقار خاں نے ۶ شعبان ۱۱۰۸ھ مطابق ۱۶۹۶ء میں

۱۔ منتخب المصاب حصہ دوم ص ۲۷۲ مولفہ خانی خاں

۲۔ تاریخ مرہٹہ ص ۷۷ مولفہ مولوی محمد ادریس خاں

قلعہ جنتی فتح کر لیا۔ اور ایک خون ریز جنگ کے بعد مرہٹوں کا مشہور سردار ستاجی مارا گیا۔ رام راجہ میدان جنگ سے بھاگ نکلا۔ کچھ عرصے کے بعد اس نے پھر لشکر فراہم کر لیا اور صوبہ برار میں لوٹ مار اور قتل و غارت سے قیامت برپا کر دی۔ دریائے نربدا کے کنارے پھر ذوالفقار خاں سے اس کا مقابلہ ہوا اور شعبان ۱۱۱۷ھ مطابق سنہ ۱۷۰۵ء میں راجہ رام کو ذلت ناک شکست ہوئی اور اس علم میں ایک ماہ کے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔

راجہ رام کے انتقال کے بعد اس کی بیوی تارابیائی راجہ رام کی جانشین ہوئی۔ اس نے سارے مرہٹہ سرداروں کو جمع کر کے فوجیں منظم کیں اور بہت سے قلعے فتح کر کے اورنگ زیب کو مجبور کر دیا کہ پیرانہ سالی کے باوجود وہ خود میدان میں آئے۔ چنانچہ یہ بوڑھا مگر جوانوں سے زیادہ باہمت، چاق و چوبند اور مستعد بادشاہ خود فوجوں کی قیادت کرنے مرہٹوں کے مقابلے میں آیا اور ایک ایک کر کے ان کے سارے قلعے فتح کر لئے جن کی تعداد چالیس بیان کی جاتی ہے۔ مرہٹے مولی گابڑ کی طرح ٹاٹ کر پھینک دیئے گئے اور ان کی جمعیت بظاہر منتشر ہو گئی۔ یہ سوال ۱۱۱۷ھ کا واقعہ ہے۔ اس کے ایک سال بعد اورنگ زیب کا انتقال ہو گیا۔

ساہوجی کے مظالم

اورنگ زیب کے انتقال کے ساتھ ہی مغلیہ سلطنت شاہزادوں کی باہمی رقابت اور حصول اقتدار کی کشمکش کی بدولت نہایت تیزی سے رو بہ زوال ہونے لگی۔ شاہزادہ اعظم اعظم اور کام بخش کی معرکہ آرائیوں نے مرہٹوں کے لئے ایک بہتر موقع چھپا کر دیا۔ اس موقع پر ساہوجی جیسے سنبھالی کے قتل کے بعد اورنگ زیب نے ہفت ہزاری کا منصب دیا تھا اور خرد سال ہونے کی وجہ سے اس کی پرورش اپنے ذمے لے لی تھی، مغلوں کا سب سے بڑا دشمن ثابت ہوا۔ علاوہ شاہزادہ اعظم نے تخت نشین ہونے کے بعد ساہوجی کو نہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ اس کے وطن جانے کی اجازت دے دی اور اسے اس کی سہانی جاگیر بھی عطا کر دی۔ ایک اور مرہٹہ سردار سنبھالی کو بھی ہفت ہزاری کا منصب اور خلعت عطا کیا گیا اور اورنگ زیب آباد کا کچھ حصہ بطور جاگیر دیا گیا۔ اس کے کہ یہ لوگ بادشاہ کی غنایات کے شکر گزار ہوتے اور اس کی سلطنت کے استحکام کا باعث بنتے ان لوگوں نے اپنی طاقت جمع کر کے پھر مغلیہ سلطنت کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا۔ ساہوجی کو جلد مرہٹوں سے اپنا سردار بنایا اور وہ تمام قلعے واپس لے لئے جنہیں اورنگ زیب نے نہایت جانفشانی سے فتح کیا تھا۔ اس کے بعد مرہٹوں نے دکن میں قتل و غارت اور لوٹ مار کا بازار گرم کر دیا۔ دیہات کے دیہات اور

بعض اوقات شہر کے شہران کے ہاتھوں ویران ہو گئے اور جنوبی ہند سے امن وامان نہ صرف رخصت ہو گیا بلکہ اس نام کی کسی چیز کا وجود ہی باقی نہ رہا۔ اس کے بعد داؤد خان افغان اور پھر آصف جاہ اول یکے بعد دیگرے دکن کے گورنر مقرر ہوئے اور ان دونوں نے اپنی شجاعت و تدبیر سے مرہٹوں کا زور توڑ کر دوبارہ امن وامان بحال کیا۔ مگر دہلی میں تلوار کے ذریعے انتقال اقتدار کا جو ڈرامہ کھیلا جا رہا تھا اس کا اثر دکن کے حالات پر پڑتا تاگزیر تھا۔

سید برادران کی مرہٹہ لوازمی

اسی دوران میں فرخ سیر تخت دہلی پر متمکن ہو گیا۔ نظام الملک کی بجائے سید حسن علی جن کی خود غرضی اور فتنہ آرائی نے مغلیہ سلطنت کو تباہ کر دیا تھا دکن کا گورنر مقرر ہوا، اس نے اپنی طاقت بڑھانے کے لئے مرہٹوں کی سرپرستی کی۔ انہیں مغلیہ سلطنت میں اپنے کارندے مقرر کر کے مال گزاری وصول کرنے کا اختیار دیا، حفاظتی پولیس میں انہیں ہمدے دیے اور جب فرخ سیر نے سید عبداللہ اور سید حسن علی (یہ وہی سید بھائی ہیں جو تاجپنچ میں بادشاہ کر کے نام سے مشہور ہوئے) کے باغیانہ و منافقانہ عزائم کا یقین حاصل کر لیتے تھے بعد ان کی گوشمالی کا فیصلہ کیا تو وہی مرہٹے سید حسن علی کی فوج میں گروہ درگروہ شامل ہو کر دہلی پہنچے اور ان دونوں سید بھائیوں نے اپنی مرہٹوں کی امداد سے فرخ سیر کو معزول کر کے رفیع الدرجات کے سرپر تاج حکومت رکھ دیا۔ اب یہ دونوں بھائی دہلی میں سیاہ و سپید کے مالک تھے اور دکن میں مرہٹے من مانی کا درویشیاں کر رہے تھے۔ تھوڑے ہی عرصے میں ان دونوں بھائیوں نے رفیع الدرجات اور پھر رفیع الدولہ کو تخت سلطنت پر بٹھایا۔ پھر محمد شاہ کے سرپرست تاج شاہی رکھا گیا۔

نظام الملک اور مرہٹے

اسی دوران میں سید برادران اور نظام الملک آصف جاہ میں کش مکش شروع ہو گئی اور جب نظام الملک دکن کی طرف روانہ ہوا تو سید برادران نے بعض سرداروں کو جن میں مرہٹہ سردار بھی شامل تھے باہر نکال دیا۔ دکن میں داخل نہ ہونے دیا جائے مگر ایک خون ریز جنگ کے بعد جس میں سیکرٹری اور مرہٹے کام آئے نظام الملک کو کامیابی ہوئی یہ دیکھ کر سید حسن علی نے محمد شاہ کو نظام الملک کے خلاف بھڑکایا اور اسے نظام الملک کے خلاف نبرد آزما ہونے کے لئے دکن روانہ ہونے پر آمادہ کر لیا۔ محمد شاہ بظاہر تو فوجوں کے دکن کی طرف روانہ ہو گیا مگر اثنائے راہ میں اس کے اشاروں سے سید حسن علی کا کام تمام کر دیا گیا اور پھر دوسرے بھائی کو بھی گرفتار کر کے اسے اس کے کیفر کردار تک

پہنچا دیا گیا۔ اس کے بعد محمد شاہ دہلی واپس آ گیا اور اس نے نظام الملک کو ہندوستان کا وزیر اعظم مقرر کر دیا۔ مگر کچھ ہی عرصے کے بعد بعض خود غرض درباری سرداروں کی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے نظام الملک اور محمد شاہ میں کشمکش شروع ہو گئی۔ آخر کار نظام الملک نے یہ دیکھ کر کہ مرکز بروز کمزور ہوتا جا رہا ہے اور خود غرض امرا بادشاہ پر حاوی ہو چکے ہیں بہتری اسی میں سمجھی کہ کم از کم دکن کو ان فتنوں سے محفوظ رکھا جائے اور وہاں ایک مضبوط حکومت قائم ہو جائے۔ چنانچہ دکن میں اس نے اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ ابتدا میں اسے مرہٹوں کی امداد حاصل کرنی پڑی تاکہ اپنی نوزائیدہ سلطنت کو مستحکم کرے۔ اس کا خیال تھا کہ استحکام سلطنت کے بعد آہستہ آہستہ مرہٹوں کا زور توڑ کر انہیں ختم کر دے گا اس طرح جوڑی ہند میں ایک مضبوط اسلامی حکومت قائم ہو جائے گی۔ لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مرہٹے پھر خود سر ہو گئے۔ صوبہ گجرات اور قریب و جوار کے علاقے مرہٹوں کی غارتگری کا بری طرح نشانہ بنے۔ غربالو غریبا امرا روٹیوں کو محتاج ہو گئے۔ اسی دوران میں بالاجی بھٹونماکھ نامی ایک لائق اور مدبر بہمن نے ساہوجی کا قریب حاصل کر کے اسے نہایت معتد مشورے دیئے۔ اب بالاجی ساہوجی کا وزیر بن چکا تھا اور اس نے مرہٹوں کو ایک منظم طاقت میں تبدیل کر دیا تھا۔ اب ان کے حوصلے اتنے بلند ہو گئے کہ انہوں نے خاندیس، مانوہ، راجپوتانہ اور آگرہ والہ آباد تک یورشیں شروع کر دیں اور ان کی راہ میں جو آپاخص و خاشاک کی طرح بہہ گیا۔ مکانات و دیوان، فصیدیں تباہ، ہر طرف انسانی لاشوں کے انبار غرض آگ اور خون کا سیلاب تھا کہ ہر طرف موجزن ہو چکا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے دہلی کا رخ کیا اور نواح دہلی میں خوب لوٹ مار کی۔ آخر محمد شاہ نے نظام الملک سے صف جاہ کو امداد کے لئے بلایا۔ آصف جاہ کی آمد کی خبر سن کر مرہٹے دکن کی طرف پسپا ہو گئے۔

نادر شاہ کا حملہ

مرہٹوں کے ہاتھوں دکن اور شمالی ہند کے مسلمان برباد ہو کر سنہ ۱۱۵۱ھ مطابق ۱۷۳۸ء میں پہلے لاہور کے حکمران نادر شاہ نے ہندوستان پر حملہ کر دیا اور رمضان ۱۱۵۱ھ مطابق ۱۷۳۸ء میں پہلے لاہور اور پھر کراچی میں مغیہ فوجوں کا نادر شاہ سے مقابلہ ہوا۔ دونوں مقابلوں میں نادر شاہ کو فتح ہوئی آخر برہان الملک اور آصف جاہ کی کوشش سے محمد شاہ اور نادر شاہ میں صلح ہو گئی۔ غالب و مغلوب دونوں بادشاہ دہلی آئے اور نادر شاہ لال قلعہ میں قید کر دیا۔ اسی دوران میں کسی چند زبانہ نے یہ غلط

خبر اڑادی کہ محمد شاہ نے نادر شاہ کو قتل کر دیا ہے۔ اس خبر کا پھیلنا تھا کہ مغل سپاہی بلائے ناگہانی کی طرح ایرانی سپاہیوں پر ٹوٹ پڑے۔ جب نادر شاہ کو اس واقعے کی خبر ہوئی اور اس نے قتلے سے لکڑی کر جا بھی ایرانی سپاہیوں کی لاشیں دیکھیں تو وہ غضب ناک ہو گیا اور اس نے قتل عام کا حکم دے دیا۔ مورخین کا اندازہ ہے کہ اس قتل عام میں دہلی کے ڈیڑھ لاکھ باشندے اپنی جان سے ہاتھ دھو بیٹھے اور کروڑوں روپے کی اٹاک لوٹ لی گئی۔ آخر محمد شاہ کی درخواست اور معافی مانگنے پر نادر شاہ نے قتل عام بند کیا اور جب وہ ہندوستان سے واپس ہوا تو اس کے پاس ستر کروڑ روپے کی مالیت کے جواہرات، زیورات اور نقدی غنم اس کے علاوہ محمد شاہ کی بیٹی بھی ساتھ لہتی جو اس نے نادر شاہ کے بیٹے نصر اللہ مرزا کے عقد میں دے دی تھی۔

نادر شاہ کے بعد

نادر شاہ کی واپسی کے بعد منشیہ سلطنت کا رہا سہا وقار بھی خاک میں مل گیا۔ صوبوں کے گورنروں نے حکم کھلا بغاوت کر دی۔ بنگال کے گورنر علی دیروی خاں نے بنگال، بہار اور اڑیسہ پر اپنی مستقل حکومت قائم کر لی، اودھ کے علاقے پر صندرجنگ قابض ہو گیا اور پھر انہیں کشمکش شروع ہو گئی۔ ان حالات میں مرہٹوں نے پھر سر اٹھایا اور دکن سے بنگالی اور دہلی سے پنجاب تک حملے شروع کر دیئے۔ ان حملوں میں مسلمانوں کو سخت بربادی کا سامنا کرنا پڑا، گو علی دیروی خاں نے بڑی بہادری سے ان کا مقابلہ کیا کئی بار انہیں ذلت ناک شکست دی اور ان کے بڑے بڑے سرداروں کو قتل کر دیا مگر کوئل کے مقام پر بادشاہ دہلی کو انہوں نے بری طرح شکست دی اور طہار راؤ نے دہلی تک بادشاہ کا تعاقب کیا اس کے بعد وہ پنجاب کی طرف بڑھے جہاں آدینہ بیگ نامی ایک خود غرض اور دھوکے باز سردار جاندار کے دواے کا حاکم تھا۔ یہ حملہ انہوں نے اسی کے ایسا پر کیا تھا تا کہ اپنے حریف مراد خاں کو ذک دے سکے۔ پنجاب پہنچ کر مرہٹوں نے خوں ریز جنگ کے بعد بہت بڑے حصے پر قبضہ کر لیا۔ اس طرح دکن سے پنجاب تک وسیع و عریض علاقہ ان کے قبضے میں آ گیا۔ اب ہم مرہٹوں کی غارت گری کا بیان ختم کر کے اس عہد کی دوسری غیر مسلم طاقت یعنی جاٹوں کا تذکرہ کرتے ہیں۔

جاٹوں کی غارت گری

یہاں مراد ان جاٹوں سے ہے جو اکبر آباد (آگرہ) اور اس کے گرد و نواح میں آباد تھے یہ نہایت سرکش لوگ تھے۔ اورنگ زیب کے دسویں سال جلوس میں مارنول کے ست نامی فرقے کے ہندوؤں کے ساتھ مل کر آگرہ کے جاٹوں نے سرکشی اختیار کی اور اکبر آباد سے اجمیر تک قتل و غارت اور لوٹ مار کا بازار گرم

کر دیا۔ ۱۹۵۵ء میں جاٹوں کے سردار نے سنی کے مقام پر ایک مضبوط گڑھی تعمیر کی۔ دشوار گزار مقامات پر بھی گڑھیاں بنائیں اور قرب و جوار کے مسلمانوں کے گاؤں کے گاؤں ہتس ہتس کر دیے۔ آخر اورنگ زیب نے اپنے بہادر اور تجربہ کار جرنیل خان جہان کو ان کی سرکوبی پر مامور کیا جس نے اس علاقے کو گھیر کر جاٹوں کو بڑی طرح تہ تیغ کیا اور ان کی گڑھیاں مسمار کر دیں۔ ۱۶۵۷ء میں انہوں نے پھر سر اٹھایا اور اس بار مغلیہ سلطنت کا ایک بہت بڑا جرنیل آغز خاں ان کے ہاتھوں شہید ہو گیا۔ ۱۶۵۷ء میں ایک بار پھر انہوں نے مسلم کشی کا بازار گرم کر دیا۔ آخرنگ آکر اورنگ زیب نے اس بار ان کے انسداد کا مستقل انتظام کیا اور اپنے بیٹے شہزادہ محمد معظم بہادر شاہ کو آگرہ کا گورنر مقرر کیا۔ اور اسے اختیار دے دیا کہ جاٹوں کی سرکوبی کے لئے وہ جو چاہے تدابیر اختیار کرے۔ بہادر شاہ نے ان پر پے درپے حملے کئے اور شکستوں پر شکستیں دیں۔

اورنگ زیب کی وفات کے بعد حالات جاٹوں کے لئے حوصلہ افزا ثابت ہوئے اور اورنگ زیب کے جانشینوں خصوصاً فرخ سیر، محمد شاہ اور شاہ عالم کو ان لوگوں کے ہاتھوں بڑی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا۔ چرامن جاٹ ان کی مشہور سردار تھا۔ امیر باد کے علاقے کے مسلمان اس کے ظلم و ستم کا سب سے زیادہ نشانہ بنے آخر بادشاہ نے ان کی سرکوبی کے لئے ایک لشکر جرار روانہ کیا۔ خون ریز جنگ کے بعد چرامن نے ہتھیار ڈال دیے۔ اس موقع پر سید عبداللہ (بادشاہ گراسے اپنی ذاتی اغراض کے تحت جاٹوں کا کھل استقبال کر لے کر بجائے ان سے صلح کر لی اور فرخ سیر کی مرضی کے خلاف اس پر زور ڈال کر نہ صرف چرامن کو معافی دلوا دی بلکہ منصب بھی دلوا دیا۔ اس طرح ایک ہزار مسلمانوں کے ہاتھوں ایک ظالم ہندو کو تختہ مل گیا۔ نادر شاہ کے حملے کے بعد جب مغلیہ سردار آپس میں دست درگئی پائی ہو گئے تو اس موقع سے جاٹوں نے خوب فائدہ اٹھایا۔ اب وہ ایک تنظیم سردار سورج مل کی قیادت میں شمالی ہند کی ناقابل نظر انداز طاقت بن گئے۔ چنانچہ صفدر جنگ اور روہیلکھنڈ کے افغان سرداروں کی جنگ میں سورج مل نے صفدر جنگ سے مل کر قرخ آباد پر حملہ کر دیا۔ راستے میں ان جاٹوں نے مسلم آبادیوں کو خاص طور سے تباہ و برباد کیا لیکن افغان سردار نواب احمد خاں نے بہادری سے صفدر جنگ اور سورج مل کی متحدہ فوج کو شکست دے کر روہیلکھنڈ سے نکال دیا۔ ۱۶۷۲ء میں جب صفدر جنگ سے مل کر جاٹوں اور مرہٹوں نے روہیلکھنڈ کے افغان سرداروں پر حملہ کیا تو اس وقت افغانوں میں اتحاد نہ تھا۔ اس لئے انہیں شکست ہوئی۔ ایک روایت کے مطابق الہ آباد سے بمالیہ کی ترائی تک سارا علاقہ مرہٹوں اور جاٹوں کی لوٹ مار سے تباہ و برباد ہو گیا۔

اس سے قبل ۱۱۶۱ھ میں جاٹوں نے سہارنپور سے مل کر دہلی اور اس کے مضافات کو تختہ ملشی ستم بنایا۔ ان کی لوٹ مار سے شاید ہی کوئی گھر محفوظ رہا ہو۔ بقول حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ جاٹوں نے دہلی کے شہر کبہ کو لوٹا اور حکومت اس فساد و شرارت کو دفع کرنے سے عاجز رہی۔ انہوں نے مال لوٹے، عزت و ناموس کو برباد کیا اور مکانات کو آگ لگا دی۔

اس طرح مرہٹوں کے بعد جاٹوں کے ہاتھوں شمالی ہند کا خاصہ بڑا حصہ بری طرح تباہ و برباد ہوا اور مسلمانوں کی آبادی کے علاقے خاص طور پر ان کی زد میں آئے۔ اب ہم جاٹوں کی غارت گری کا بیان ختم کر کے اس عہد کی تیسری غیر مسلم طاقت یعنی سکھوں کی غارت گری کا اجمالی خاکہ پیش کرتے ہیں۔

سکھوں کی غارت گری

سکھ ابتدا میں خالص مذہبی فرقے کی حیثیت سے نمایاں ہوئے۔ اس فرقے کے بانی بابا نانک صاحب ایک صوفی منش بزرگ تھے اور اپنے پیروؤں کو خدا کے واحد کی پرستش کی تعلیم دیتے تھے۔ ان کا مسلک صلح و آشتی تھا مسلمان، ہندو، عیسائی اور بلاشبہ ان کی پاکیزہ تعلیم اور پاکیزہ سیرت کو دیکھ کر کہتا پڑتا ہے کہ وہ اپنے زمانے کے مسلح اور روحانی پیشوا تھے۔

مغل یا دشاہوں کا سکھوں سے سلوک

یہی وہ ہے کہ بابا نانک صاحب اور ان کے جانشینوں کے ساتھ مسلمان سلاطین نے نہایت عزت و احترام کا سلوک کیا۔ پانچ مورخین نے لکھا ہے کہ جب جہانگیر کو معلوم ہوا کہ پنجاب میں ہر گوبند نام کے ایک گرو ہیں جنہیں سزاروں آدمی اپنا پیشوا مانتے ہیں تو اس نے ہر گوبند کو سات توپیں، ایک ہزار پیادے اور پانچ سو سو روپے کی اجازت عطا فرمائی اور پنجاب کے گورنر کے نام احکام جاری کئے کہ گوبند صاحب کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے اور انہیں جس چیز کی ضرورت ہو دی جائے۔ اس سے قبل اکبر بھی سکھوں کے ساتھ حسن سلوک کا مظاہرہ کر چکا تھا۔ اس نے سکھوں کی مقدس کتاب گرنٹھ صاحب پر اظہار عقیدت کے طور پر ایک اون اشرفیاں چڑھائیں۔ کچھ عرصے کے بعد جب وہ پنجاب آیا تو اس نے گرو ارجن سے ملاقات کی اور ان کی سفارش پر غلط سالی کی وجہ سے سارے پنجاب کا لگان معاف کر دیا۔ جہانگیر کے بعد جب

۱۱۶۶ھ میں بعض مورخوں نے لکھا ہے کہ یہ درست نہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے ایک

مکتوب سے بھی ۱۱۶۱ھ ہی درست ہے۔

۱۱ تاریخ ہندوستان جلد نہم ص ۵۵ مولانا محمد شفیع، العلماء مولانا ذکاء اللہ۔

شاہجہاں سر پر آرائے سلطنت ہوا تو اس نے سکھوں کے گرد و گرد بند کی نہایت عزت کی اور انہیں خلعتِ
 فاخرہ سے نوازا۔ مگر تاریخ شاہد ہے کہ ان گرد و حضرات نے مسلمان بادشاہوں اور مسلمان عوام دونوں کو
 ان نوازشات کا بہت بڑا صلہ دیا اور انہیں تباہ و برباد کرنے میں کوئی کسر باقی نہ چھوڑی۔ انتہا تو یہ
 ہے کہ یہی گرد و گرد بند جی پر جھانگیر اور شاہجہاں نے کیسے کیسے احسانات کے شاہجہاں سے باغی ہو گئے اور
 کئی بار اس کی فوجوں سے جنگ کی۔ گرد و گرد بند سنگھ نے تو مسلمانوں سے مخالفت کو اپنا نصب العین بنا
 لیا۔ ان کی اور اورنگ زیب کی فوجوں کی کئی لڑائیاں ہوئیں جن میں آخر کار انہیں شکست ہوئی اور
 وہ سرحد سے فرار ہو گئے۔

بندہ بیراگی اور اس کے مظالم

اورنگ زیب کی فوجوں سے شکست کھا کر گرد و گرد بند سنگھ نے ناراضی میں ایک مشغوم خطا لکھ کر
 اورنگ زیب سے اپنی گزشتہ غلطیوں کی معافی مانگی اور کچھ عرصہ پنجاب میں قیام کر کے مختلف مقامات
 سے ہوتے ہوئے دکن پہنچے۔ یہاں ان کی ملاقات ایک ہندو فقیر سے ہوئی جس کا نام زرائن داس
 تھا۔ یہ قوم کاراچوت اور بیراگی فرقے کا رہنما تھا۔ گرد و گرد بند سنگھ نے اسے اپنا معتقد بنا کر اس کے فرقے
 کے لوگوں کو بھی سکھ مذہب میں شامل کر لیا۔ زرائن داس بیراگی سے سکھ ہو کر اپنا نام بندہ بخوڑ کیا۔
 گرد و گرد بند سنگھ نے اسے سکھ مذہب کی تعلیم دی اور پھر خلعتِ جانشینی عطا کر کے ایک سند بھی دی جس
 میں غلام سکھوں کو بندہ کی اطاعت و فراموشی کا حکم دیا گیا تھا۔ سکھوں نے گرد و گرد بند سنگھ کے انتقال
 کے بعد بندہ کو اپنا سربراہ تسلیم کر لیا۔ اس نے پنجاب آنکر لوٹ مار سے اپنی مہم کا آغاز کیا اور پھر چالیس
 ہزار جنگجو سکھوں کا لشکر مرتب کر کے سارے پنجاب میں قتل و غارت سے قیامت برپا کر دی جب بادشاہ
 (دہلی اور شاہ ابن اورنگ زیب) کو یہی حالات کی اطلاع ہوئی تو اس نے سکھوں پر کاری ضرب لگانے
 کا حکم دیا۔ مگر اب سکھ طاقت پڑ چکے تھے۔ انہوں نے بندہ کی سرکردگی میں سرحد پر حملہ کر کے منق
 فوجوں کو شکست دی۔ پرامن شہریوں کو قتل کیا، عورتوں کو بے پردہ کیا، عورتوں کے پیٹ
 چاک کئے، عمارتوں کو جلا کر خاک کر دیا، مساجد اور مقابر کو منہدم کیا۔ مزاروں میں سے مردوں کی
 ہڈیاں نکال کر اپنی مسلم دشمنی کی آگ ٹھنڈی کی، شہر کو دیران کر کے اس نے بیکے بعد دیگرے سہاؤ پر
 منظر کشی اور جالندھر کا رخ کیا۔ ان تینوں شہروں میں افغانوں کی اکثریت تھی۔ انہوں نے نہایت
 شجاعت سے سکھوں کا مقابلہ کیا اور انہیں شکست فاش دی۔ جالندھر سے ہزیمت اٹھانے کے بعد بندہ
 نے لاہور پر یورش کی۔ یہاں کاظم خاں ناظم لاہور اور اسلم خاں تائب ناظم لاہور نے نہایت پامردی

سے ان کا مقابلہ کیا۔ اہل شہر تو ان کے ظلم و ستم سے غمگن رہے مگر دیہات بلکہ شمالا مدر کے علاقے تک سکھوں نے تباہی مچا دی۔ آبادیاں ویران کر دیں جو ہاتھ لگا لوٹ لیا۔ آٹھ نو ماہ میں انہوں نے بہار پور سے لاکھوں تک ہزاروں ہزار افراد کو قتل کیا۔ مساجد اور مقابر کو مسمار کیا، عورتوں کی آبروریزی کی اور گاؤں کے گاؤں نذر آتش کر دیئے۔

بندہ بیراگی کا قتل

پنجاب میں سکھوں کی غارتگری کی خبریں بہادر شاہ (ابن اورنگ زیب) تک پہنچ رہی تھیں مگر وہ مرہٹوں اور جاٹوں کی سرکوبی میں مصروف تھا اس لئے سکھوں کی طرف خاطر خواہ توجہ نہ دے سکا۔ جب مرہٹوں اور جاٹوں کا زور ٹوٹ گیا تو وہ اپنے آزمودہ کار جرنیلوں کو لے کر پنجاب روانہ ہوا۔ کئی خوں ریز جنگوں کے بعد سکھوں کو شکست فاش دی اور بندہ ہریمت خوردہ قریح کے ساتھ لوہ گڑھ (ضلع گورداسپور) کے قلعے میں محصور ہو گیا اور کچھ دنوں کے بعد وہاں سے فرار ہو کر جنگلوں میں جا چھا اسی اثنا میں بہادر شاہ کے انتقال اور جہاندار شاہ اور فرخ سیر کی خانہ جنگی کی وجہ سے ملک کی سیاسی صورت حال نہایت ابتر ہو گئی۔ سکھ جو بندہ بیراگی کی قیادت میں کسی مناسب موقع کا انتظار کر رہے تھے پہاڑوں اور جنگلوں سے نکل کر پھر میدان میں آ گئے اور پنجاب پر فتنہ و فساد اور قتل و غارتگری کی آماجگاہ بن گیا۔ اب بندہ نے گورداسپور کو اپنا مرکز بنایا۔ لوہ گڑھ کو مضبوط قلعے کی شکل دی پچاس ساٹھ ہزار سواروں اور پیادوں کا لشکر منظم کیا۔ سرسید اور لاکھونک لوٹ مار کے اس نے زبردستی ہند اور گھوڑے جمع کئے اور گورداسپور کے مضافاتی علاقوں پر تصرف کر کے ایک پھوٹی سی سلطنت کی بنیاد ڈالی اور منغل شہزادوں کی خانہ جنگی میں میدان فرخ سیر کے ہاتھ رہا۔ تخت پر بیٹھنے کے بعد اس نے سب سے پہلے بندہ بیراگی اور سکھوں کے استیصال کا فیصلہ کیا اور نواب عبدالصمد خاں کو پنجاب کا گورنر مقرر کر کے منغل اور افغان جرنیلوں کو اس کی امداد پر مامور کیا۔ نواب عبدالصمد خاں نے گورداسپور پہنچ کر سکھوں پر حملے شروع کر دیئے۔ سکھ ٹنڈی دن کی طرح مغیہ قریح پر چاروں طرف سے ٹوٹ پڑے اور جی توڑ کر لڑے مگر آخر کار انہیں شکست ہوئی۔ بندہ مع اپنے خورد سال بیٹے کے گرفتار ہوا۔ اس کے ساتھ تین چار ہزار سکھ بھی گرفتار ہوئے۔ نواب عبدالصمد خاں کے حکم سے ان میں سے دو ہزار سکھوں کی گردنیں وہیں مار دی گئیں۔ باقی ماندہ سکھ بندہ کے ہمراہ قیدی بنا کر دہلی بھیج دیئے گئے جہاں فرخ سیر نے انہیں ہلاک کر دیا۔ ان کے سرداروں کے سر کٹوا کر نیزوں پر چڑھائے گئے اور شہر کے گلی کوچوں میں ان کی تشہیر کی گئی۔ مورخین نے لکھا ہے کہ بندہ کے جسم کا گوشت گرم پھٹوں سے فوج فوج کر

اسے ہلاک کر دیا گیا۔ اس طرح وقتی طور پر سکھوں کا زور ٹوٹ گیا۔ ہمارے خیال میں فرخ سیر کے نامہ اعمال میں اگر کوئی ٹیپی ہے تو وہ یہی کہ اس نے پنجاب کے مسلمانوں کو بندہ کے انسانیت سوز مظالم سے نجات دلائی اور اسے اس کے کبیر کردار ملک پہنچایا۔

کچھ عرصے کے بعد جب فرخ سیر کو تخت سے معزول کر دیا گیا اور ہر طرف افراتفری پیدا ہو گئی تو سکھوں نے پھر سراٹھایا، مسلمانوں کا خون پانی کی طرح بہنے لگا۔ ان کی عزت و ناموس لٹنے لگی، اذیتیں بند ہو گئیں، مساجد اھٹیل میں تبدیل کر دی گئیں۔ گٹھ کشی ممنوع قرار دے دی گئی، کبھی سکھ اور کبھی مرہٹے پنجاب کی محنت کے مالک بنے۔

۱۔ اس باب کو قلمبند کرتے وقت سیر المتاخرین، تاریخ ہندوستان (مولف مولوی ذکاء اللہ)، منتخب انبیاء، قال آف دی مغل ایماٹر، ہسٹری آف دی سکھس، تاریخ پنجاب (رائے بہادر کنہیا لال)، ہسٹری سسٹم آف دی مرہٹا اور "شاہ ولی اللہ محدث دہلی کے سیاسی مکتوبات" سے استفادہ کیا گیا ہے (مولف)

برصغیر میں احیاء اسلام کی کوششیں

گذشتہ صفحات میں مسلمانوں پر غیر مسلموں کے مظالم کا جو اجمالی خاکہ پیش کیا گیا ہے، اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس عہد کے مسلمانوں پر کیسی قیامت گزر گئی۔ برصغیر کی ساری مسلم سوسائٹی کا شیرازہ منتشر ہو گیا۔ ان کی معاشی، تہذیبی، اخلاقی اور دینی حالت غرض سب کچھ شکست و ریخت کی زد میں آ گیا۔ اس وقت حالات کو رو بہ اصلاح کرنے اور مسلمانوں کی گرتی ہوئی دیوار کو مہارادینے کے لئے دو طاقتیں میدان میں اتریں۔ ایک روحانی طاقت جس کا مرکز حضرت شاہ ولی اللہ کی شخصیت تھی۔ دوسری مادی طاقت جس کا محور نظام الملک آصف جاہ، نواب نجیب الدولہ، حافظ رحمت خاں دہلی، مرہٹا سکھنڈ، سلطان حیدر علی اور سلطان ٹیپو شہید تھے۔ لیکن اگر غور کیا جائے تو اس دوسری طاقت کو غیر مسلموں کے استیصال کے لئے استعمال کرنے کا سہرا بھی شاہ ولی اللہ محدثؒ کے سر بندھتا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ کی تحریک

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ بارہویں صدی کے مجدد اور علم و فضل کے بحرِ ناپید اکناد تھے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے ان خاص بندوں میں سے تھے جنہیں وہ خالص دینی اغراض کے لئے مامور فرماتا ہے۔ چنانچہ انہوں نے نہایت تختی سے دعویٰ کیا کہ میں اس صدی کا مجدد ہوں اور خداوند تعالیٰ نے مجھے اس منصب پر فائز کیا ہے۔ ایک اور مقام پر اپنی تصنیف ”فیوض الحرمین“ میں اپنی ایک روایا بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”میں قارئین الزماں ہوں۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا منشا کسی ایسے نظام کو قائم کرنا ہوتا ہے جس کا نفع خیر و فلاح ہو تو وہ اس مقصد کے حصول کے لئے مجھے ذریعہ بناتا ہے۔“

خبر ہے کہ جس شخص کا یہ دعویٰ ہو وہ مسلمانوں کی بربادی کا خاموش قاتل نہیں بن سکتا۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک طرف تو آپ نے مسلمانوں کی اخلاقی کمزوریاں دور کرنے اور انہیں حقیقی مسلمان بنانے کے لئے

”فتح الرحمن“ کے نام سے قرآن حکیم کا فارسی زبان میں ترجمہ کیا اور حواشی لکھے تاکہ وہ لوگ جو عربی نہیں جانتے قرآن حکیم کی پاکیزہ تعلیم سے فیض حاصل کر سکیں۔ اس کے بعد آپ نے قرآن حکیم کا درس دینا مشروع کیا تاکہ اس ذریعے سے بھی مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کی پسندیدہ اور غلط ط کا اصل سبب قرآن حکیم کی تعلیم سے غفلت ہے۔ حضرت شاہ صاحب نے بیعت لینے کا بھی سلسلہ شروع کیا۔ اس طرح آپ نے پاکیزہ خیال اور پاکیزہ کردار مسلمانوں کی ایک جماعت تیار کی تاکہ وہ آپ کے مقاصد کے لئے کام کر سکے۔ اس سلسلے میں آپ نے متعدد دینی موضوعات پر جو مفید لٹریچر تخلیق کیا اسے بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ آپ برصغیر کے علمائے ربانی میں وہ ممتاز اور اہل بصیرت بزرگ تھے جنہوں نے مسلمانوں کو اسوام کے اقتصادی نظام کی طرف متوجہ کیا اور بادشاہ، امرا، عوام اور صدقہ چاروں طبقوں کو مخاطب کر کے بتایا کہ مسلم معاشرے کی بہتری کی بڑی وجہ اقتصادی ترقی ہی ہے۔ آپ نے جو قیام کو سرزنش کی کہ حجروں میں بیٹھ کر پیری مریدی کرنا اور مریدوں سے نذرانے وصول کرنا ترک کر دو اور فعال زندگی گزارو۔ بادشاہ کو اس کے فرائض یاد دلانے میں آپ نے کسی تامل یا جھجک سے کام نہیں لیا بلکہ نہایت صاف گوئی اور جرأت سے یہ فرض ادا کیا۔

دوسری طرف آپ نے نظام الملک، بنغیپ، لدولہ، حافظ رحمت خاں ورتاچ، تھک، پوتھ، جیسے مدبر اور صاحبِ قوت مسلمان حکمرانوں کو ایک مرکز پر جمع کر کے برصغیر میں غیر مسلم طاقتوں کے استیصال کا ایک جامع منصوبہ بنایا۔ آپ نے افغانستان کے مدبر اور بہادر حکمران احمد شاہ بدالی سے بھی رابطہ قائم کر کے اسے برصغیر کے مسلمانوں کی امداد پر آمادہ کیا۔ چنانچہ آپ نے اسے لکھا کہ :

احمد شاہ ابدالی کو دعوت

”اسی زمانے میں ایسا بادشاہ جو صاحبِ اقتدار و شوکت ہو اور لشکرِ مخالفین کو شکست دے سکتا ہو، دور اندیش اور جنگ آزمودہ ہو، سوائے اس جناب کے اور کوئی موجود نہیں ہے۔ یقینی طور پر جناب عالی کا فرض یہی ہے ہندوستان کا قصد کرنا اور مرہٹوں کا تسلط توڑنا اور ضلعائے مسلمان کو غیر مسلموں کے پنجے سے آزاد کرنا۔ اگر علیہ کفر معاذ اللہ اسی انداز پر رہا تو مسلمان اسلام کو فراموش کر دیں گے۔ اور

۱۔ شاہ ولی اللہؒ سے قبل شیر شاہ سوری کے استاد علامہ شہاب الدین دولت آبادی نے بھی

قرآن حکیم کا فارسی میں ترجمہ کیا تھا مگر وہ رواج نہ پاسکا (مولف)

۲۔ ملاحظہ ہو تفہیمات ص ۲۱۹ مولفہ حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ

فقوڑا زمانہ نہ گزرے گا کہ یہ قوم ایسی قوم بن جائے گی کہ اسلام اور غیر اسلام میں تمیز نہ ہو سکے گی یہ بھی ایک بلائے عظیم ہے۔ اس بلائے عظیم کے دفع کرنے کی قدرت یہ فضل خداوندی جناب کے علاوہ کسی کو میسر نہیں ہے۔ ہم بندگانِ الہی حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو شفیع گردانتے ہیں اور خدا کے عز و جل کے نام پر التماس کرتے ہیں کہ بہت مہارک کو اس جانب متوجہ فرما کر مخالفین سے مقابلہ کریں تاکہ خداوند تعالیٰ کے یہاں بہت بڑا ثواب آپ کے نامہ اعمال میں لکھا جائے۔“

نجیب الدولہ کو تحریک

احمد شاہ ابدالی کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ نے اس عہد کے نامور افغان سردار نواب نجیب الدولہ کو مخاطب کیا اور انہیں برصغیر کے مسلمانوں کو غیر مسلموں کے تسلط سے نجات دلانے کی پُر زور تحریک کی چنانچہ آپ نواب موصوف کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں :-

”خدا کے تعالیٰ اس مصلح الحسان، امیر المومنین، رئیس الغزوات کو فتوحاتِ تازہ اور برکاتِ بے اندازہ سے مشرف و ممتاز کرے۔ فیروزِ دلی اللہ تعالیٰ کی طرف سے التماس ہے کہ اکثر اوکات نجیب الدولہ کی درگاہ میں دعا کی جاتی ہے کہ وہ مخالفین اسلام کے فرقوں کو شکست خوردہ کر دے اور فضلِ باری سے امید ہے کہ یہ بات عنقریب وجود میں آجائے گی۔ ہندوستان میں تین فرقے مشرت و صلابت کی صفت سے موصوف ہیں۔ رعیتِ ملک ان تینوں کا استیصال نہ ہو گا نہ کوٹ بادشاہ چین سے بیٹھے گا نہ امراء چین سے بیٹھیں گے اور نہ رعیتِ خاطر جمع سے زندگی بسر کر سکے گی۔ دینی و دنیاوی مصلحت اسی میں ہے کہ مرہٹوں سے جنگ جیتنے کے بعد فوراً قلعہ جات حبٹ (جاٹ) کی جانب متوجہ ہو جائیں اور اس جہم کو بھی برکاتِ غیبیہ کی مدد سے آسانی کے ساتھ سر کر لیں اس کے بعد نسبت سکھ ہے اس جماعت کو بھی شکست دینی چاہیے اور رحمتِ الہی کا منتظر رہنا چاہیے۔“

آصف جاہ کو دعوت

اس عہد کی تیسری بڑی شخصیت نظام الملک آصف جاہ کی تھی جس نے کہاں تہذیب اور شجاعت سے ہر محاذ پر مرہٹوں کو شکست دی اور جو چاہتا تھا کہ برصغیر میں ایک مضبوط اسلامی حکومت قائم ہو جائے مگر افسوس کہ بادشاہِ وقت کی نادانی اور امراء کی خود غرضی نے آصف جاہ کو اس کے بلند مقاصد میں کامیاب

دہونے دیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے برصغیر کے اس سب سے زیادہ صاحب قوت و شوکت اور اسلام دوست حاکم سے بھی رابطہ قائم کیا اور اسے نصرت اسلام و مسلمین کے لئے وقتاً فوقتاً تحریک کی پہنچنے اس کے نام ایک خط میں فرماتے ہیں :

”بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ اس فقیر کے دل پہ یہ امر واضح ہو گیا ہے کہ عالم حکومت میں یہ بات مقرر شدہ ہے کہ مخالفین اسلام ذلیل و خوار ہوں گے۔ بعد ازاں باقی لوگ رسوا اور خانہ خراب ہوں گے۔ اگر جناب عالی ان بد معاشوں کے مقابلے میں مکر بہت باندھ کر آجائیں تو یہ تمام کارنامے جناب کی طرف منسوب ہوں گے اور دنیا آپ کی تابعدار ہو جائے گی اور ملت مرحومہ کے رواج اور مسلم حکومت کی استقامت کا باعث جناب عالی کو قرار دیا جائے گا۔“

حضرت شاہ صاحب کی ان کوششوں کا خاطر خواہ نتیجہ نکلا۔ نظام الملک اکھت جاہ، نواب نجیب الدولہ حافظ رحمت خاں اور تاج محمد خاں بطورج نے شاہ صاحب کی تحریک پر اپنے اپنے علاقوں میں مرہٹوں، جاٹوں اور سکھوں کا ہنایت پامردی سے مقابلہ کیا، انہیں بے درپے شکستیں دیں اور ان کا منصوبہ جس کا مقصد ہندوستان پر راج تاج قائم کرنا تھا خاک میں ملا دیا۔ اس میں شک نہیں کہ ان جنگوں میں مسلمانوں کا بے اعزازہ جانی و مالی نقصان ہوا اور علاقے کے علاقے دیرانی ہو گئے۔ اگر صفدر جنگ، سید حسن علی خاں، سید عبداللہ شجاع الدولہ، آدمیہ بیگ اور تاجزی الدین خاں خود غرضی، فتنہ و فساد، شرارت اور غلامی سے کام نہ لیتے اور حضرت شاہ صاحب کی تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے برصغیر کے مسلمان سرداروں کا ساتھ دیتے تو آج برصغیر کی تاریخ بہت مختلف ہوتی لیکن انہوں نے ایسا نہ ہو سکا مگر اس میں شبہ نہیں کہ حضرت شاہ صاحب کی سعی جمید سے مرہٹوں کی مکر بہت ہمیشہ کے لئے ٹوٹ گئی۔

جنگ پانی پت

اس عہد کی غیر مسلم طاقتوں میں سب سے زیادہ منظم طاقت مرہٹوں کی تھی جنہوں نے دکن کے علاوہ پنجاب پر بھی قبضہ کر لیا تھا اور سکھ بھی ان سے مغلوب ہو گئے تھے اس لئے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے سب سے زیادہ توجہ اسی قوت کو پاش پاش کرنے پر مرکوز کر دی۔ انہوں نے احمد شاہ ابدالی کو ذاتی طور پر دعوت دینے کے ساتھ ساتھ نواب نجیب الدولہ اور حافظ الملک حافظ رحمت خاں والی روستا سکھوں کے ذریعہ بھی اسے برصغیر آتے اور مرہٹوں پر کاری ضرب لگا کر انہیں نیست و نابود کرنے کی تحریک کی۔

چنانچہ احمد شاہ ابدالی صرف تین ہزار افغانوں کو اپنے ساتھ لے کر پنجاب روانہ ہو گیا۔ دوسرے بھی مقابلے کی تیاری کر کے ٹڈی دل لشکر کے ساتھ بڑھے۔ ان کے بڑے بڑے جرنیل سدا شہ راؤ، بشواس راؤ، بلونت سنگھ، مہار راؤ ہلکر، جہاجی سندھیا، جہنگو جی اور جہا راجہ گائیکوار کے علاوہ راجپوت اور جاٹ بھی جتن میں راجہ سوچ مل بھی شامل تھا احمد شاہ ابدالی کے مقابلے کے لئے روانہ ہوئے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ آخری جنگ تھی جو کفر و اسلام کے نام پر لڑی گئی تھی اور تاریخ گواہ ہے کہ اس جنگ میں ہندوستان کے تمام قابل ذکر راجہ مسلمانوں کو مٹانے اور انہیں ہندوستان میں غلامی کی زندگی گزارنے پر مجبور کرنے کے لئے متحد ہو گئے تھے۔ ان کے عزائم کا اندازہ کرنے کے لئے یہ امر کافی ہے کہ بھاؤ اور دیگر مرہٹہ سردار یہ فیصلہ کر کے دکن سے روانہ ہوئے تھے کہ جنگ میں کامیابی کے بعد بادشاہ دہلی اور افغان سرداروں کا علاقہ کر دیا جائے گا اور بشواس راؤ کو ہندوستان کا بادشاہ بنایا جائے گا وہ اپنے ساتھ پتھر کا ایک بہت بڑا بت بھی لے گئے تھے تاکہ دہلی فتح کرنے کے بعد اس بت کو جامع مسجد میں نصب کر دیں اور اذان کی آواز کی بجائے صدائے ناقوس جامع مسجد دہلی سے بلند ہو۔

ان کا ارادہ تھا کہ بشواس راؤ کو تخت سلطنت پر بیٹھا کر شجاع الدولہ کو وزیر اعظم مقرر کیا جائے تاکہ اس فوج میں شجاع الدولہ کی خدمات کا صلہ بھی اسے مل جائے اور ایک مسلمان کے وزیر اعظم مقرر ہونے سے باقی مسلمانوں کی شک ستھن بھی ہو جائے اور وہ یہ نہ سمجھیں کہ ہندوستان پر ہندوؤں کا مکمل عمل دخل ہو گیا ہے۔ لیکن جب احمد شاہ ابدالی نے ہندوستان پہنچ کر نتائج سندھیا اور جہنگو جی کو شکست فاش دے کر اپنی فتح کا علم لہرایا اور اس جنگ میں مرہٹوں کی دو تہائی فوج و تاجی کے ہمراہ میدان میں کام آئی تو مرہٹوں کی آنکھیں کھلیں اور انہوں نے بشواس راؤ کو تخت دہلی پر بٹھانے کا ارادہ اس وقت تک طعنہ نہ کیا جب تک کہ احمد شاہ ابدالی سے فیصلہ کن جنگ نہ ہو جائے۔ ۲۹ اپریل ۱۷۶۱ء کو پانی پت کے میدان میں یہ فیصلہ کن اور تاریخی جنگ شروع ہوئی جس میں ایک طرف پانچ لاکھ مرہٹے اور ان کا اعلیٰ درجہ کا توپ خانہ تھا۔ دوسری طرف احمد شاہ ابدالی کے جھنڈے کے نیچے صرف پچاس ہزار سوار اور چالیس ہزار پیادے تھے۔ روپکھنڈ کے نواب دندے خاں، حافظ رحمت خاں، نواب نجیب الدولہ، نواب احمد خاں بنگش اور نواب فیض اللہ کی سرکردگی میں جو روہیلہ فوجیں احمد شاہ ابدالی کے جھنڈے کے نیچے جمع تھیں وہ بھی ان نوے ہزار میں شامل تھیں۔ مسلمانوں کے پاس صرف

تیس توپیں تھیں جن میں سے بیس استعمال کے قابل تھیں۔ گویا یہ نوے ہزار مسلمانوں کا بچا کس لاکھ
ہندوؤں سے مقابلہ تھا مگر اس قلیل تعداد کے باوجود محض اللہ تعالیٰ سے فضل، مسلمانوں کی جنگی حکمت
علیٰ اور شجاعت و پامردی کی بدولت میدان مسلمانوں کے ہاتھ رہا اور مرہٹوں کے تمام بڑے بڑے
سردار مثلاً بھاؤ (جسے عنایت خاں ابن حافظ رحمت خاں نے قتل کیا تھا) بشواش راؤ، جھونت راؤ،
ستیجا جی اور جھنگو جی سندھیا وغیرہ بہادر روپیوں اور ابدالی فوجوں کے ہاتھوں قتل ہوئے۔ اس
جنگ میں ایک محتاط اندازے کے مطابق ۲ لاکھ مرہٹے اور ان کے سردار کام آئے۔ اور مرہٹوں کا
شاید ہی کوئی گھرا لیا ہو جس کا کوئی نہ کوئی شخص میدان پانی پت میں ہلاک نہ ہوا ہو۔ مرہٹوں کا
راجہ بالاجی پیشوا اسی صدمے سے جلد ہی وفات پا گیا۔ افسوس کہ اس جنگ میں شجاع الدولہ نے
نہایت ہی شرمناک کردار ادا کیا۔ اوہر تو اس نے مرہٹوں سے خط و کتابت جاری رکھی تاکہ ابدالی
کی شکست ہی جھوٹوتی میں اس کی ریاست پر آپہنچ نہ آئے اور دوسری طرف ابدالی کو اپنی وفاداری
کا تین دلائل دلائے۔ تاریخ گواہ ہے کہ وہ نیم دلی سے اس جنگ میں شریک ہوا اور آخر وقت تک
کوشش کرتا رہا کہ ابدالی اور مرہٹوں میں صلح ہو جائے۔ ایک موقع پر تو عین میدان جنگ میں جب
ابدالی کے جرنیل شاہ پسند خاں نے انداز کی درخواست کی تو وہ چپ چاپ کھڑا نڈا نہ دیکھتا رہا۔
یہ حال پانی پت میں مرہٹوں کو ایسی شکست ہوئی جس نے ہمیشہ کے لئے ان کی کمر توڑ دی۔ اس طرح
حضرت شاہ ولی اللہؒ کے پروگرام کی ایک شق مکمل ہو گئی اور مرہٹوں نے مغلیہ تخت پر بیٹھ کر حکومت
کرنے کا جو خواب دیکھا تھا وہ اعجاز شاہ ابدالی اور دوہیلہ سرداروں کی مدد سے جلد ہی سرحد
تغیر نہ ہو سکا۔

سکھوں کی سرکوبی

احمد شاہ کی واپسی کے بعد سکھ پیاروں اور جنگلوں سے نکل آئے اور لاہور، میانکوٹ، سرسند
اور جالندھر میں لوٹ ناز اور قتل و غارت سے قیامت برپا کر دی۔ جب ان واقعات کی خبر احمد شاہ
ابدالی کو ہوئی تو وہ چالیس ہزار افغانوں کا لشکر لے کر آندھی اور طوفان کی طرح پنجاب آیا۔ اور
مورخین کا بیان ہے کہ درانیوں کی ٹوپیاں دیکھتے ہی سکھ بھاگ کھڑے ہوئے مگر افغان فوجوں نے

انہیں چاروں طرف سے گھیر کر مولی گاجر کی طرح کاٹ ڈالا۔ اس معرکے میں ۲۴ ہزار سکھ تہ تیغ ہوئے،
 زخمیوں کا کوئی شمار نہیں۔ سردار آلہ سنگھ والی پٹیلہ گرفتار ہو کر احمد شاہ کے حضور پیش ہوا اور سات
 لاکھ روپیہ یہ طور تاوان جنگ ادا کر کے گلو خلاصی کرائی۔ سکھوں کی تاریخ میں یہ سب سے زیادہ خونریز
 جنگ تھی جس نے سکھوں کو بری طرح تباہ کیا۔

مغربی طاقتوں کی ریشہ دوانیاں

اسی دوران میں ہندوستان مغربی طاقتوں سے دو شناس ہوا۔ دو شناس وہ پہلے بھی تھا، مگر یہ
 دو شناسی کچھ اور ہی قسم کی تھی۔ واسکو ڈی گاما پہلا مغربی سیاح ہے جو ایک عرب جہازوں کی دہائی
 میں اس امید سے ہوتا ہوا ہندوستان پہنچا۔ اس کا جہاز کالی کٹ کے بندرگاہ پر ٹکرا اٹھا ہوا۔ یہ واقعہ
 ۱۴۹۸ء کا ہے اس کے بعد پرتگیزی تاجروں کی آمد کا سلسلہ شروع ہوا اور انہوں نے اس علاقے
 کے راجہ "زمورن" سے تجارتی مراعات حاصل کر لیں۔ رفتہ رفتہ کوچین، گوا، دمن، دیو، بسی، بمبئی،
 اور مہلی میں پرتگیزی نوآبادیاں قائم ہو گئیں۔ ان علاقوں کی حفاظت کے لئے انہوں نے نہایت مضبوط
 بحری بیڑہ تیار کیا۔ اس بیڑے کے جہازوں پر توپیں نصب رہتی تھیں۔ مذہبی لحاظ سے یہ نہایت متعصب
 لوگ تھے۔ اپنے علاقوں میں مسلمانوں کو اذان دینے اور نماز تک پڑھنے کی اجازت نہ دیتے تھے۔ ان
 کے علاقے کا اگر کوئی ہندوستانی باشندہ نابالغ اولاد چھوڑ کر فوت ہو جاتا تو یہ لوگ ان کفن بچوں کو
 جبراً اپنی تحویل میں لے کر عیسائی پرورش گاہوں میں بھیج دیتے۔ ان لوگوں نے اسی پر اکتفا نہ کیا بلکہ قزاقی
 کا پیشہ اختیار کر لیا اور انتہا یہ ہے کہ حج سے واپس آتے والے جہاز بھی ان کی دست برد سے محفوظ
 نہ رہے۔ انہوں نے سلطان محمود حاکم گجرات کو سمندری جنگ میں شکست دے کر گوا پر قبضہ کر لیا۔
 ۱۶۱۳ء میں پرتگیزیوں نے گوا کے قریب مغلوں کے کچھ جہاز پکڑ لئے۔ آخر ۱۶۳۲ء میں شاہجہاں
 کے حکم سے ہنگلی پر حملہ کیا گیا۔ پرتگیزیوں کو سخت شکست ہوئی اور وہ یہاں سے نکال دیئے گئے۔ اورنگ زیب
 کے عہد حکومت میں بھی پرتگیزیوں نے اپنی ظالمانہ روش ترک نہ کی کیونکہ ابھی گوا، دمن، دیو اور کچھ
 دیگر علاقے ان کے قبضے میں تھے اور ان کے پاس مضبوط بحری بیڑے بھی تھے۔ ان کے فتنے اور سنگ ذیب
 کو سخت تشویش ہوئی اور اس کے حکم سے معتبر خاں نے کوکن پر حملہ کر کے پرتگیزیوں کو سخت شکست
 دی۔ جب یہ خبر گوا کے پرتگیزی کپتان کو ملی تو اس نے اورنگ زیب کے حضور معافی کی درخواست کی۔
 اورنگ زیب نے معاف کر دیا۔ اسی دوران میں فرانسیسیوں اور انگریزوں نے ہندوستان کا رخ کیا

۱۔ تاریخ پنجاب حصہ ۸ مولفہ رائے بہادر کنہیا لال

۲۔ یہ واقعہ خانی خاں نے متعین اصحاب کے حصہ دوم میں بھی درج کیا ہے۔

اور ان کے جہاز پرتیگزیوں کے سہراہ ہوئے اس طرح ان کا ہندوستان پر قبضہ کرنے کا منصوبہ ناکام ہو گیا۔

انگریزوں کی برصغیر میں آمد

پرتیگزیوں کے بعد وندیزی ہندوستان آئے اور پٹنہ، قاسم بازار، سورت اور کوچین وغیرہ میں تجارتی کوٹھیاں تعمیر کیں۔ یہ دوسری مغربی قوم تھی جس نے ہندوستان کو تجارتی منڈی کے طور پر استعمال کرنے کے ساتھ ساتھ اپنی بحری قوت کا مظاہرہ کیا اور پرتیگزیوں کے بہت سے مقامات چھین لئے ہندوستان میں ان کی آمد سوہویں صدی عیسوی کے اختتام پر ہوئی۔ لیکن کچھ عرصے کے بعد انگریز پرتیگزیوں وندیزیوں کے حریف کی حیثیت سے نمودار ہوئے اور انہوں نے اپنے دونوں پیش رو حریفوں کو شکست دے کر برصغیر میں تجارتی جاہ دار سی حاصل کر لی۔ سترہویں صدی میں انگریز تاجروں نے ملکہ الزبتھ کی اجازت سے ایسٹ انڈیا کمپنی کے نام سے ایک تجارتی کمپنی قائم کی۔ سترہویں صدی میں ایسٹ انڈیا کمپنی کا پہلا جہاز کینان ہاکنر کی قیادت میں سورت پہنچا۔ اس زمانے میں جہانگیر ہندوستان کا فرماں روا تھا۔ ہاکنر نے جہانگیر سے سورت میں تجارتی مرکز قائم کرنے کی اجازت مانگی۔ جہانگیر نے اجازت دے دی۔ اس طرح ہندوستان میں ۱۶۱۳ء میں پہلی بار انگریزوں نے تاجروں کی حیثیت سے اقامت اختیار کی اور اپنا ایک مرکز قائم کر لیا۔ اس واقعے کے دو سال بعد یعنی ۱۶۱۵ء میں حکومت انگلستان کی طرف سے سرٹامس رو (تھامس رو) ہندوستان میں سفیر بھیجا گیا۔ اس نے نہایت قابلیت سے قرائض سفارت ادا کئے اور جہانگیر سے انگریز تاجروں کے لئے مزید مراعات حاصل کر لیں۔ بعد ازاں ۱۶۱۸ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے بمبئی کی بندرگاہ جو اس وقت انگلستان کے بادشاہ چارلس دوم کے قبضے میں تھی، بادشاہ سے حاصل کر کے اپنی تجارتی کوٹھیاں سورت سے بمبئی منتقل کر لیں۔ یہ بندرگاہ پہلے پرتیگزیوں کے پاس تھی مگر جب پرتگال کی شہزادی کی چارلس دوم سے شادی ہو گئی تو بمبئی شاہ پرتگال کی طرف سے اس کی بمبئی کے جہیز میں شاہ انگلستان کو دے دیا گیا۔ اس طرح بمبئی انگلستان کے بادشاہ کی ملکیت ہو گیا۔

سورت کے علاوہ انگریزوں نے جہانگیر سے بنگلہ، کلکتہ، مدراس اور مچھلی پٹم میں بھی تجارتی مراکز قائم کرنے کی اجازت حاصل کر لی۔ فرخ سیر کے زمانے میں انہیں ہندوستان میں مضبوطی سے قدم بھانے کا موقع مل گیا۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ فرخ سیر ایک خطرناک مرض میں مبتلا ہوا، اور ایک

انگریز ڈاکٹر بھٹن نے اس کا علاج کیا۔ بیماری سے شفا یاب ہونے کے بعد اس عاقبت نا اندیش بادشاہ نے خوش ہو کر ڈاکٹر بھٹن کو پیش کش کی کہ وہ جو چاہے مانگ لے اپنی قوم کے اس سچے بھروسہ دار اور انگریز قوم کے لئے اس واجب الاحترام ڈاکٹر نے نہ تو اپنے وزن کے برابر زر و جواہر طلب کئے نہ کسی جائیداد کا مطالبہ کیا بلکہ اپنی قوم کے لئے تجارتی مراعات کی درخواست کی یعنی انگریزوں کو بنگال میں آزادانہ تجارت کی اجازت دے دی جائے اور ان سے تین ہزار روپے سالانہ کی حیرت انگیز رقم قبول کر لی جائے کہ جسے وہ ہونے کے برابر ملے۔ فرخ سیر نے یہ درخواست قبول کر لی۔ اس طرح انگریزوں کی جڑیں ہندوستان میں نہایت مضبوط ہو گئیں اور وہ بنگال کی معیشت پر پوری طرح حاوی ہو گئے۔ اس زمانے میں انگریزوں نے کلکتہ میں ایک قلعہ تعمیر کیا جس کا نام انگلستان کے بادشاہ ولیم (سوم) کے نام پر فورٹ ولیم رکھا۔ بعد میں یہی قلعہ بنگال میں انگریزی حکومت کے قیام کا باعث بنا۔

فرانسیسیوں کی برصغیر میں آمد

پرتگیزیوں اور پھر انگریزوں کی ہندوستان میں تجارتی کامیابی نے فرانس کے تاجروں کو بھی طالع آزمائی پر ابھارا۔ چنانچہ انہوں نے اپنی حکومت کی اجازت اور ایک فرانسیسی وزیر کے ایما سے ۱۶۶۷ء میں فرینچ ایسٹ انڈیا کمپنی کے نام سے ایک تجارتی ادارہ قائم کیا۔ اس کمپنی نے پہلے سورت پھر پانڈیچری، چنڑی اور بعض دیگر مقامات پر تجارتی کونٹیاں تعمیر کیں۔ رفتہ رفتہ فرانسیسی نوآبادیوں نے ہندوستان میں ایک سلطنت کی شکل اختیار کر لی۔ ڈوما اس سلطنت کا پہلا گورنر تھا اور ڈوہے دوسرا۔ مگر بہت جلد جات میں اب تک جتنے گورنر مقرر ہوئے تھے حقیقت یہ ہے کہ ان سب میں ڈوہے سب سے زیادہ دور اندیش، مدبر، بہادر اور بہت بڑا سیاست دان تھا جو طرے تک انگریزوں کے لئے بھی باعث خیر و خوشنوازی بنا رہا۔

انگریزوں اور فرانسیسیوں میں کشمکش

۱۶۶۷ء میں یورپ میں فرانس اور انگریزوں کے درمیان جنگ شروع ہو گئی۔ نتیجہ یہ ہوا ہندوستان کے فرانسیسی اور انگریزی مقبوضہ جات کے بحری بیڑے اور برسی فوجیں جی حرکت میں آ گئیں اور فرانسیسی فوجوں نے مدراس پر حملہ کر دیا جو انگریزوں کا تجارتی مرکز اور ان کی نوآبادی تھی مگر چونکہ مدراس کرناٹک کے نواب کے حدود سلطنت میں شامل تھا اس لئے اس نے اسے کرناٹک پر حملہ تصور کیا اور انگریزوں نے اس کی بیڑہ بھونکی چنانچہ اس نے انگریزوں کی امداد کے لئے ایک فوج روانہ کر دی۔ فرانس کی فوج نے اس متحدہ فوج کو شکست دی۔ مدراس کی فتح ڈوہے کی بہت بڑی کامیابی تھی۔ اس سے انگریزوں کی ساکھ کو سخت نقصان پہنچا۔ لیکن قدرت کو کچھ اور ہی منظور تھا اور جلد ہی ایسے حالات پیدا ہوئے کہ فرانسیسیوں

کے قدم ہندوستان سے اکھڑنے لگے اور انگریزوں کی طاقت مستحکم ہونے لگی۔ ایک مدبر اور بہادر مگر عیار انگریز کلاؤ نے انگریزوں کی سمت کے سارے کورڈش سے نکال دیا۔ اس نے پانچ سو سواروں اور پیادوں کی مدد سے کرناٹک کے دارالسلطنت ارکاٹ پر حملہ کر دیا۔ اس کے ساتھ ہی اس نے مرہٹوں اور تنجور کے راجہ کو بھی اپنے ساتھ لایا۔ ستمبر ۱۷۵۷ء میں اس متحدہ قوت نے ترچاپلی پر قبضہ کر لیا۔ کرناٹک کا نواب چندا صاحب اس جنگ میں کام لیا۔ انگریزوں کا حامی نواب محمد علی کرناٹک کا حکمران بن گیا جو پورے طور پر انگریزوں کے زیر اثر تھا۔

۱۷۵۶ء میں فرانس اور انگریز پھر ایک دوسرے سے برسر پیکار ہو گئے۔ یہ جنگ سات سال جاری رہی۔ ہندوستان پر بھی اس کا اثر پڑا۔ اور انگریزوں نے آگے بڑھ کر فرانس کے مقبوضہ علاقے چندر نگر پر قبضہ کر لیا۔ دوسری طرف شاطر کلاؤ نے دریاد حیدر آباد سے بھی رابطہ قائم کیا اور نظام کو اپنے زیر اثر لانے میں کامیاب ہو گیا۔ ادھر حیدر آباد میں انگریزوں کے اقتدار کی بنیاد قائم ہوئی اور ادھر مشہور فرانسیسی جرنیل کونٹ لالی ۱۷۶۱ء اور ۱۷۶۲ء میں مدراس، پانڈیچری اور مای کی لڑائیوں میں انگریزوں سے شکست کھایا۔ اس طرح بنگال کے ساحلی علاقے مدراس اور مالایار مکمل طور پر انگریزوں کے قبضے میں آ گئے اور فرانسیسی حکومت کے سیاسی عزائم ہندوستان میں ہمیشہ کے لئے ناکام ہو گئے۔

جنگ پلاسی

اسی دوران میں ایک ایسا واقعہ پیش آیا جس نے ہندوستان کی تاریخ سیاست پر نہایت گہرا اثر ڈالا۔ ہم گزشتہ صفحات میں بیان کر چکے ہیں کہ جب دہلی کی مرکزی سلطنت کمزور ہو گئی تو بنگال کے گورنر نے بھی سرکشی اختیار کی۔ بنگال کے ان خود مختار حکمرانوں میں نواب علی وردی خاں ایک نہایت دور اندیش، اعلیٰ پایہ کا مفکر اور بہادر انسان تھا۔ وہ جب تک زندہ رہا اس نے ایک طرف مرہٹوں کو دبائے رکھا اور دوسری طرف انگریزوں کی سرگرمیوں پر بھی کڑی نظر رکھی اور انہیں قلعہ بندیوں سے روک دیا۔ مگر جب ۱۷۵۶ء میں اس قبیلہ بہادر حکمران علی وردی خاں کا انتقال ہو گیا اور اس کا نواسہ سرراج الدولہ بنگال کا حکمران ہوا تو انگریزوں نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا اور قبل اس کے کہ سرراج الدولہ کی حکومت مستحکم ہو انہوں نے جنگ کی طرح ڈال دی۔ اس میں ٹیک نہیں کو سرراج الدولہ حیرت پسند حاکم تھا اور وہ انگریزوں کے بڑھتے ہوئے اثر و رسوخ کو نہ صرف اپنے لئے بلکہ سارے ہندوستان کے لئے بہت بڑا خطرہ سمجھتا تھا۔ اس نے اپنے خاندانی تریعت شجرت جنگ کو شکست دینے کے بعد انگریزوں کی طرف متوجہ ہوا اور انہوں نے سرراج الدولہ کی ممانعت کے باوجود جو قلعہ تعمیر کرنے لگے انہیں منہدم کرنے کے لئے روانہ ہو

گیا۔ اس نے قاسم بازار اور کلکتہ پر قبضہ کر لیا اور انگریزوں کو شکست فاش دی۔ قاسم بازار اور کلکتہ کے
 معرکوں میں شکست کھانے کے بعد ہریت خوردہ انگریزوں نے کلاٹو اور انگریزی بحریہ کے کمانڈر اچیت
 وائس کو اس واقعے کی اطلاع دی جو ان دنوں مدراس میں تھے۔ یہ دونوں جنگی جہازوں کے ساتھ بنگال
 روانہ ہو گئے اور انہوں نے کلکتہ پر دوبارہ قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد انگریزوں اور سراج الدولہ میں
 صلح ہو گئی۔ صلح نامے کی شرائط سے صاف پتہ چلتا ہے کہ سراج الدولہ نے یہ صلح دہلی کی تھی۔ انگریزوں
 پر نواب کی کمزوری واضح ہو گئی تھی۔ ادھر خود سراج الدولہ کے بعض اہلکاروں دولت متا میر جعفر جو
 علی وردی خاں کا بہنوئی تھا انگریزوں سے نواب کے خلاف سازشیں کر رہا تھا۔ اس سازش میں بنگال
 کے تمام سرکردہ ہندو بھی شامل تھے جنہیں سراج الدولہ نے ممتاز عہدوں پر فائز کیا تھا صرف ایک یا دو
 ہندو اس کے وفادار رہے۔ چنانچہ جب یہ سازش پایہ تکمیل کو پہنچ گئی تو کلاٹو نے جون ۱۷۵۷ء میں
 کلکتہ سے اپنی فوجوں کو مارچ کرنے کا حکم دے دیا۔ ادھر نواب سراج الدولہ اپنا لشکر لے کر مقابلے
 کے لئے روانہ ہوا۔ پراسی کے تاریخی میدان میں دونوں فوجیں ایک دوسرے سے بر د آ رہی تھیں، مگر
 میدان انگریزوں کے ہاتھ رہا اس کی وجہ میر جعفر اور ہندو سپہ سالاروں کی غلامی تھی وہ میدان جنگ
 میں کھڑے نواب سراج الدولہ کی بربادی کا قاتل دیکھتے رہے۔ آخر سراج الدولہ میدان جنگ سے پسپا ہوا
 مگر راستے ہی میں گرفتار کر لیا گیا اور انگریزوں کے ایما اور سازش سے میر جعفر کے بیٹے میر من لے اسے
 قتل کر دیا۔ اس غداری کے صلے میں میر جعفر کو بنگال کا گورنر بنا دیا گیا مگر کچھ ہی عرصے کے بعد میر جعفر کو
 بھی محزول کر دیا گیا اور اس کی جگہ میر قاسم کو بنگال کا نواب مقرر کیا گیا جو میر جعفر کا داماد تھا۔ مگر یہ
 داماد اپنے خسرے بالکل مختلف ثابت ہوا۔ میر قاسم انگریزوں کے آلہ کار اور حاشیہ بردار کی حیثیت
 سے نہیں بلکہ ایک آزاد اور خوددار حکمران کی حیثیت سے حکومت کرتا چاہتا تھا۔ اس نے بنگال کے نظم و
 نسق میں بعض مفید اصلاحات کرنی چاہیں اور یہ دیکھ کر کہ انگریز آزاد تجارت کے نام پر بنگال کے
 عوام کو بری طرح لوٹ رہے ہیں، ملکی صنعتیں اور مقامی تجارتیں تباہ ہوتی جا رہی ہیں اس نے انگریزوں
 کے ساتھ ساتھ ہر تاجر کو محضوں سے مستثنیٰ کر دیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت پر سے انگریزوں کی اجارہ
 داری ختم ہو گئی۔ میر قاسم کے یہ اقدامات انگریزوں کو ناگوار گذرے اور انہوں نے میر قاسم کے خلاف
 جنگ چھیڑ دی۔ پٹنہ کی جنگ میں میر قاسم نے انگریزوں کو شکست دی مگر اس کے بعد کی لڑائیوں میں

انگریز فتح یاب ہوئے اور میر تقاسم کو معزول کر کے پھر میر جعفر کو بنگال کا نواب بنا دیا گیا۔ میر تقاسم نے ایک بار پھر انگریزی اقتدار کو چیلنج کیا اور اودھ کے حکمران شجاع الدولہ اور دہلی کے بادشاہ شاہ عالم کی امداد سے ۱۷۶۴ء میں بکسر کے مقام پر انگریزوں سے ایک فیصلہ کن جنگ لڑی۔ اس جنگ میں بھی انگریزوں کا پٹ بھاری رہا اور نرسٹ ان متحدہ فوجوں کو شکست ہی نہیں ہونی بلکہ شاہ عالم کو تاج و تخت جنگ کے طور پر بنگال بہار اور اڑیسہ کی دیوانی سے بھی محروم ہونا پڑا۔ اس طرح ۱۷۶۴ء میں جنگ پلائی نے اور ۱۷۶۵ء میں جنگ بکسر نے ہندوستان کی فطرت کا فیصلہ کر دیا اور اس سرزمین سے اسلامی اقتدار کا خاتمہ ہو گیا۔ ان دونوں جنگوں میں ہندوستان نے انگریزوں کو ایک عارضی فاتح کی نہیں بلکہ مستقل حاکم کی حیثیت دے دی اور ان کی آئندہ فتوحات کے لئے راستہ کھول دیا بلکہ میدان ہموار کر دیا۔

سلطان حیدر علی کا جہاد آزادی

بین اس وقت جب بنگال، بہار اور اڑیسہ میں اسلامی اقتدار کی منتخب نزویہ ہو رہی تھی اور ان کے علاقہ میسور میں یکب غفور، بہادر اور علی علیہ صلحان قوم کی منتخب رشتہ کو بحال کرنے میں کوشش تھی یہ مرد مومن سلطان حیدر علی تھا جو معمولی حیثیت سے ترقی کر کے میسور کا حکمران بن گیا تھا۔ وہ محسوس کر رہا تھا کہ انگریز، فرانسیسی اور مرہٹے یہ تینوں اسلامی اقتدار کو تباہ کرنے پر تھے اس لئے اس نے بڑی حکمت عملی سے کام لے کر پہلے فرانسیسیوں کی طرف دوستی کا ہاتھ بڑھایا اور کرناٹک کی جنگ میں انگریزی فوجوں کے مقابلے میں فرانسیسیوں کی امداد کے لئے اپنا لشکر بھیجا۔ دوسری طرف نظم حیدر آباد کو یہ دور کرانے کی کوشش کی کہ انگریز اور مرہٹے مسلمانوں کے یکساں دشمن ہیں، اس کے ساتھ ساتھ اس نے ارکات کے حکمران نواب محمد علی والا جادو کے ساتھ بھی اتحاد قائم کرنے کی کوشش کی۔ اس کی خواہش تھی کہ مسلم ریاستوں کے حکمران ذاتی، غرض کو قربان کر کے صرف ملی مفاد کی خاطر ایک پیٹ فارم پر متحد ہو جائیں۔ اس مقصد کے حصول کے لئے سلطان نے متعدد کوششیں کیں۔ اس نے شاہی بیابان کے ذریعے نظام حیدر آباد کے خاندان کو اپنے خاندان کے قریب لانے کی کوشش کی مگر اس کی یہ کوشش کامیاب نہ ہوئی اور نظام نے جو اپنے آپ کو موروٹی حکمران اور شرافت و نجابت کے لحاظ سے برتر اور سلطان حیدر علی کو غاصب سلطنت اور حسب نسب کے لحاظ سے کمتر سمجھتا تھا حیدر علی کی یہ ٹھکانہ تجویز ٹھکرا دی۔ انیسویں صدی کے خود غرض لوگ سلطان حیدر علی کے نسب کی تڑپ کو محسوس ہی نہ کر سکے۔ ایک روایت کے مطابق سلطان نے ایران کے

۱۔ تاریخ ہند ۱۷۵۸ء مولفہ مسٹر تھاپسن

۲۔ تاریخ مسندت خداداد میسور ۱۷۵۸ء مولفہ محمود بنگلوری

بادشاہ کو بھی خط لکھ کر ہندوستان کے حالات سے آگاہ کیا تھا اور اس کی امداد چاہنے کی کوشش کی تھی۔
 بہر حال جہاں تک سلطان حیدر علی کی ذاتی کامیابی کا تعلق ہے اس میں شک نہیں کہ اس نے
 اپنی زندگی کے سب سے بڑے کام تمام دشمن طاقتوں کا ہتھکڑیاں پہنایا اور تدریجاً سے مقابلہ کیا اور اس
 سیلاب کو آگے بڑھنے سے روک رکھا۔ اس نے ۱۷۸۲ء میں ایک وقت نظام حیدر آباد، نواب ادرکٹ
 محمد علی والا جاہ، مرہٹوں اور انگریزوں سے پنجہ آزمائی کی اور مخالفین کے علاقے روندتا اور انہیں شکست پر
 شکست دیتا رہا اس تک پہنچ گیا۔ اس جنگ میں مرہٹوں کے چیدہ چیدہ جوانوں کے علاوہ کرنل اسمتھ،
 کرنل اوڈ، میجر فٹز، کرنل لینگ اور کپتان نکسن جیسے آزمودہ کار جوین شریک تھے۔ یہ جنگ دو سال
 جاری رہی اور حیدر علی کی طرف سے فتح و فتوحات نے پہلے مرہٹوں اور پھر نظام کو خوفزدہ کر
 دیا اور ان کی فوجیں حیدر علی سے صلح کر کے اپنے اپنے علاقوں کو واپس چلی گئیں۔ جب حیدر علی نے مدد اس
 پر عمل کیا تو انگریزوں کے حوصلے بھی پست ہو گئے اور انہوں نے سلطان کے سامنے سپردال دی۔
 ۱۷۸۴ء میں پیر انگریزوں اور سلطان کے درمیان جنگ شروع ہو گئی مگر اس بار بھی حیدر علی
 اور اس کے نامور فرزند سلطان ٹیپو نے انگریزوں کے مزاحمت کو کامیاب نہ ہونے دیا۔ سلطان فوجوں نے
 کرنل ہیلی اور کرنل بریٹوئٹ کی فوجوں کو ہتھکڑیاں ڈالت نامک شکست دی۔ کرنل ہیلی اور ڈیوڈ بیرڈ جیسے
 آزمودہ کار انگریز جوین سلطان فوجوں کے ہاتھوں اسیر ہوئے اس کے ساتھ ساتھ سلطان نے مرہٹوں کا
 استیصال بھی جاری رکھا۔ مادھو راڈ پیشوا اور ترمک راڈ سے اس کی جنگیں تاریخ کے یادگار معرکے ہیں جن
 میں حیدر علی نے قلیل فوج کے ذریعے محض اپنی شجاعت، عزم و حوصلہ اور تدریج سے مرہٹوں کی ٹٹی دل
 فوج کو تپس بہس کر دیا اور ۱۷۸۵ء میں جب وہ اس دنیا سے رخصت ہوا تو دکن میں ایک مضبوط
 اسلامی سلطنت قائم ہو چکی تھی جس کا رقبہ آٹھ ہزار مربع میل سے بھی زیادہ تھا اور جو ہندوستان میں
 اس عہد کی سب سے بڑی اور طاقتور اسلامی سلطنت تھی۔ اگر ملک کے دوسرے حکمران اس سے تعاون و
 اتحاد پر آمادہ ہو جاتے تو یہ صغیر نوح دینی و دیرپا دی اور دو سو سالہ خلافت سے محفوظ ہو جاتا جس کے
 اثرات آج تک موجود ہیں۔

سلطان ٹیپو کی جدوجہد

حیدر علی کے انتقال کے بعد اس کے اولا محرم اور بہادر فرزند سلطان ٹیپو نے اپنے والد گرامی

کے مشن کو جاری رکھا۔ سلطان ٹیپو تیسرا اور شجاع ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت فاضل اور غیر معمولی انتظامی صلاحیتوں کا بھی مالک تھا۔ وہ جذبہ اسلامی سے سرشار اور وطن دشمن طاقتوں کا سب سے بڑا دشمن تھا۔ اگر اس میں مردم شناسی کے جوہر کی کمی نہ ہوتی تو شاید وہ انگریزوں کو ہندوستان سے بے دخل کرنے اور مرہٹوں کی طاقت کو مکمل طور پر ختم کرنے میں کامیاب ہو جاتا۔ اس کے بعد جاٹوں اور سکھوں کو زیر کرنا چنداں دشوار نہ ہوتا۔ اس کے دربار میں سازشوں کا جال بچھا رہا اور وہ اس سے بے خبر رہا۔ اس نے جن لوگوں کو اپنے دست و پاؤں کی حیثیت سے منتخب کیا وہی اس کی ناکامی کا سبب بنے۔ اس لحاظ سے اس کا نامور باپ اس سے کہیں اونچا تھا۔ بہر حال وہ اس ایک خامی کے باوجود برصغیر کے ان محدود سے چند جاں بازوں اور سرکردہ مشن میں سے تھا جنہوں نے اپنی زندگی اسلام کی بقا اور اتحاد اسلامی کے فروغ کے لئے وقت کر دی تھی۔ وہ برصغیر میں ایک آزاد اور مضبوط اسلامی حکومت کے قیام کا خواہاں تھا۔ اس نے نظام دکن کو متعدد بیگناہات بھیجے اور خطوط ارسال کئے جن میں اسلامی اخوت کا واسطہ دے کر اس سے درخواست کی گئی تھی کہ وہ سلطان کی مخالفت ترک کر دے۔ اس نے نظام کو یہ تجویز بھی پیش کی کہ دونوں خاندانوں کی بیٹیاں اور بیٹے ایک دوسرے سے بیاہ دیئے جائیں اس طرح ہم ایک دوسرے کے قریب آجائیں گے مگر ہندوستان سے اسلامی اقتدار کے خاتمے کا وقت قریب سے قریب نہ ہوتا جا رہا تھا اس لئے نظام نے اس کی کسی تجویز کو درخور اعتنا نہ سمجھا۔

سلطان نے ہندوستان کے مسلمان والیاں ریاست سے مایوس ہو کر بیرونی اسلامی ممالک کی طرف رجوع کیا اور افغانستان، ایران اور ترکیہ کے فرمان رواؤں کو ہندوستان کے مسلمانوں کی حالتِ ڈار سے مطلع کرنے کے بعد ان سے امداد کی درخواست کی۔ مگر ان کوششوں کا بھی کوئی خاص خواہ نتیجہ نہ نکلا۔ اور اگر ادنیٰ وطن کی یہ جنگ سلطان کو تنہا ہی لڑنی پڑی۔ اس نے انگریزوں کا مقابلہ کرنے کے لئے فرانسیسی فوجوں کی امداد بھی حاصل کی۔ سلطان حیدر علی کی وفات کے وقت انگریزوں سے جنگ جاری تھی۔ مراکم تخت نشینی ادا کرنے کے بعد سلطان ٹیپو نے جنگ کو اور تیز کر دیا اور دو ہزار فرانسیسی فوج کو انگریزوں سے مقابلہ کے لئے روانہ کر دیا اس کے بعد خود بھی انگریزی مقبوضات کی طرف پیش قدمی شروع کر دی۔ حیدر علی کوڑیاں بندر اور پائین گھاٹ میں انگریزوں سے شدید جھڑپیں ہوئیں جن میں کرنل کیپل، جنرل میتھیو اور کرنل لائل جیسے انگریز جونیوں نے حصہ لیا۔ مگر سلطان ٹیپو نے ہر معرکے میں انگریزی فوجوں کو شکست دی اور بہت سے انگریز انسروں اور سپاہیوں کو قید کر لیا۔ یہ دیکھ کر انگریزوں نے سلطان کی طرف صلح کا ہاتھ بڑھایا مگر اس صلح سے انگریزوں کو محنت نقصان ہوا اور سلطان ٹیپو کی شجاعت اور

سکری قابلیت کی دھاک سارے ہندوستان بلکہ یورپ تک بھیج گئی۔

مرہٹوں اور نظام سے معرکے

اس جنگ کے اختتام کے چند روز بعد ہی نظام اور مرہٹوں نے انگریزوں کے خفیہ اشارے سے سلطان کے خلاف جنگ پھیر دی۔ اس سے متعلقہ یہ تھا کہ سلطان کو اطمینان کا سانس لینے اور اپنی سلطنت کو مضبوط کرنے کا موقع دے۔ ادھر سلطان کی اس فتح نے خود نظام اور مرہٹوں کو بھی تشویش میں مبتلا کر دیا تھا اور انہیں نظر آ رہا تھا کہ اگر سلطان ٹیپو کو ہتھوڑی سی جھٹ اور مل گئی تو وہ ان دونوں کو ختم کر دے گا۔ چنانچہ ۱۷۹۹ء میں مرہٹوں اور نظام کی متحدہ فوج نے میسور پر حملہ کر دیا۔ شامپور میں دونوں فوجوں کے درمیان ایک فیصلہ کن جنگ ہوئی۔ مرہٹوں اور نظام کی متحدہ فوجوں کو شکست فاش ہوئی۔ مرہٹے توپ خانہ اور بہت سا اسلحہ جنگ چھوڑ کر میدان سے فرار ہو گئے۔ اور ان کے نامی گرامی سردار کامرے۔ اس کا میری کے بدلہ اور سنے اپنی فوجوں کو نظام اور مرہٹوں کے علاقوں پر حملہ کرنے کا حکم دیا۔ سلطان کی فوج کا ایک دستہ مرہٹوں کے بھیپ میں داخل ہو گیا۔ اس اچانک حملے کا یہ اثر ہوا کہ مشہور مرہٹہ راجہ ہو لکر اپنی عورتوں اور بچوں تک کو بھیپ میں چھوڑ کر بھاگ نکلا۔ آخر مرہٹوں نے صلح کی درخواست کی اور سلطان ٹیپو نے خالی طرف سے کام لے کر ان کی درخواست قبول کر لی۔ اس طرح مرہٹوں اور نظام دونوں کو شکست کے ٹھکانے پر خود دستخط کرنا پڑے۔

انگریزوں سے جنگیں

سلطان ٹیپو کی اس فتح نے انگریزوں کو بے حد خوف زدہ کر دیا۔ سلطان کی طاقت سے انہیں اپنا مستقبل تاریک نظر آنے لگا۔ چنانچہ انگریزوں نے نظام اور مرہٹوں کے ساتھ ایک معاہدہ کیا کہ ٹیپو سلطان کی حالت خیر کے اس کی سلطنت تینوں آپس میں تقسیم کر دیں۔ ۱۸۰۰ء میں جب لارڈ کارنوالس ہندوستان کا گورنر جنرل ہو کر آیا تو اس نے سلطان ٹیپو سے فیصلہ کن جنگ لڑنے اور جنوبی ہند کی اس اسلامی سلطنت کو تباہ و برباد کرنے کا ایک جامع منصوبہ تیار کیا۔ ورٹراؤٹھور پر سلطان ٹیپو کے حملے کو پناہ بنا کر نظام اور مرہٹوں کے اشتراک سے میسور پر حملہ کر دیا۔ فروری ۱۸۰۰ء میں اتحادی فوجیں بنگلور پر حملہ آور ہوئیں۔ مگر سلطان کے بعض سرداروں کی غداری کی وجہ سے اسے شکست ہوئی۔ اسے اپنا نصف علاقہ اتحادیوں کے حوالے کرنا پڑا۔ تین کروڑ روپیہ بطور تادیب جنگ اس پر عاید کیا گیا جس میں

سے نصف روپیہ تو اسی وقت ادا کر دیا گیا اور نصف رقم کے لئے سلطان نے اپنے دو بیٹوں کو یرنگال کے طور پر لارڈ کارنوالس کے سپرد کر دیا۔ اس ساری کارروائی کے بعد انگریزوں نے سلطان سے علاقہ کورنگ کا مطالبہ کیا۔ چونکہ وہ اپنے دونوں بیٹوں کو انگریزوں کے ہارے کر چکا تھا اس لئے لارڈ کارنوالس کو بسن تھا کہ سلطان بیٹوں کی خاطر اس علاقے کے لئے جنگ نہیں کرے گا چنانچہ سلطان کو کورنگ سے بھی دست بردار ہونا پڑا۔ اس جنگ میں سلطان کے امراءے دربار خصوصاً میر غلام علی ٹنگرہ نے ہدایت شرمناک کردار ادا کیا اور بکثرت ہندو سرداروں اور ہندو قلعہ داروں نے سلطان ٹیپو سے غداری کی انہوں نے انگریزوں سے سازش کر کے ان کی پیش قدمی کی تیرہ کو سلطان سے پوشیدہ رکھا۔ یہ سازش اتنی گہری تھی اور اس قدر احتیاط سے تیار کی گئی تھی کہ سلطان کو انگریزوں کے حملے کی خبر اس وقت تک نہ ہوتی جب تک کہ ان کی فوجیں بنگلور تک پہنچ گئیں۔

سلطان ٹیپو کی شہادت

سلطان تہا بیٹ اول العزم آدمی تھا اور مصائب میں حوصلہ ہارنا اسے متا ہی نہ تھا باوجودیکہ اس کی نسبت ملک اس کے قتل سے نکل گیا تھا مگر اس کی ہمت پست نہیں ہوئی بلکہ اس نے سلطنت کا اندوہی نظم و نسق درست کرنے اور اسلامی ممالک سے امداد حاصل کر کے انگریزوں سے ایسا فیصلہ کن جنگ کرنے کی تیاری شروع کر دی۔ ادھر (۱۷۹۷ء میں) مشہور انگریز مدبر لارڈ ولزلی ہندوستان کا گورنر جنرل ہو کر آیا جسے فریسیوں اور مسلمانوں دونوں سے نفرت تھی چونکہ فریسی سلطان ٹیپو کی حمایت کر رہے تھے اور سلطان کی شجاعت اور طاقت کا شہرہ بھی یورپ تک پہنچ چکا تھا اس لئے اس نے ہندوستان آتے ہی سلطان کی طاقت کا خاتمہ کرنے کی کوششیں شروع کر دیں۔ اس نے نظام اور مرہوں سے سلطان کے خلاف خفیہ معاہدہ کیا اور اس کے دربار سے قلعوں تک سازش کا جال بچھا دیا۔ ۱۷۹۸ء فروری ۱۷۹۸ء کو انگریزوں نے نظام اور مرہوں کی متحدہ فوجوں نے سلطان ٹیپو کی حدود سلطنت پر حملہ کر دیا مگر سلطان کے عسکروں اور امراءے سلطنت میر صادق پور بیٹ، غلام علی ٹنگرہ، میر معین الدین، میر قاسم اور میر فخر الدین نے آخر وقت تک سلطان کو انگریزوں کی پیش قدمی سے بے خبر رکھا جب دار السلطنت سرنگا پٹم سے متحدہ فوجیں تین دن کی مسافت پر رہ گئیں تو سلطان کو اطلاع ہوئی۔ سلطان بجلی کی سی سرعت سے مقابلے پر پہنچا اور انگریزی فوجوں کو سخت نقصان پہنچایا۔ اسی دوران میں دوسری جانب سے متحدہ فوجوں نے سرنگا پٹم

پر حملہ کر دیا۔ جمہور سلطان دارالسلطنت کو بچانے کے لئے واپس آیا۔ مگر یہاں بھی اس کے امرا نے دربار اور سرداران فوج نے غداری کی اور میر تقیاسم نے فصیل کے کمزور حصے پر گولہ باری کر کے اس میں شگات ڈال دیا۔ یہ دیکھ کر سلطان خود اس شگات پر آکھڑا ہوا اور یہیں مہٹی بھر جاں نثاروں کے ساتھ دشمن کی ٹڈی دل فوجوں کا مقابلہ کرتے ہوئے ۱۶۹۹ء کو شہید ہو گیا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ اس طرح جنوبی ہند بلکہ سارے ہندوستان سے انگریزوں اور مرہٹوں کے سب سے طاقتور مسلمان حلیف کا خاتمہ ہو گیا۔ جنگ پلاسی اور جنگ بکسر کے بعد یہ تیسری جنگ تھی جس نے ہندوستان خصوصاً مسلمانان ہند کی قسمت کا فیصلہ کر دیا اور انگریزوں کے قدم نہایت مضبوطی سے جم گئے۔

حافظ رحمت خاں

سلطان ٹیپو کی شہادت سے قبل ایک اور سانحہ پیش آیا جس نے شمالی ہندوستان کے مسلمانوں کی قوت کو بہت ضعیف پہنچا دیا۔ نواب نجیب الدولہ کے انتقال کے بعد اس علاقے کی صورت حال نہایت خراب ہو گئی تھی۔ نواب اودھ شجاع الدولہ کی خود غرضی اور فتنہ پر دازی نے بھی مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچا دیا۔ روہیلکھنڈ کا حکمران حافظ رحمت خاں جس کی فرجیں پانی پت کی جنگ میں نجیب الدولہ اور احمد شاہ ابدالی کی معیت میں تہایت مردانگی کے ساتھ مرہٹوں سے نبرد آزما ہوئی تھیں اب شجاع الدولہ، مرہٹوں اور انگریزوں کی حلیانہ نگاہوں کا مرکز بنا ہوا تھا۔ شمال ہند میں اب یہی ایک ایسا مسلمان حکمران رہ گیا تھا جو دنیا حیت سے سرشار، نہایت اہل علوم، بڑا بہادر اور ایک بڑی ریاست کا سربراہ تھا۔ انگریز اور مرہٹے دونوں اسے اپنے عزائم کی راہ میں سب سے بڑا خطرہ سمجھتے تھے۔ ادھر شجاع الدولہ کی ہرملن کوششیں یہی تھیں کہ حافظ رحمت خاں کا خاتمہ کر کے روہیلکھنڈ کی اس سب سے بڑی اسلامی ریاست پر قبضہ کر لے۔ اس مقصد کے لئے اس نے انگریزوں اور مرہٹوں سے ساز باز کرنے میں کوئی باک عسوس نہ کی۔ اور ۱۷۸۷ء میں ان متحدہ فوجوں نے حافظ رحمت خاں پر حملہ کر دیا ضلع شاہجہان کے قصبہ میرٹھ پور پرگزہ میں دونوں فوجوں کے درمیان جنگ ہوئی۔ اگرچہ حافظ رحمت خاں کی فوج متحدہ فوج سے تعداد اور سامان حرب میں بہت کم تھی مگر حافظ صاحب نے برہمنی مردانگی سے مقابلہ کیا اور عین میدان جنگ میں توپ کا گولہ لگنے سے شہادت پائی۔ اس طرح انگریزوں اور مرہٹوں کا ایک بہادر اور مضبوط حلیف ایک نام نہاد مسلمان

حکمران کی سازش کے نتیجے میں ان کے راستے سے ہٹ گیا۔ ایک اور اسلامی ریاست کا چراغ گل ہو گیا جس کا سربراہ ذہنی لحاظ سے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے مکتبہ فکر سے تعلق رکھتا تھا۔

سید احمد شہیدؒ کا جہاد آزادی

انگریزوں اور مرہٹوں کے بعد اب مسلمان ہند کو سب سے زیادہ نقصان سکھوں سے پہنچ رہا تھا۔ قزاق عبدالصمد خاں، میر معین الملک اور احمد شاہ ابدالی نے پے درپے حملے کئے اور کاری عزیمت لگا کر ان کی طاقت کو کمزور کر دیا۔ یہ درست ہے کہ اب ان کے میرٹھ اور دلی پر قبضے کے منصوبے خاک میں مل گئے تھے مگر مرکزی کمزوری اور پنجاب کے مقامی مسلمان سرداروں کی نا اتفاقی نے، حوالہ سکھوں کے لئے سادگار بنا دیا۔ ادھر افغانستان میں اندرونی انتشار پیدا ہو گیا اور پنجاب کے جن علاقوں پر افغانوں کا تسلط تھا وہاں کے سکھوں کو معقول ملک دلی سلی نتیجہ یہ ہوا کہ سکھوں نے پھر سر اٹھایا اور اب کے وہ مسلح یعنی جھڑوں کی شکل میں نمودار ہوئے۔ اس طرح پنجاب کے مختلف علاقوں پر سکھوں کی بارہ مختلف سیلے قابض ہو گئیں جن کے ہاتھوں پنجاب کے عوام خصوصاً مسلمانوں کو ناقابل بیان مظالم برداشتہ کرنے پڑے۔ بیشتر علاقوں میں یا جماعت غازی، مروت، ہوٹلی، مساجد سنسان، مقبرے دیران اور آبادیوں میں ہو گا سماں نظر آنے لگا۔ شریف مسلمان کتیں بنا دیے گئے، بچے طعنے کے مسلمانوں کی بہو بیٹیاں جس طرح رسوا کی گئیں اس کی بغیر چشم ملک نے کم ہی دیکھی ہوگی۔ ان مسلوں کے سردار ہنایت درجے کے جاہل، سفاک اور انتظامی صلاحیتوں سے قطعاً عاری تھے ان کی آپس میں بھی جھگڑیں ہوتی رہتی تھیں اور ان جھگڑوں میں بھی مفتوحہ علاقے کے مسلمانوں کو ظلم و ستم کا نشانہ بننا پڑتا تھا۔ آخر سکھوں کی ایک مش سکھ چلیا کے سردار رنجیت سنگھ نے افغانستان کے حکمران شاہ زماں کی ایک خدمت سر انجام دے کر اس سے خوشنودی کا پروانہ اور لاہور کی حکومت حاصل کر لی۔ نواں کوٹ کے ایک مسلمان رئیس غلام دیں سنگھ نے رنجیت سنگھ کی امداد کی امداد وہ ۱۷۹۹ء میں لاہور پر قابض ہو گیا۔ رنجیت سنگھ بلاشبہ ایک اولوالعزم اور بیدار مغز حکمران تھا۔ اس نے سکھوں کو متحد کر کے ایک وسیع حکومت قائم کر لی اور پشاور سے کشمیر اور ملتان کی سرحدوں تک اس کی حکومت کا دائرہ وسیع ہو گیا لیکن ظلم و ستم اور لوٹ مار میں وہ کسی سکھ سردار سے کم نہ تھا۔ اب تک مسلمانوں پر جو مظالم غیر منظم طریقے سے ہو رہے تھے، رنجیت سنگھ نے بقول مولانا غلام رسول قہرانیؒ منظم شکل دے دی۔ اس کے ہاتھوں پنجاب کے مسلمان بلبلارہے تھے اور صوبہ سرحد تک مسلمانوں میں ایک حشر برپا تھا۔

حضرت سید احمد شہیدؒ کی اصلاحی تحریک

یہ تھے وہ حالات جنہوں نے اسے یوپی کے ایک سید زاوے کو بے قرار کر دیا۔ وہ پنجاب و سرحد کے مسلمانوں کی امداد کے لئے اٹھا اور سخت نامساعد حالات کے باوجود معجزانہ طور پر پشاور کے مطلع پر نمودار ہو گیا۔ اسی مرحلہ میں کا نام سید احمد تھا جو ہماری ملی تاریخ میں سید احمد شہیدؒ کے معجزہ و محترم نام سے مشہور ہے۔ حضرت سید احمد شہیدؒ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی طرح اللہ تعالیٰ کے ان برگزیدہ بندہ دلدیسے تھے جنہیں وہ اپنی خاص حکمتوں کے تحت دنیا میں مامور فرماتا ہے۔ بلاشبہ وہ اپنی صدی کے مجدد تھے انہوں نے اسیاتے دین کی اسی تحریک کو زندہ کیا جسے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے جاری فرمایا تھا۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ کی طرح ان کی تحریک کے بھی دو حصے تھے۔ اول مسلمانوں کی اخلاقی و روحانی اصلاح۔ دوم ان کی مادی ترقی۔ روحانی و اخلاقی اصلاح کے تحت انہوں نے مسلمانوں کے سامنے سب سے پہلے اسلام کی اصل تصویر پیش کی اور ان غلط عقائد اور قبیح رسوم کی نشاندہی کی جو صد ہا سال سے غیر مسلموں کے ساتھ رہنے بٹنے سے مسلمانوں نے اختیار کر لی تھیں۔ شرک اور بدعات کے خاتمہ ان کا جہاد بجائے خود اتنا بڑا کارنامہ ہے جو انہیں مجدد کے مقام پر فائز کرتا ہے۔ ان کی کوشش سے ہزاروں مسلمان جو نام کے مسلمان تھے کام کے مسلمان بن گئے۔ بہتوں نے منشیات اور فسق و فجور سے توبہ کر لی اور بد رسومات ترک کر کے مومنوں کی صف میں شامل ہو گئے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ کی طرح حضرت سید احمدؒ نے بھی بیعت لی اور اس طرح ایک ایسی جماعت تیار کی جو خود بھی پاکیزہ زندگی بسر کرتی تھی اور دوسروں کو بھی پاکیزہ زندگی بسر کرنے کی تلقین کرتی تھی۔ خوش قسمتی سے حضرت سید احمد شہیدؒ کو ایک ایسا عریض باصلاح مل گیا جس نے ان کی تحریک کو آگے بڑھانے اور اسے مقبول بنانے میں نمایاں کردار ادا کیا۔ یہ خاندان ولی اللہؒ کے چشم و چراغ حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ تھے جو علم و فضل کے دیور سے آراستہ ہونے کے ساتھ ساتھ ڈاکٹر ہنٹر کے بقول اپنے زمانے کے بہت بڑے جرنیل بھی تھے۔ انہوں نے حضرت سید احمد شہیدؒ کی تحریک کے دونوں حصوں کو پایہ تکمیل تک پہنچانے میں آخر وقت تک اپنے مرشد کا ساتھ دیا۔

عسکری تحریک

جیسا کہ قبل ازیں عرض کیا جا چکا ہے کہ حضرت سید احمد شہیدؒ کے دو مقاصد تھے۔ مقصد اول یعنی مسلمانوں کے عقائد و اعمال کی اصلاح میں جب کسی قدر کامیابی حاصل ہو گئی اور نیک نفس اور پاکیزہ کردار مسلمانوں کی ایک جماعت تیار ہو گئی تو آپ نے اس جماعت کو مقصد دوم کے حصول کا ذریعہ بتایا۔ یعنی مسلمانوں کو غیر مسلموں کی فلاحی سے نجات دلانا خصوصاً مسلمانوں کے جبر و استبداد کا خاتمہ۔ آپ نے ملک کے

مختلف حصوں میں اپنے داعی بھیج کر مسلمانوں کو سکھوں کے خلاف جہاد میں شریک ہونے کی دعوت دی۔ چنانچہ آپ کے مبلغوں کی کوشش سے ایسے جاہلاد آپ کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو گئے جنہوں نے اپنی جانیں اسلام کی سربلندی اور مظلوم مسلمانوں کو ظالموں کے پنجے سے نجات دلانے کے لئے وقف کر دیں۔

ضروری انتظامات کے بعد سید صاحب ۱۲۶۷ھ کو اپنے وطن رائے بریلی سے روانہ ہوئے۔ اور وہاں سے گو، یار، ٹونک، اجیر، جودھپور، میرپور، شندور، الہ یار، حیدر آباد، لشکار پور اور کوٹہ ہوتے ہوئے افغانستان میں داخل ہوئے اور وہاں سے قندھار اور غزنی ہوتے ہوئے نومبر ۱۲۶۷ھ میں پشاور پہنچ گئے۔ جس وقت آپ رائے بریلی سے روانہ ہوئے تو آپ کے ساتھ پانچ سو مجاہدین کی مختصر سی جماعت تھی لیکن چار سہ پہنچ کر یہ تعداد ڈیڑھ ہزار ہو چکی تھی۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک ہزار مجاہدین رائے بریلی سے پشاور تک کے طویل سفر میں آپ کے ساتھ شامل ہوئے تھے۔

پشاور پر سید صاحب کا غلبہ

چار سہ پہنچنے کے بعد سید صاحب نے شمال مغربی صوبہ سرحد کا دورہ کیا اور افغانوں کے قصبات و قریات تک دعوت جہاد پہنچائی۔ اس دعوت کا افغانوں پر خاطر خواہ اثر ہوا اور سکیموں پھٹانے آپ کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے۔ اسی دوران میں ہندوستان سے مجاہدین کے تانے زبر نقد اور سامان جنگ لے کر آپ کے پاس پہنچنے لگے۔ ان مجاہدین میں متعدد بنگالی پنجابی اور سندھی سرفروش بھی تھے۔ سید صاحب کی بڑھتی ہوئی طاقت دیکھ کر سکھ خائف ہو گئے اور آپ کا راستہ روکنے کے لئے میدان میں آ گئے۔ اگوڑہ، خشک، حضر اور شید و مقامات نوشہرہ میں سکھوں سے سید صاحب کی متعدد جنگیں ہوئیں جن میں ایک (شید و) کے سوائے باقی سب میں مجاہدین کو کامیابی ہوئی اور سکھوں کو زبردست جانی نقصان اٹھانا پڑا۔ رفتہ رفتہ سابق صوبہ سرحد کا بہت بڑا علاقہ جس میں پشاور بھی شامل تھا سید صاحب کے زیر نگیں آ گیا۔ اس علاقے میں آپ کے نام کا خطبہ پڑھا جانے لگا۔ سید صاحب شمال مغربی صوبہ سرحد میں چار سال سے کچھ زیادہ رہے تک مقیم رہے اور افغانوں کے اخلاق و عادات اور ان کی معاشرتی و روحانی اصلاح میں مصروف رہے آپ کی کوشش سے عرصہ دراز کے بعد یہاں اسلامی قوانین کا نفاذ عمل میں آیا۔ فسق و فجور کا خاتمہ ہوا اور یہ علاقہ ایک نئے رنگ میں رنگ گیا۔

۱۔ سید احمد شہید ۳۳۹ مولفہ مولانا غلام رسول

۲۔ سیرت سید احمد شہید ۳۶۲ مولفہ سید ابوالحسن علی ندوی

سردارانِ پشاور کی سازشیں

سید صاحب کے قتل سے جہاں شکل معنی صوبہ سرحد کے مسلمانوں کی حالت میں دینی لحاظ سے تغیر پیدا ہو گیا وہاں غریب مسلمان بھی خانوں کے ظلم و ستم سے نجات پائے۔ اب کسی کو کمزور پر دست درازی کی جرأت نہ ہوتی تھی۔ لیکن اس سے سردارانِ پشاور اور بعض دیگر علاقوں کے افغان سردار گھبرا گئے کیونکہ اس طرح امیر و غریب، پھوٹے اور بڑے سب ایک سطح پر آگئے تھے اور یہ مساوات ان سرداروں کے مزاج کے خلاف تھی جو سالہا سال سے نفس پرستی اور کبر و نخوت کے سرکش گھوڑے پر سوار تھے۔ یہ لوگ آزاد اور معصیت کی زندگی گزارنے کے عادی تھے۔ سید صاحب نے ان پر جو پابندیاں عائد کر دی تھیں وہ ان کے خوگر نہ تھے۔ دوسرے سید صاحب کی طاقت سے خائف تھے اور اپنے ایکٹوں کے ذریعے افغان عوام میں سید صاحب کے خلاف بے چینی اور بد دلی پھیلانے کی پوری کوشش کر رہے تھے چنانچہ ان کے خلاف سازشیں شروع ہو گئیں۔ ان سازشوں میں ملاؤں نے بھی سرگرم حصہ لیا جن کی مذہبی دوکانیں سید صاحب کے ہاتھ سے بند ہو گئی تھیں۔ سردارانِ پشاور کے ساتھ مل کر ان ملاؤں نے عوام الناس کو سید صاحب کے خلاف بھڑکایا اور اس عہد کے سب سے بڑے مومن بلکہ امیر اومنین کے خلاف کفر کے فتوے دینے سے بھی اجتناب نہ کیا۔ عجیب بات ہے کہ سکھوں کو جو اس وقت پنجاب میں سب سے بڑی طاقت تھے سید صاحب کی بیعت کی وجہ سے پشاور پر حملہ کرنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ مگر خود پشاور اور سرحد کے بعض سرداروں اور ملاؤں نے ان کے خلاف ایسی ریشہ دوانیاں کیں کہ انہیں یہ علاقہ خالی کرنا پڑا بلکہ مسلمانوں نے مسلمانوں کا خون بہایا اور بہت سے مجاہدین کی قیمتی جاتیں تلف ہو گئیں۔ یہ صورت حال دیکھ کر سید صاحب پشاور سے روانہ ہو گئے اور مختلف مقامات سے ہوتے ہوئے اپریل ۱۸۸۷ء میں بالاکوٹ پہنچے جو ضلع ہزارہ کا تہایت محفوظ مقام ہے۔

سید صاحب کی شہادت

آپ کا منصوبہ یہ تھا کہ بالاکوٹ کو مرکز بنا کر کشمیر میں جہاد کیا جائے جہاں سکھوں نے مسلمانوں پر عرصہ حیات تلک کر رکھا تھا۔ کشمیر اور ہزارہ کی فتح کے بعد پھر پنجاب کا رخ کیا جائے اور مسلمانوں کو سکھوں کے ظلم و ستم سے نجات دلا کر ان علاقوں میں اسلامی حکومت قائم کی جائے۔ مگر انہوں نے ہزاروں اور ہزاروں نے یہاں بھی آپ کا منصوبہ کامیاب نہ ہونے دیا۔ ابتدا میں بالاکوٹ کے لوگوں خصوصاً دکان کے افغان سرداروں نے آپ کی جہان نوازی اور پدیرائی میں بہت اخلاص کا مظاہرہ کیا مگر جب انہوں

نے دیکھا کہ سید صاحب اسلامی قوانین نافذ کر رہے ہیں اور ان کے افعال کی باز پڑس کر رہے ہیں جس سے ان کی آزادی پابندی میں بدل رہی ہے تو وہ سید صاحب کے مخالفت ہو گئے۔ ادھر سکھوں اور سرداران پشاور کی سازش سے علا کا ایک فوجی بالاکوٹ اور نواحی علاقوں میں تقسیم کیا گیا جس میں سید صاحب اور ان کے رفقاء کو گرفتار دیا گیا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سید صاحب کی مخالفت شروع ہو گئی اور یہاں کے خواتین ان کی امداد سے دست کش ہو کر بلائی پہاڑوں پر چلے گئے۔ ادھر سکھوں کو جب سید صاحب کی پشاور سے روانگی اور بالاکوٹ میں آمد کا علم ہوا تو ان کا ایک بہت بڑا لشکر شیر سنگھ کی قیادت میں بالاکوٹ کے قریب آپہنچا۔ اگر اس علاقے کے بعض لوگ غداری اور سکھوں کی رہنمائی نہ کرتے تو یہ لشکر بالاکوٹ کے دشوار گزار پہاڑی راستوں سے گذر کر پیچھے نہیں آتا سکتا تھا۔ اگرچہ دشمن کی طاقت سید صاحب کی جماعت سے کم از کم دس گنا زیادہ تھی اور بعض لوگوں نے سید صاحب کو مشورہ بھی دیا کہ سکھوں سے کچلے میدان میں لڑنے کی بجائے محفوظ جگہ پر جنگ کرنی چاہیے مگر قضا و قدر کے فیصلوں کو کون بدل سکتا ہے۔ سید صاحب نے دشمن کے سامنے سے فرار ہونا گوارا نہ کیا اور کچلے میدان میں تبرد آزما ہو گئے۔ اس میں شبہ نہیں کہ سید صاحب اور آپ کے رفقاء نے حیرت انگیز شجاعت سے جنگ کی جس کا سکھ جرنیلوں نے بھی اعتراف کیا۔ حضرت شاہ اسماعیل شہید نے جو سید صاحب کے امیر لشکر یا سپہ سالار تھے مردانگی کا بے نظیر نمونہ دکھایا لیکن آخر سید صاحب نے مع شاہ اسماعیل داد شجاعت دیتے ہوئے شہادت پائی۔ ان کے ساتھ بیشتر مجاہدین بھی شہید ہو گئے جن میں ہندوستانیوں، پنجابیوں اور سندھیوں کے علاوہ دنداد افغانوں کی ایک جماعت بھی شامل تھی اس طرح ہر مئی ۱۸۳۹ء کو یہ تحریک چوں کی غداری اور یہ وفائی کے ماحول ختم ہو گئی اور سید صاحب جن لوگوں کی رہنمائی کے لئے اپنا عیش و آرام اور گریباں چھوڑ کر اور اس زمانے میں ہزاروں میل کا دشوار گزار اور تکلیف دہ سفر کر کے آئے تھے انہوں نے ہی سید صاحب سے ہاتھیں پھیریں۔ ہمارے خیال میں جنگ پلاسی اور ٹیپو سلطان کی شہادت کے بعد یہ تیسرا بڑا حادثہ۔ ساخرا یا المیہ تھا جو ہندوستان کے مسلمانوں کو پیش آیا اور جس کے نتیجے میں اس سرزمین پر اچھے اسلام کی آخری کوشش بھی ناکام ہو گئی۔

برصغیر پر انگریزوں کا مکمل تسلط

سراج الدولہ سلطان حیدر علی، سلطان ٹیپو، نواب نجیب الدولہ، نواب رحمت خاں اور سید احمد شہید غرض وہ تمام لوگ ایک ایک کر کے رخصت ہو چکے تھے جو اچھے دین کے لئے جدوجہد کر رہے تھے۔ اب میدان میں کوئی ایسی شخصیت باقی نہ رہی تھی جو مسلمانوں کو غیر ملکی استعمار کے مقابلے میں صف آرا

کرتی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ انگریزوں کے عزائم نے آخری کرہٹلی اور انہوں نے سب سڈی ایری سسٹم کے ذریعے ایک ایک کر کے تمام آزاد ریاستوں کو ختم کر دیا۔ اب بنگالی، بہار، اڑیسہ، مدراس، بمبئی، اودھ، روہیلکھنڈ اور سارا جونی ہند مکمل طور پر انگریزوں کے زیر اقتدار آچکا تھا صرف پنجاب اور سندھ باقی رہ گئے تھے۔ سندھ اس وقت تک آزاد سلطنت تھی جس پر تالپور خاندان کے امراء کی حکومت تھی۔ مگر انگریزوں کو اس آزاد اسلامی حکومت کا وجود کب گوارا ہو سکتا تھا۔ چنانچہ انہوں نے ایک معمول سے واقعے کو بہانہ بنا کر فروری ۱۸۴۳ء میں امیران سندھ سے جنگ پھیر دی۔ امیروں کو شکست ہوئی اور سندھ بھی انگریزی حکومت میں شامل کر لیا گیا۔

اب قابل ذکر علاقہ صرف پنجاب کا رہ گیا تھا جو ابھی تک انگریزوں کی سلطنت سے باہر تھا۔ مگر رنجیت سنگھ کی وفات نے انگریزوں کے لئے یہ راستہ بھی صاف کر دیا۔ سکھ سرداروں میں خانہ جنگی شروع ہو گئی جس سے قابضہ اٹھا کر ۱۸۴۵ء پھر جنوری ۱۸۴۹ء اور آخر میں فروری ۱۸۴۹ء میں لاہور، جیالندہ اور گجرات کے مقام پر انگریزوں نے سکھوں سے ہزد آزمائی کی اور انہیں سخت جانی و مالی نقصان پہنچا کر پنجاب پر بھی مکمل طور پر قبضہ کر لیا۔ گجرات کے قریب سکھوں کو ایسی سخت شکست ہوئی کہ وہ اپنا توپ خانہ اور دوسرا ساز و سامان جنگ تک چھوڑ کر بھاگ گئے۔ ولیپ سنگھ کو معزول کر کے انگلستان بھیج دیا گیا۔ اس کی ذاتی جاگیر، زیورات، طلائی برتن سب کچھ ریشتی اور کاہل پارچات بھی انگریزوں نے اپنے قبضے میں لے لئے۔

۱۸۵۷ء کی بغاوت

پنجاب پر انگریزوں کے قبضے کے بعد سارا ہندوستان ان کے زیر نگیں آ گیا اور اب کوئی شخصیت ایسی باقی نہ رہی جو ان کے اقتدار کو چیلنج کرتی اس لئے ان میں تکبر اور اہل ہند کے خلاف نفرت و حقارت کے جذبات پیدا ہو گئے۔ ہندوستانی سپاہیوں کی بھی وہ عزت نہ کی جاتی تھی جس کے وہ مستحق تھے حالانکہ یہی وہ لوگ تھے جنہوں نے بنگالی سے پیشاور اور ہمالیہ کی ترائی سے اس کماری تک کا ہزاروں میل علاقہ اپنی تلوار سے فتح کر کے انگریزوں کو دیا تھا مگر اس کے صلے میں انہیں گالیاں دی جاتی تھیں اور ان سے سخت

۱۔ اوکس بس ۶۸۵

۲۔ تاریخ پنجاب ۶۳۱ مولفہ رائے بہادر گنپتیا لال

۳۔ کہیں جگہ دوم ۲۵۰

بدسلوکی کی جاتی تھی جب ان کی ان جاں کاہ خدمات کی قدر نہ ہوتی تو وہ فطرتاً انگریزوں سے دل برداشتہ ہو گئے۔ انہوں نے دور دراز علاقوں میں جانے کے لئے بھرتہ میں اضافے کا مطالبہ کیا مگر ان کا یہ مطالبہ بھی نہایت سختی سے رد کر دیا گیا۔ غرض انگریزوں کے وسیع اقتدار ان کی نا انصافیوں اور عزیز دانش مندانہ حکمرانی نے صورت حال کو اس درجہ خراب کر دیا کہ ۱۸۵۷ء میں وہ ہنگامہ رونما ہوا جس نے انگریزی حکومت کی بنیادیں ہلا ڈالیں۔ اس ہنگامے کے اسباب تو اسی وقت صبح ہونے لگے تھے جب کلاؤٹ نے ۱۸۵۷ء میں پلاسی کے میدان میں توپ سراج، لدلوہ پہ بلا وجہ اور جارحانہ حکم کر کے اسے شکست دی اور تنگائے میں انگریزی سلطنت کی بنیاد رکھ دی لیکن اس وقت اس کا رد عمل ظاہر نہ ہوا اور ایک سو سال تک یہ مواد چلتا رہا۔ بعد کے واقعات نے اس کی شدت میں اور اضافہ کر دیا۔ انگریزوں نے جن حکمرانوں کی ریاستوں پر قبضہ کر لیا تھا وہ اور ان کے جانشین سب نے زیادہ دل برداشتہ تھے۔ ان علاقوں کے عوام میں بھی ایسے لوگوں کی کمی نہ تھی جو انگریزوں کے اقتدار کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ صرف یہی نہیں کہ انگریزوں نے ہندوستانی پر قبضہ کر کے اہل ہند کو سیاسی لحاظ سے غلام بنالیا تھا بلکہ انہوں نے ایک قدم اور آگے بڑھ کر یہ اٹھانہ حرمت کی کہ اپنے مذہب کا جو ابھی ان کے گندھے پر رکھنا چاہا۔ پارلیمنٹ نے عل الاطلاق ہندوؤں اور مسلمانوں کے مذاہب پر اعتراض کرنے شروع کئے اور خصوصاً مسلمانوں کے اکابر پر تاروا چلے گئے۔ پولیس کو حکم دیا گیا کہ وہ ایسے اجتماعات میں پارلیمنٹ کے ہمراہ رہیں جن میں عیسائیت کی تبلیغ اور ہندوستانیوں کے مذہب کی تنقیص کی جاتی تھی۔ بعض انگریز حکام نے اپنے ہندوستانی ہمتوں کو حکماً اپنے تنگلوں پر بلایا اور پارلیمنٹ کے ٹیکر سننے پر مجبور کیا جن میں اہل ہند کی سختی دل آزاری کی جاتی تھی۔ ۱۸۵۷ء کی قحط مہائی میں کچھ ہندوستانی برٹش لوگوں کو ان کی کس میرسی اور بے چارگی سے قہرہ اٹھا کر عیسائی بنا بیٹھا۔ اس طرح تمام ہندوستانی وراثی علاقوں کے لوگ یہ سمجھنے لگے کہ انگریز ہر مفلس و محتاج کو اپنے مذہب میں لے آئیں گے۔

سر سید احمد خان کے بقول اس ہنگامے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ انگریزوں نے حکومت کے معاملات میں ہندوستانیوں کو شریک نہیں کیا بلکہ ان پر جسے آقا ہیں کہ حکومت کرتے رہے۔ اس سے عوام اور حکومت میں نفرت اور بے اعتمادی پیدا ہونے لگا۔ اس کے علاوہ اس کا ایک سبب معاشی بد حالی بھی تھا۔ ریاستوں کی ضابطی سے ہزاروں افراد جو ان ریاستوں کے حکمرانوں سے وابستہ تھے بے روزگار ہو گئے۔ تجارت پر انگریزوں کے حقیقی کی وجہ سے بھی ملکی صنعتیوں اور ملکی صنعتوں پر نہایت خراب اثر پڑا اور ہزاروں خاندان بدویشوں کو محتاج ہو گئے۔ اس کے علاوہ جنگ و جدل اور کشت و خون ریزی کی وجہ سے گاؤں کے گاؤں اور شہر

کے مشہور ویران ہو گئے۔ ہزاروں افراد جن میں بڑے بڑے شرفا بھی شامل تھے۔ در بدر خاک پھانسنے لگے۔ ظاہر ہے کہ اس صورت حال سے ملک کا اقتصادی ڈھانچہ تباہ ہو گیا اور لوگوں میں انگریزوں کے خلاف نفرت پیدا ہونے لگی۔

۱۸۵۶ء میں اردوہ کے حکمران راجہ علی شاہ کو معزول کر کے انگریزوں نے اس ریاست پر بھی قبضہ کر لیا۔ یہ بغاوت سے ایک سال قبل کا واقعہ ہے اور اگر اسے بغاوت کے فوری اسباب میں سے ایک بڑا سبب قرار دیا جائے تو غلط نہ ہو گا۔ انگریزوں کی فوج میں اس علاقے کے ہندوستانی سپاہیوں کی خاصی بڑی تعداد تھی۔ جب انہوں نے دیکھا کہ ان کے وطن پر بھی غلامی کے تاریک یادیں اٹھائے ہیں اور ان کے بادشاہ کو انگریزوں نے نظر بند کر دیا ہے تو قدرتاً انہیں اس واقعے کا رنج ہوا۔ اور وہ دل ہی دل میں انگریزوں سے نفرت کرنے لگے۔ اس سے قبل ہندوستان کے آخری بادشاہ بہادر شاہ ظفر سے واسرائے ہند لارڈ کیننگ نے اس "حکم" کی تعمیل کرائی کہ بادشاہ کا خطاب اور قلعہ پر تصرف صرف ان کی ذمہ داری تک ہے۔ ان کے بعد ان کے بیٹے کو شہزادہ اور ولی عہد ضرور کہا جائے گا اور ولی عہد بھی دیا جائے گا مگر وہ بادشاہ نہیں کہلائے گا۔ انہیں قلعہ میں رہنے کی اجازت ہوگی بلکہ اس میں انگریزی فوج متین کر دی جائے گی۔

اس "حکم" نامے کا بہادر شاہ ظفر، شہزادوں اور دہلی کے لوگوں پر تباہیت خراب رد عمل ہوا اور انہوں نے سمجھ لیا کہ اب اس برائے نام بادشاہت کا بھی خاتمہ ہو رہا ہے اس طرح ان میں انگریزوں کے خلاف سخت نفرت پیدا ہو گئی۔

اس ہنگامے کی آخری اور فوری وجہ وہ کار توں تھے جو ہندوستانی سپاہیوں کو دیئے گئے تھے اور جنہیں استعمال کرنے سے پہلے ان پر چربی لگائی ہوتی تھی اس کے بعد ان کا سرادھوں سے کاٹنا پڑتا تھا۔ ہندوؤں کا خیال تھا کہ اس میں گائے کی چربی شامل ہے اور مسلمان سمجھتے تھے کہ سور کی۔ اس طرح ہمارے مذہب کو خراب کیا جا رہا ہے۔ ہم بالائے ستم یہ ہوا کہ جب ان ہندوستانی سپاہیوں نے ان کار توں کو استعمال کرنے سے انکار کر دیا تو ان پر فوجی عدالت میں مقدمہ چلا کر دس سال قید مشقت کی سزا دی گئی اور فوج کی پر بڑھ کر اگر سب کے سامنے انکار کرنے والوں کی در دیاں اتار کر ہتھکڑیاں لگائی گئیں اور انہیں جیل کو روانہ کر دیا گیا۔

واقعاتِ بغاوت

ظاہر ہے کہ ہندوستانی سپاہیوں کے ساتھ یہ ذلت آمیز سلوک ایسا نہ تھا جسے خاموشی سے برداشت کر لیا جاتا۔ یہ ۹ مئی کا واقعہ ہے۔ دوسرے دن یعنی ۱۰ مئی کو، توار تھا جب شام کو انگریز عبادت گاہ کی غرض سے گرجا چلے گئے تو سپاہی اور ان کے ہندوستانی افسر ہتھیار لے کر بیڑوں سے نکلے اور جیل کے دروازے کھول کر قیدیوں کو رہا کر دیا۔ اس کے بعد ان مشتعل ہندوستانی سپاہیوں نے اپنے انگریز افسروں کے بنگلوں کا رخ کیا اور انہیں لاٹ کر نذر آتش کر دیا۔ انگریزی فوج کے دستے سے ان کی جھڑپ ہوئی اور اس میں بہت سے انگریز مارے گئے۔ یہ ہندوستانی میں اس بغاوت کا نقطہ آغاز تھا جس کے اسباب خود انگریز گزشتہ ایک سو سال سے پیدا کر رہے تھے۔ اس کے بعد باغی فوجیں دہلی کی طرف روانہ ہو گئیں اور لال قلعہ پہنچ کر مغلوں کے آخری بادشاہ بہادر شاہ ظفر سے درخواست کی کہ ان کی سرپرستی فرمائی جائے۔ پہلے تو بادشاہ نے انکار کیا اور ان سے کہا ”میرے پاس تنخواہ دینے کے لئے سزا ہے نہ ملک جہاں سے روپیہ حاصل ہو، نہ فوج ہے جس سے تمہاری مدد کروں۔ میں تو نام کا بادشاہ ہوں۔ بہتر ہے کہ تم لوگ مجھے میرے حال پر چھوڑ دو۔“ مگر جب سپاہیوں اور ان کے ہندوستانی افسروں نے بادشاہ سے کہا کہ ہم نہ آپ سے روپیہ مانگتے ہیں نہ فوجی امداد۔ ہم تو صرف یہ چاہتے ہیں کہ آپ ہماری سرپرستی قبول فرمائیں اور تختِ سلطنت پر رونق افروز ہو جائیں۔ آپ کے اقبال سے ہم سب کچھ حاصل کر لیں گے تو بہادر شاہ نے ان کی درخواست قبول کر لی اور ان کی بادشاہت کا اعلان کر دیا گیا۔ دہلی میں بہت سے انگریز تھے ان میں سے بہت سے قتل کر دیئے گئے اور شہر پر باغیوں کا قبضہ ہو گیا۔

جب میرٹھ کی بغاوت اور دہلی پر باغیوں کے قبضے کی خبر ہندوستان کے دوسرے علاقوں میں پہنچی تو وہاں بھی بغاوت کی آگ بھڑک اٹھی اور دیکھتے ہی دیکھتے لکھنؤ، کانپور، بریلی، بنسور، شاہجہان پور، الہ آباد، علی گڑھ، آگرہ، جھانسی، گوالیار اور کالپی وغیرہ میں ہندوستانی فوجوں نے سبھی اٹھ کھڑے۔ اور اپنے انگریز افسروں کو قتل کر کے ان شہروں پر قبضہ کر لیا۔ شروع شروع میں ہر علاقے پر باغیوں کو کامیابی ہوئی۔ مگر جب پانچ ماہ کے بعد ستمبر ۱۸۵۷ء میں انگریزوں نے سکھ فوج کی امداد سے دہلی پر قبضہ کر لیا تو بغاوت کی اس تحریک کو سخت دھچکا لگا۔ گو اس کے بعد بھی لکھنؤ، کانپور، شاہجہان پور، گوالیار، جھانسی اور کالپی وغیرہ میں انگریزوں سے باغی فوجوں کے نہایت خون ریز مقابلے ہوئے اور بعض مقامات پر

باقی فوجوں نے اس بے جگری اور عسکری قابلیت سے جنگ کی کہ خود انگریز حیرت زدہ رہ گئے اور انہیں سخت شکست ہوئی۔ مگر چونکہ بغاوت کے اصل مرکز یعنی دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا تھا اور جس بادشاہ (پہادر شاہ ظفر) کے نام پر یہ جنگ لڑی جا رہی تھی وہ انگریزوں کا قیدی بن چکا تھا اس نے یہ جنگ زیادہ عرصے جاری نہ رہ سکی اور نہ اس میں باغیوں کو کامیابی حاصل ہو سکی۔ رفتہ رفتہ انگریزی فوجوں نے ایک ایک شہر پر قبضہ کرنا شروع کر دیا۔ گوان میں سے بعض شہروں میں باغیوں نے ہزیمت پامردی سے مقابلہ کیا۔ گوالیار، بھانسلی اور کالپی باغیوں کے آخری گڑھ تھے جب یہ بھی فتح ہو گئے تو بغاوت کا شعلہ سرد پڑ گیا۔

فاغین کا انتقام

سر سید احمد خاں اور ان کے ہم خیال بزرگوں کا اندازہ درست ثابت ہوا اور بغاوت ایک سال جاری رہنے کے بعد ناکامی پر منتج ہوئی۔ اس بغاوت کے بعد ہندوستان کے مسلمانوں کا جو حشر ہوا اس کے تصور سے بھی روٹ گئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ انگریزوں نے باغیوں کے ساتھ ساتھ بے گناہ لوگوں سے بھی ایسا خوفناک اور ظالمانہ انتقام لیا کہ چلیز اور ہلاکو کے مظالم بھی بے حقیقت نظر آئے۔ سب سے پہلے اہل دہلی کی شامت آئی۔ انگریزوں کا شہر پر قبضہ ہوتے ہی اہل شہر خصوصاً مسلمانوں نے بھاگنا شروع کر دیا۔ وہ شریف زادیاں جن کے دوپٹے کا پلو بھی کسی نے نہ دیکھا تھا کھلے منہ عزت و آبرو کے ڈر سے بھاگ رہی تھیں۔ بیمار اور بوڑھے جن سے قدم اٹھانا مشکل تھا گھسٹ گھسٹ کر شہر سے نکل رہے تھے۔ اس عالم میں پشتوں سے جھج بھا ہوا گھر کا اثاثہ تو کجا کپڑے اور زیور بھی لے جانا مشکل تھا۔ بے شمار لوگ شہر سے بھاگتے ہوئے انگریزی فوجوں کی سفاسی کا نشانہ بنے۔ جو اس دار و گیر سے بچے انہیں اچھا دیہاتیوں نے لوٹ مار کا نشانہ بنایا۔ جو لوگ شدید بیماری، صنعت، بڑھاپے یا وطن کی محبت کی وجہ سے شہر نہ چھوڑ سکے انہیں اس جرم بے گناہی میں قتل کر دیا گیا۔ ان مقتولوں میں سب سے زیادہ بلکہ ننانوے فیصد مسلمان تھے جو سکھ فوجی جس گلی کو چھ میں کسی مسلمان کو دیکھ کر یا تنومند دیکھتے اسے اپنا نشانہ بنا کر دل کو ٹھنڈا کرتے۔ ان کے ہاتھ سے بہت سے معزز خاندانی مسلمان جو بد قسمتی سے شہر میں رہ گئے تھے مارے گئے۔ وہ بوڑھے باپوں کے سامنے جو ان بیٹیوں کو مارتے اور باپ کو ہتھ کر چھا جاتے، انگریز فوجی انہیں اسیروں سے پوچھتے کہ ہندو ہو یا مسلمان؟ جو شخص اپنے آپ کو مسلمان بتاتا

اسے گولی مار کر ختم کر دیا جاتا یا پھانسی پر لٹکا دیا جاتا۔ مسلمانوں کو برہنہ کر کے زمین پر لٹایا گیا ان کی مشکیں کسی گیش اور پھر انہیں سر سے پاؤں تک گرم تانبے سے دارغ دیا گیا سکھوں اور انگریز فوجیوں نے مسلمان قیدیوں کو زندہ آگ میں جلا دیا اور ان کے تڑپنے اور چلنے کا تماشا دیکھتے رہے۔ زندہ مسلمانوں کو سورا کی کھال میں جلا یا گیا۔ بعض کو مجبور کیا گیا کہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ بد فعلی کریں۔ سیکڑوں مسلمانوں کو ایک پھوٹے سے برج میں ٹھونس دیا گیا اور جب انہیں قتل کرنے کے لئے باہر نکالا گیا تو ان میں سے ۴۵ آدمی گرمی کی شدت اور دم گھٹنے کی وجہ سے ایڑیوں رگڑ رگڑا کر مر چکے تھے۔ بہت سے لوگوں کو اس جرم میں پھانسی دے دی گئی کہ انگریزی فوجوں کے پارچ کے وقت ان کے چہرے دوسری طرف کیوں تھے۔ ان پھانسی پانے والوں میں عوام الناس بھی تھے۔ اہل علم و فضل بھی تھے۔ سردار اور رئیس بھی تھے۔ شہزادے بھی تھے۔ دلی کے پاس جتنے شہزادے ملے پکڑے گئے۔ ان کی تعداد انقیس بیان کی جاتی ہے۔ ان میں بوڑھے، لنگڑے، بیمار سب کے سب پھانسی پر لٹکا دیئے گئے۔ حتیٰ کہ میرزا محمود شاہ اکبر شاہ بادشاہ کا پوتا و جع المناسل میں مبتلا تھا اس کی لکشر پھانسی پر گولہ لٹھی بنی ہوئی لٹکتی رہی۔

انگریزی فوج کے رسوائے زمانہ انسر ہڈسن نے بادشاہ کے تین بیٹوں کو کپڑے اتار کر اپنے ہاتھ سے گولی کا نشانہ بنایا اور ان کی لاشیں کوتوالی کے سامنے ڈال دی گئیں جہاں ان کی بوٹیاں گدھ اور کتے نوچتے رہے۔ ہزاروں مسلمان اور شریف خاندان کی عورتیں عصمت دری کے ذر اور کوچہ گردی کی رسوائی سے بچنے کے لئے کتوں میں گر کر مر گئیں۔ فوج کے انسر وں اور سپاہیوں کو لوٹ کھسوٹ کی کھٹی چھٹی دے دی گئی۔ انہوں نے کوئی کھرنہ چھوڑا جس کا صفایا نہ کیا ہو۔ مکانات کے صحن اور دیواریں کھود کھود کر دینے نکال لئے۔ قیمتی سامانوں کے ساتھ ساتھ چھتوں کی کڑیاں، تختے اور کمیوار سنگ اتار کر سے حیرت انگیزانہ لٹکائے۔ اس لوٹ کھسوٹ کی کارروائی نے نادر شاہ کے کارنامے بھی بھلا دیئے۔ مساجد ویران ہو گئیں ان کے قیمتی پتھر نکال لئے گئے۔ بعض سرے سے مہدم کر دی گئیں۔ شاہی مسجد کو اہطل بنا دیا گیا۔ سکھ فوجی اس میں گھوڑے باندھتے، شراب پیتے اور سورا ذبح کر کے پکاتے اور انگریزوں کے ساتھ ان کے لئے مسجد کے صحن میں پھرتے رہتے۔

یہ صحن ایک شہر دہلی کی تباہی اور مسلمانوں کی بربادی کی نامکمل تصویر ہے ورنہ اس شہر اور مسلمانوں

پر جو قیامت گزر گئی اس کی تفصیلات کے لئے دفتر کے دفتر دار ہوں گے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ باقی شہروں اور ان کے ساکنوں پر کیا بیعتی ہوگی۔

ہم یہ نہیں سمجھتے کہ اس بغاوت میں ہندوستانی فوجوں نے اخلاقی پابندی کی۔ بلاشبہ انہوں نے بھی بعض شرمناک سرشتیں کیں اور بہت سی انگریز عورتوں اور ان کے معصوم بچوں کو نہایت سفاکی سے قتل کیا۔ نانا صاحب کے متعلق کہا جاتا ہے کہ انگریزوں کو پناہ دینے کے باوجود اس وقت قتل کر دیا جب وہ کشتیوں میں بیٹھ کر دریا پار کر رہے تھے۔ یقیناً کوئی منصف مزاج اور شریعتاً آدمی ان قبیح اور ظالمانہ افعال کی تائید نہیں کر سکتا۔ مگر بیک یا چند افراد کی مجنوناں اور ظالمانہ حرکات کا انتقام بے گناہ لوگوں اور شہری آبادی سے مینا، خلاق کے کون سے ضابطے کے تحت جائز ہے اور پھر انتقام بھی ایسا ہونا کہ جس نے خود منصف مزاج، انگریزوں کو بھی لرزہ بر اندام کر دیا۔ سب سے زیادہ قابل ذکر بات یہ ہے کہ انگریزوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے والوں میں ہندو اور مسلمان برابر کے شریک تھے بلکہ باغیوں کی اکثریت ہندو سپاہیوں پر مشتمل تھی مگر انتقام کا نشانہ اکثر و بیشتر مسلمانوں کو بنایا گیا۔ اسی اندیشے کے پیش نظر سرسید اور ان کے ہم خیال لوگوں نے کوشش کی تھی کہ مسلمان اس بغاوت میں شریک نہ ہوں کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اس کی مدد مسلمانوں پر پڑے گی۔

ہندوؤں کی تحریک

۱۸۵۷ء کے ہنگامہ دار و گیر کے بعد ہندوستان پر ایک سناٹا چھا گیا۔ سیاسی لحاظ سے مار سے ملک پر محمود طرہی ہو گیا۔ غوث، دہشت اور بالو سی نے مسلمان ہند کو خاص طور پر غیر منظم، شکست خوردہ اور غیر فعال افراد کا ایک منتشر گروہ بنا دیا۔ ہندو اکثریت جو سیکڑوں سال سے مسلمانوں کی تباہی کی آرزو مند تھی میدان میں آ گئی۔ اس نے ان حالات سے بیش از بیش فائدہ اٹھایا۔ اس وقت پر ہندوؤں نے جو کردار ادا کیا اس کے دو پہلو خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

ہندوؤں کا کردار

اول انہوں نے تباہیت ہوشیاری سے ۱۸۵۷ء کے بغاوت کی فائز ذمہ داری مسلمانوں پر ڈال دی کیونکہ اس تحریک کے سربراہ اور وہ لوگوں میں اکثریت مسلمانوں کی تھی جیسے احمد اللہ شاہ علی گڑھی، جرنل نعت خاں، عظیم اللہ خاں، شہزادہ فیروز شاہ، مولوی یاقوت علی، لڑا بادی، نواب خان بہادر خاں، حضرت نعل، نواب محمود خاں اور نواب غوث خاں وغیرہ۔ سب سے بڑی بات یہ کہ بغاوت کا مرکزی کردار اور سربراہ (پادشاہ غفر) مسلمان تھا اس لئے انگریزوں نے ہندوؤں کے پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر اور باغیوں کے مسلمان اکابر کی اکثریت پر نظر کر کے مسلمانوں ہی کو اس بغاوت کا ذمہ دار قرار دے دیا۔ گو اس تحریک کے اکابر میں بہت سے ہندو بھی تھے جیسے دھندو پنٹ عرفت نانا صاحب، رانی بھانسی اور تاتیا ٹوپل وغیرہ۔ مگر چونکہ ان کی تعداد کم تھی اس لئے انگریزوں نے ہندو قوم کو بغاوت سے بری الذمہ قرار دے دیا۔ حالانکہ جہاں تک فوجی بغاوت کا تعلق ہے یہ تسلیم شدہ امر ہے کہ اس میں واضح اکثریت ہندوؤں ہی کی تھی۔ پھر لوٹ مار، تختہ و قساد اور قتل و غارت کے جس قدر واقعات پیش آئے ان کے ذمہ دار نہ تو بے فیصد ہندو ہی تھے۔ دہلی، لکھنؤ، کانپور اور شمال ہند کے متعدد علاقوں سے جو مسلمان اپنی جانیں اور عورت و آبرو بچا کر اور اپنا بچا بچا پوچھنے لے کر شہروں سے نکلے انہیں لاسٹن میں لڑنے، قتل کرنے اور بے آبرو کرنے والے بھی دیہاتی گوجر، جاٹ اور ہندو راجپوت تھے جس طرح ان لوگوں نے بدلتی و متبادل میں اضافہ کیا اور انگریزی فوجوں کے راسخے میں نہایت مشکلات پیدا کیں۔ چاہے تو یہ

تھا کہ ان سرکشوں اور مفسدوں کو سزا دی جاتی مگر پورا اس کے برعکس اور ان تمام باتوں کے باوجود ہندو
یہ گناہ قرار پائے اور مسلمان مجرم۔

انگریزوں کے ہاتھوں مسلمانوں کو جو نقصان پہنچا اور ان سے جو ظلمانہ انتقام لیا گیا اس کی ایک وجہ
ہندو اکابر کا وہ منظم پروپیگنڈا تھا جس کے ذریعے انگریزوں کو یہ باور کرانے کی کوشش کی گئی کہ ان
کے خلاف یہ سازش دہلی کے لال قلعہ میں تیار کی گئی تھی اور مسلمان امرا اور معززوں شدہ مسلمان دلیہا
ریاست اس میں شریک تھے۔ ہندوؤں نے انگریزوں پر یہ اثر ڈالنے کی کوشش کی کہ ہندو تو سیکڑوں
سال سے مسلمانوں کے غلام چلے آ رہے تھے انہیں انگریزوں کو ملک سے نکال کر پھر مسلمانوں کی غلامی قبول
کرنے سے کیا فائدہ حاصل ہو سکتا تھا۔ ان کا نائدہ تو اسی میں تھا کہ مسلمان اقتدار سے محروم رہیں اور انگریز
ہندوستان کے حاکم ہوں تاکہ وہ اپنے نئے حاکموں سے وہ حقوق حاصل کر سکیں جن سے وہ اب تک محروم
تھے۔ ہندوؤں کی یہ دلیل بظاہر نہایت وزنی تھی اس لئے انگریز اس سے متاثر ہو گئے۔

پھر اس حقیقت کو بھی فراموش نہیں کیا جاسکتا کہ عیسائی آغاؤں اسلام سے مسلمانوں کے دشمن تھے۔
اور مسلمانوں نے انہیں ہر محاذ پر عبرت ناک شکستیں دی تھیں۔ صلاح الدین ایوبی کے زمانے کی صلیبی
جنگوں میں انہیں مسلمانوں کے ہاتھوں جو دغم لگے تھے وہ انہوں نے فراموش نہیں کئے تھے۔ پادریوں
اور متعدد عیسائی مورخوں نے مسلمانوں کے خلاف سال ہا سال نہایت مکر وہ پروپیگنڈا کیا اور انہیں ظالم،
خونخوار، ڈاکو اور عیسائیت کے شدید دشمن کے روپ میں پیش کر کے عیسائیوں کے دلوں میں جن میں
انگریز بھی شامل تھے مسلمانوں کے خلاف نفرت و عداوت کی آگ کو اور تیز کر دیا تھا۔

اس سلسلے میں ایک اور پہلو بھی قابل ذکر ہے اور وہ یہ کہ انگریزوں نے پنجاب کے سوائے باقی
بارے ہندوستان کی حکومت مسلمانوں سے چھینی تھی۔ اس لئے ان کی کوشش یہ تھی کہ جہاں تک ہو سکے
مسلمانوں کو ذلیل و خوار اور تباہ و برباد کیا جائے تاکہ وہ دوبارہ سر اٹھانے کے قابل نہ رہیں وہ مسلمانوں
کی جنگی اسپرٹ، ان کے تصور جہاد اور ان کی فطری حریت پسندی سے بھی خائف تھے۔ ان سب امور نے
مل کر انہیں مسلم آزادی پر آمادہ کر دیا اور انہوں نے ہندوستان کے مسلمانوں سے ایسا خوفناک انتقام لیا
کہ چشم ملک نے اس کی نظیر کم ہی دیکھی ہوگی۔ بہر حال انگریزوں کو اس انتقام پر آمادہ کرنے میں ہندوؤں
نے جو کردار ادا کیا اسے کسی صورت نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

مسلمانوں کی پس ماندگی

اس موقع پر ہندوؤں کے کردار کا جو دوسرا پہلو سامنے آیا وہ مسلمانوں کے حق میں اور بھی زیادہ

خطرناک تھا۔ انہوں نے اپنے آپ کو انگریزوں کا پوری طرح وقار ثابت کرنے کی ہر ممکن کوشش کی۔ ہر موقع پر انگریزوں سے تعاون کیا۔ ان سے زیادہ سے زیادہ قریب ہوئے۔ ان کی زبان، ان کا لباس اور ان کی معاشرت غرض ہر چیز کو اپنا لیا۔ اس طرح انہوں نے انگریزوں کی حشم اعتبار میں بہت جلد جگہ حاصل کر لی۔ ادھر انگریز یہ سمجھتے تھے کہ انہوں نے مسلمانوں کو اقتدار سے محروم کیا ہے اس لئے اندیشہ ہے کہ وہ حصول اقتدار کی دوبارہ کوشش نہ کریں۔ پس انہوں نے ہر ممکن کوشش کی کہ مسلمانوں کو پس ماندہ رکھا جائے اور ہندوؤں کو آگے بڑھایا جائے۔ ہمیں اس حقیقت کا بلا تامل اعتراف کر لینا چاہیے کہ اس موقع پر ہندوؤں نے مسلمانوں سے کہیں زیادہ فراست، دور اندیشی اور اپنی قومی ہمدردی کا ثبوت دیا۔ انہوں نے ہوا کا رخ پہچاننے میں قطعاً دیر نہ کی۔ ملک کی معیشت پر غلبہ حاصل کرنے کے لئے انہوں نے تجارت کی طرٹ اپنی ساری توجہ مرکوز کر دی۔ انہوں نے روپیہ کی قدر کی اور فضول رسکوں میں اپنی دولت کو پانی کی طرح نہیں بہا یا۔ ایک سوچے سمجھے منصوبے کے تحت انگریزی تعلیم کا حصول انہوں نے اپنا نصب العین بنالیا۔ انگریزوں کے قائم کردہ تعلیمی اداروں سے استفادہ کرنے کے ساتھ ساتھ انہوں نے اپنے طور پر بھی بہت سے تعلیمی ادارے قائم کئے اور دیکھتے ہی دیکھتے تعلیمی میدان میں ہندو ہی ہندو نظر آنے لگے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اعلیٰ سے اعلیٰ ڈگریاں لے کر تعلیمی اداروں سے نکلنے اور سرکاری مناصب پر فائز ہونے لگے۔ اس طرح ملک کا اقتصادی نظام، تعلیمی نظام اور تجارتی میدان غرض ہر شعبہ ان کے زیر تسلط آ گیا۔

برعکس اس کے اس موقع پر مسلمانوں نے فراست اور دور اندیشی کا کوئی اچھا نمونہ نہیں دکھایا۔ ان پر افسردگی، شکست خوردگی اور یاس و اندوہ کی جو کیفیت طاری ہو گئی تھی اس نے ان کے قوائے ملکی کے ساتھ ساتھ ذہنوں کو بھی مفلوج کر دیا اور وہ پس ماندگی کے افتادہ قاریں گر گئے۔ انگریزوں کے مظالم اور ان کی مذہبی و معاشرتی مغایرت نے مسلمانوں کے ایک بڑے طبقے کے دل میں ان کے خلاف نفرت پیدا کر دی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ مغربی علوم اور انگریزی زبان سے بھی نفرت کرنے لگے، انگریزی کو "کڑواؤں" کی زبان قرار دیا گیا اور اس کا پڑھنا سنا، تعلیم اور خصوصاً انگریزی تعلیم سے عدم دلچسپی کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ مسلمانوں کی اقتصادی حالت نہایت خراب ہو چکی تھی۔ ان کا سارا اقتصادی ڈھانچہ تباہ ہو چکا تھا۔ ان میں سے اکثر دو وقت کی روٹیوں کو محتاج ہو گئے تھے۔ ایسے عالم میں تعلیمی اخراجات برداشت کرنا ان کے لئے مشکل تھا اور حصول علم کے لئے جس پڑ سکون ماحول اور آسودگی کی ضرورت ہوتی ہے وہ بہت سے علاقوں میں ناپید تھا۔

غرض ساری قوم جہالت اور اقتصادی بد حالی کا شکار تھی۔ جائیداد اور منقول مسلمانوں اور تو
 تعداد میں نہایت کم تھے۔ پھر ان کی اخلاقی حالت بھی بلکہ سد قابلِ رحم تھی۔ انہیں عیش و عشرت اور
 حکام کی کاسرہیبی کے سوائے اور کسی چیز سے سروکار نہ تھا۔ قوم کے درد اور افراد قوم کی حالت کو
 بہتر بنانے کے شعور سے وہ قطعاً غاری تھے۔ ستم بالائے ستم یہ کہ اس غلامی اور اقتصادی بد حالی کے
 باوجود قوم کا بڑا حصہ جاہلانہ اور غیر اسلامی رسوم و رواج کی زنجیروں میں اسیر تھا۔ یہ وہ لوگ تھے جو
 اپنے گھر کا اثاثہ بیچ کر اور ہاتھوں اور ساہوکاروں سے قرض لے کر بھی ان بیقح رسوم کو سرانجام
 دیتے ہیں کوئی بانک محسوس نہ کرتے تھے۔ اس طرح ان کی اخلاقی اور اقتصادی حالت روز بروز بد سے
 بدتر ہوتی جا رہی تھی۔ ان کے مکانات، حویلیاں، باغات اور زرعی زمینیں ہندوؤں کے قبضے میں
 جا رہی تھیں۔

سرسید کی مساعیٰ عجیبہ

ان روح فرسا حالات میں جب ساری قوم پر ادیار کے بادل چھائے ہوئے تھے اور قومی ہمدردی
 کے الفاظ گویا لعنت سے خارج ہو چکے تھے کچھ ایسے لوگ بھی تھے جو مسلمانوں کی ذہول حالی اور پس
 ماندگی پر خون کے آنسو رو رہے تھے۔ جن کی فکر کا محور مسلمانوں کی نجات و بہبود کے سوائے اور کچھ
 نہ تھا۔ ان لوگوں میں سرسید احمد خاں کا نام سرفہرست ہے اور وہی اس گروہ کے سرخیل اور اس کا روح
 کے امیر قرار پائے۔ وہ نہایت ذریک انسان تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں قلبِ درد مند کے ساتھ ساتھ علوئے
 فکر و نظر کی دولت سے بھی بہرہ یاب فرمایا تھا۔ دورِ بیٹی و دورِ اندیشی ان کی شخصیت کا سب سے تابناک
 جوہر تھا۔ انہوں نے برصغیر کے مسلمانوں کی تاریخ کا نہایت گہری نظر سے مطالعہ کیا تھا۔ مسلمانوں کے
 زوال کے بہت سے مرحلے ان کی آنکھوں کے سامنے طے ہوئے تھے۔ بہت سے واقعات کے وہ عینی شاہد
 تھے۔ انگریزوں کے ساتھ تعلق نے انہیں اس قوم کی خامیوں اور خوبیوں دونوں سے باخبر کر دیا تھا۔ اپنی
 خداداد بصیرت کی بنا پر انہوں نے اندازہ کر لیا تھا کہ ہندوستان کے مسلمانوں کا موجودہ آئندہ اور مرکزیت
 کا فقدان ان کی کسی جدوجہد کو کامیاب نہیں ہونے دے گا۔ یہی وجہ ہے کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ کو انہوں
 نے مسلمانوں کے حق میں ٹیک خال نہیں بلکہ شکوکِ بد خیال کیا۔ ان کی رائے یہ تھی کہ اگر مسلمان انگریزوں
 سے محنت ترک کر کے ان سے تعاون کریں، ان کے علوم اور ان کی زبانیں سیکھیں اور ان کا اعتماد حاصل
 کر لیں تو اس ذبح سے وہ ترقی کی سراج تکس پہنچ سکتے ہیں اور ان کی عظمت و رفعت بحال ہو سکتی ہے۔ انہوں
 نے یہ نظریہ طوبی غور و فکر اور ذاتی تجربہ و مشاہدہ کے بعد قائم کیا تھا اور اس حقیقت سے کون ذی شعور

اور منصف مزاج انکار کر سکتا ہے کہ اُس دور اور ان حالات میں صحیح راستہ اور درست طرز فکر وہی تھا جو سرسید نے اختیار کیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب ۱۸۵۷ء میں بغاوت کا شعلہ بھڑک اٹھا اور اس کے ساتھ ساتھ بعض عاقبت نا اندیش بایئوں نے انگریزوں کی عورتوں اور بچوں کو قتل کرنا شروع کر دیا تو سرسید نے ان حرکات کی نہایت سختی سے مخالفت کی اور اپنے امکان بھر حالات کو درست کرنے کی کوشش کرتے رہے۔ ان کا نظریہ تھا کہ جیسے انگریزوں، ان کے معصوم بچوں اور کمزور عورتوں کو قتل کرنا نہ قرآن و حدیث کی رو سے جائز ہے اور نہ شجاعت کے نقطہ نگاہ سے یہ فعل قابلِ تعریف قرار دیا جاسکتا ہے۔ بھنور میں جہاں وہ صدر امین تھے انہوں نے اپنی جان کو خطرے میں ڈال کر سیس انگریزوں اور ان کے اہل و عیال کی جانیں بچائیں۔ ہنگامہ فرو ہونے کے بعد جب بھنور پر انگریزی فوجوں نے قبضہ کر لیا تو یہ سرسید ہی تھے جنہوں نے اپنے اثر و رسوخ سے کام لے کر ہزاروں مسکینوں کو قتل عام و بے پناہی سے بچایا۔ نواب محسن الملک نے اپنے ایک خط میں سرسید کی ان ملی خدمات کا ان الفاظ میں اعتراف کیا تھا کہ ”بھنور ہی ایک ایسا ضلع تھا جو سرسید احمد خاں کی بدولت غدر کے نتائج و عواقب سے محفوظ رہا۔“

بے غرض خدمت

بغاوت کی ناکامی اور ملک پر انگریزوں کا پوری طرح تسلط ہو جانے کے بعد جب ان لوگوں کو انعامات اور جائیریں دی جانے لگیں جنہوں نے انگریزوں کی حمایت و مدد کی تھی تو سرسید کو بھی ایک جائیر پیش کی گئی۔ انہوں نے اپنے ایک لکچر میں جو ایجوکیشن کانفرنس کے جلسے میں ۲۸ دسمبر ۱۸۸۹ء کو دیا تھا اس واقعے کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ ”اس و ناداری کے عوض مسٹر شکسپیئر (لکٹر و مجسٹریٹ ضلع بھنور) نے تعلقہ جہاں آباد جو سادات کے ایک نامی خاندان کی ملکیت اور ایک لاکھ روپے سے زیادہ مالیت کا تھا مجھ کو دینا چاہا تو میرے دل کو نہایت صدمہ پہنچا۔ میں نے اپنے دل میں کہا کہ مجھ سے زیادہ کوئی نالائق دنیا میں نہ ہو گا کہ قوم پر تو یہ بربادی ہو اور میں ان کی جائیداد لے کر تعلقہ دار ہوں۔ میں نے اس کے لینے سے انکار کر دیا۔“

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ سرسید نے انگریزوں کی حمایت کسی ذاتی غرض اور ذاتی ناپسند کے لئے نہیں کی تھی بلکہ انہوں نے جو کچھ کیا تو ملی نقطہ نظر اور ملی مفاد کے پیش نظر کیا اور اپنی ان خدمات

کو عوام کی فلاح و ترقی کے لئے استعمال کیا جب وہ مراد آباد میں صدر الصدور ہو کر گئے تو اس ضلع میں باغی مسلمانوں کی ضبط شدہ جائیدادوں کی تحقیقات کے سلسلے میں جو کمیشن مقرر کیا گیا تھا اس کے ایک رکن وہ بھی تھے۔ مولانا حاتی کا بیان ہے کہ "مراد آباد کے معتبر اشخاص سے سنا گیا ہے کہ سرسید کی شرکت کے سبب یہاں کے کمیشن نے غدر و اربوں کی تحقیقات نہایت اعتدال و انصاف کے ساتھ کی اور صوبہ شمال مغرب میں ضبط شدہ جائیدادیں جس قدر ضلع مراد آباد میں وائرڈ اشت ہوئیں ایسی کسی ضلع میں نہیں ہوئیں۔"

رسالہ اسباب بغاوت ہند

اس دوران میں جب مسلمان تشک و شبہ کی نظر سے دیکھے جا رہے اور انہیں جانی و مالی دونوں لحاظ سے تباہ و برباد کیا جا رہا تھا سرسید نے ایک نہایت ہی جرأت مندانہ قدم اٹھایا اور ایک رسالہ تصنیف کیا جس کا عنوان تھا "کیا سبب ہوا ہندوستان کی سرکشی کا۔" یہ وہی رسالہ ہے جو بعد میں اسباب بغاوت ہند کے نام سے مشہور ہوا۔ اس رسالے میں انہوں نے نہایت واضح و اشکاف الفاظ میں بغاوت کی اصل ذمہ داری انگریزوں پر عاید کی۔ وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے انگریزوں کو مخاطب کر کے انہیں بتایا کہ اگر تم لوگ ہوش گوش سے کام لیتے تو یہ لرزہ خیز حادثہ کبھی پیش نہ آتا۔ سرسید نے اپنے اس رسالے میں بغاوت کا اصل سبب یہ قرار دیا کہ "انگریزی گورنمنٹ نے رعایا کے حالات اور خیالات، عادات و اوضاع اور طبیعت اور طینت کے دربانٹ کرنے کی کبھی توجہ نہیں کی۔ اسے نہیں معلوم تھا کہ ہماری رعیت پر دن بھیا گزرتا ہے اور رات کس مصیبت کی آتی ہے اور وہ دن بدن کس مصیبت میں پڑتے جاتے ہیں اور کیا کیا رنج روز بروز ان کے دل میں جتے جاتے ہیں۔"

سرسید نے انگریزوں پر نہایت شدید سے اعتراض کیا کہ انہوں نے ہندوستانیوں کو لیجس لیٹ کوئل میں شریک نہ کر کے اہل ملک کی بے چینی و ناراضگی کا ایک ایسا سبب پیدا کیا جس نے اور بہت سے اسباب کو جنم دیا۔ انہوں نے انگریزی حکومت کی مذہبی پالیسی پر بھی کھن کر تنقید کی اور صحافت و صحافت لکھا کہ حکمران طبقے نے ایسے طریقے اختیار کئے جن سے ہندوستانیوں نے یہ نتیجہ نکالا کہ ان کے مذہبی معاملات میں مداخلت کی جا رہی ہے اور انہیں عیسائی بنانے کی کوشش ہو رہی ہے۔ اس سلسلے میں سرسید نے

بعض واقعات کی طرف اشارے کئے اور بتایا کہ پادریوں کا مجمع عام میں گھڑے ہو کر ہندوستانیوں کے مذاہب پر اعتراض کرنا اور ان کے مذاہب کے کابہ کی تہک کرنا یہ ایک ایسا غیر دانش مندانہ فعل تھا جس نے اہل ہند کے دلوں کو سخت تکلیف پہنچی تھی اور گورنمنٹ سے ناراض کر دیا۔

ہندوستانیوں کی بے توقیری

سر سید نے اپنے اس رسالے میں انگریزوں کو مخاطب کر کے لکھا کہ تم نے اہل ہند کو ہمیشہ ذلیل اور بے توقیر سمجھا۔ بلاشبہ تمام رعایا ہندوستان کی شاکی ہے کہ ہماری گورنمنٹ نے ان کو نہایت بے قدر اور بے وقور قرار دیا ہے۔۔۔۔۔ کیا یہ بات چھپی ہوئی ہے کہ ایک اشراف اہل کار صاحب کے سامنے مسل پڑا ہے اور ہاتھ جوڑ جوڑ کر باتیں کر رہا ہے کہ صاحب کی بہ مزاجی اور سخت کلامی بلکہ دشنام دہی سے دل میں روتا جاتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے افسوس روٹی اور کہیں نہیں ملتی اس کو کمری سے تو گھس کھودنی بہتر ہے۔

مذکورہ رسالے کا ردِ عمل

ہم نہیں سمجھتے کہ اس دور میں جب کسی مسلمان کا انگریز کے خلاف زبان کھولنا موت و حیات کا دینا تھا غمہ منقسم ہندوستان کے کسی ایک فرد نے بھی اس جرات سے انگریزوں کے غلط طرزِ عمل پر تنقید کی ہو یہ الٹا دیکر سر سید نے یہ رسالہ لکھ کر بغاوت کی ساری ذمہ داری انگریزوں پر ڈال دی اور صرف مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ کام ہندوؤں کو بھی اس جرم سے بری قرار دے دیا۔ انہوں نے اس رسالے کی تقریباً پانچ صد کاپیاں انگلستان بھیجیں تاکہ برطانوی پارلیمنٹ کے ممبروں میں تقسیم کی جائیں۔ پچھلے برس کا انگریزی ترجمہ انگلستان کے ذمہ دار لوگوں کی نظر سے گزرا اور اس کے نہایت خوشگوار نتائج نکلے سر سید ہی کے مطالبے سے متاثر ہو کر لیجسلیٹو کونسل میں اہل ہند کو برائیاں نشانیوں دی گئیں۔ اسی رسالے کا اثر تھا کہ انگریزوں نے اپنی پالیسی میں متعدد تبدیلیاں کیں اور عیسائیت کی تبلیغ کے جاہل و سنیہ ختم کر دیئے گئے۔

مسلمانوں کی سماجی اصلاح

سر سید احمد خاں کا کارنامہ صرف اتنا ہی نہیں کہ انہوں نے مسلمانوں کو ۱۸۵۷ء کی بغاوت کے خطرناک نتائج کا شکار ہونے سے بچایا اور املاکی حد تک انہیں مزید جانی و مالی بربادی سے محفوظ رکھا۔ بلکہ ان کی قومی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ ان کی ان خدمات کو دیکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ وہ ایک

قریب نہیں، ایک ادارہ نہیں بلکہ کئی اداروں کا مجموعہ اور اپنی ذات میں ایک نہیں کئی تحریکوں کا مہم تھا۔ بلاشبہ وہ اپنے عہد کے بہت بڑے سیاسی و سماجی اور ادبی مصلح تھے جن کے احسانات کو برصغیر کے مسلمان کبھی فراموش نہیں کر سکتے۔ ان کا ایک بڑا کارنامہ مسلمانوں کی سماجی اصلاح ہے۔ انہوں نے مسلمانوں کی معاشرتی پستی کو اپنی توجہ کا اولین مرکز بنا کر انہیں غلط رسوم و رواج سے آزاد کرنے کی بھرپور کوشش کی۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے رسالہ "تہذیب الاحقاق" جاری کیا۔ اس کا پہلا شمارہ ۲۴ دسمبر ۱۸۸۷ء کو شائع ہوا۔ اس پرچے کے ذریعے انہوں نے قوم کو بھینچوڑا اور ان بری رسموں کی حرمت مسلمانوں کو توجہ دلائی جو انہیں گھن کی طرح کھائے جا رہے تھے۔ اس موضوع پر انہوں نے خود بھی مضامین لکھے اور اپنے معاصرین اہل علم سے بھی لکھوائے۔ سرسید کی ان کوششوں کا نہایت اچھا نتیجہ نکلا اور بہت سے لوگوں نے سادگی کو اپنا شعار بنایا۔ سرسید نے دوسروں ہی کو سادگی اور کفایت شعار کی تلقین پر اکتفا نہ کیا بلکہ خود بھی اس کا عملی نمونہ دکھایا۔

سرسید کی تعلیمی تحریک

سرسید کو اس حقیقت کا ادراک ہو گیا تھا کہ آنے والا زمانہ سائنس اور ٹیکنالوجی کا ہو گا اور اس دور میں وہی قریں پر و ماندانہ زندگی گزار سکیں گی جو ان علوم سے پوری طرح آگاہ ہوں گی۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کی سماجی ترقی کے بعد ان کی تعلیمی ترقی کو اپنی زندگی کا نصب العین بنایا۔ تاکہ وہ ہندوؤں کے مقابلے میں جاہل نہ رہ جائیں جو بڑی سرعت سے علوم جدیدہ حاصل کر رہے تھے۔ انہوں نے مراد آباد، غازی پور اور پھر آخر میں علی گڑھ میں مسلمانوں کی تعلیم کے لئے مدارس قائم کئے، جن میں مسلمانوں کے ساتھ غیر مسلموں کو بھی داخلے کی سہولتیں دیں اور ان میں انگریزی، اردو اور فارسی کی تعلیم کا انتظام کیا۔ غازی پور میں انہوں نے سائنٹیفک سوسائٹی قائم کی۔ ان کے اس اقدام کے نتیجے میں اردو زبان کا دائمی علوم جدیدہ سے مالا مال ہونے لگا۔ اس سوسائٹی کا قیام ۱۸۶۳ء میں علی گڑھ میں آیا اور سرسید اس کے سیکرٹری مقرر ہوئے۔ علی گڑھ آکر سرسید نے سائنٹیفک سوسائٹی کے زیر اہتمام ۱۸۶۶ء میں علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ کے نام سے ایک مہفتہ وار رسالہ انگریزی اور اردو دونوں زبانوں میں جاری کیا۔ اس اخبار کے ذریعے سرسید نے مسلمانوں کی سماجی اصلاح، تعلیمی ترقی اور سیاسی بیداری کا عظیم الشان کام کیا۔ سائنٹیفک سوسائٹی کے زیر اہتمام اس عہد کے اہل علم حضرات جو لکچر دیتے تھے انہیں اس اخبار میں شائع کیا جاتا تھا۔ اس طرح اعلیٰ درجے کے علمی مشہور پاروں اور ترقی پسندانہ خیالات سے مسلمان اس رسالے کے ذریعے روشناس ہوتے تھے اور ان کی فکر و نظر میں وسعت پیدا ہوتی تھی۔

سرسید کا سب سے بڑا کارنامہ علی گڑھ کالج کا قیام ہے جو ان کی وفات کے بعد مسلم یونیورسٹی میں تبدیل ہو گیا۔ اس کالج کے قیام کے لئے انہوں نے انگلستان کا سفر کیا اور وہاں کے تعلیمی اداروں کا بہ نظر غائر جائزہ لے کر ۱۲ اکتوبر ۱۸۵۷ء کو ہندوستان واپس آئے۔ ۲۴ مئی ۱۸۵۷ء کو علی گڑھ میں مسلمانوں کے اس عظیم مدرسہ العلوم کا افتتاح ہوا۔ یکم جون ۱۸۵۷ء سے باقاعدہ تعلیم کا آغاز ہو گیا۔

سرسید کا نظریہ تعلیم

تعلیمی اداروں کے قیام سے سرسید کا مقصد صرف یہی نہیں تھا کہ پڑھے لکھے مسلمانوں کی ایک کھلی پیدا ہو جائے جو حکومت برطانیہ کی مشینری میں پرزوں کے طور پر کام کرنے لگے۔ تعلیم کے سلسلے میں ان کا ایک خاص اور قومی نظریہ تھا۔ "کمیشن خواتین گارڈز قومی تعلیم مسلمانان" کی طرف سے ان کے جاری کردہ ایشیاء کا ایک پیرا ان کے نظریہ تعلیم کی وضاحت کرتا ہے "مسلمانوں کو اپنے علوم قدیمہ محفوظ رکھنے، علوم جدیدہ سے مستفید ہونے اور اپنی تمام ضرورتوں کے مطابق اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کے سوا اور کچھ پیارہ نہیں کہ وہ آپ اپنی تعلیم کی فکر کریں۔"

اپنے ایک اور رسالے میں انہوں نے حکومت پر نہایت سخت تنقید کرتے ہوئے کہا کہ "یہ بات گورنمنٹ پر لازمی ہو گئی ہے کہ وہ ہندوستانیوں کو اس قسم کی تعلیم دے کہ ان کو اپنے حقوق حاصل کرنے کی قدرت ہو جائے۔ جو ہندو سے انگریزوں کو ملنے ہیں وہ انہیں بھی ملیں۔ اگر گورنمنٹ ہندوستانیوں کو اس درجے تک تعلیم نہ دے گی تو اس نے اپنے اقرار کو پورا نہیں کیا اور ہندوستانیوں کے حق میں انصافی ہوئی۔" سرسید کی ان دونوں تحریروں کے مطالعے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے پیش نظر مسلمانوں کی تعلیم کے نہایت بلند مقاصد تھے یعنی علوم دین کی حفاظت اور ان کی تعلیم و تدریس تاکہ مسلمان اسلام سے غافل نہ ہو جائیں۔ علوم جدیدہ کا حصول تاکہ ان کے ذریعے مسلمان اپنے دنیوی مقاصد حاصل کر سکیں۔ ایسی تعلیم جس سے مسلمانوں کو اپنے سیاسی حقوق کے حصول میں کامیابی ہو سکے۔

سرسید کا نظریہ سیاست

سرسید نہ صرف مسلمانوں بلکہ تمام اہل ہند میں پہلے فرد ہیں جنہوں نے اس دور میں سیاسی لحاظ

۱ حیات جاوید ص ۱۲۸

۲ مسلمانوں کا روشن مستقبل ص ۱۸۷ مولانا سید عقیل احمد مشکوری۔

۳ مسلمانوں کا روشن مستقبل ص ۲۴

سے اہل ہند کو انگریزوں کا ہم مرتبہ بنانے کی آواز ہند کی جب یہاں ہندو اور یہاں مسلمان غرض ہر ملت کے لوگ سرکار برطانیہ کی غیر مشروط وفاداری کے سوائے اور کوئی بات ہی نہ کہتے تھے۔ سرسید نے سب سے پہلے یہ آواز اٹھائی کہ ہم محکوم ضرور ہیں مگر جب تک انتظامیہ میں بڑے سے بڑا عہدہ انگریزوں کے ساتھ ساتھ ہندوستانیوں کو بھی نہ دیا جائے اس وقت تک امور حکومت بہ حسن و خوبی سرانجام نہیں پاسکتے۔ انہوں نے نہایت جرأت سے کام لیتے ہوئے حکومت سے کہا کہ "کوئی وفادار اور کوئی عزت کسی قوم کو اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ حکمران قوم کے ساتھ درجہ حاصل نہ کرے اور اپنے ملک کی حکومت میں حصہ نہ لے۔۔۔۔۔ بلکہ جو گورنمنٹ اپنی رعایا کو اس قسم کے اعزاز سے محروم رکھے وہ بڑی عزت کی نظر سے نہیں دیکھی جاسکتی۔ عزت تب ہی حاصل ہوگی جب ہمارے ملکی بھائی حکمران قوم کے ساتھ برابر کے عہدے رکھتے ہوں گے۔"

لوکل باڈیز اور فلیج کونسلوں میں بھی ہندوستانیوں کی شرکت کے حق میں انہوں نے آواز بلند کیا اس سے بھی آگے بڑھ کر انہوں نے اپنی سیاسی بصیرت کی بنا پر یہاں تک کہہ دیا تھا کہ وہ دن آئے گا جب تم خود ہی قانون بناؤ گے اور خود ہی اس پر عمل کرو گے۔ اور اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ان کی یہ پیش گوئی حرت بہ حرت درست ثابت ہوئی۔ سرسید کے ان بھوس اور انقلاب آفرین اقدامات کے پیش نظر یہ کہنا واقعات کے عین مطابق ہو گا کہ وہ خیر منقسم ہندوستان کے پیچھے مسلمان رہتا تھے جنہوں نے مسلمانوں کو تعلیم یافتہ اور یا شعور بنایا۔ انہیں اپنے سیاسی حقوق حاصل کر کے اپنی آزاد حکومت قائم کرنے کی تحریک کی بلکہ ایک آزاد اسلامی حکومت کا سنگ بنیاد رکھا۔ انہوں نے اردو زبان کے مقابلے میں ہندی کو دفتری زبان بنانے کی منصوبہ بندی کی۔ انہوں نے مسلمانوں کی قومی زبان کی حیثیت سے اردو کا مرتبہ متعین کرنے کی بیروپر کوشش کی تاکہ قوم کو ہندی ہی لحاظ سے نقصان نہ پہنچنے پائے۔

سرسید کی خدمات کا دائرہ نہایت وسیع ہے اور مسلمانوں کی زندگی کا شاید ہی کوئی گوشہ ایسا ہو جس کی طرف انہوں نے توجہ نہ کی ہو۔ گوان کے بعض اقدامات ایسے بھی تھے جنہیں مسلمانوں نے پسندیدگی کی نظر سے نہیں دیکھی اور بلاشبہ ان کے بعض نظریات نظر ثانی کے محتاج تھے مگر اس میں بھی شبہ نہیں کہ

ان کے فکریات کسی بد دیانتی یا ذاتی مصلحت پر مبنی نہ تھے۔ انہوں نے جو کچھ سوچا و پامنت داری سے سوچا اور مسلمانوں کی فلاح و ہیود کے نقطہ نظر سے سوچا۔ یہ الگ بات کہ اس طور و فکر میں ان سے بعض لغزشیں بھی ہوئیں مگر ان چند لغزشوں سے ان کے کارناموں اور ان کی عظمت پر حیرت نہیں آ سکتا۔

دارالعلوم دیوبند

۱۸۵۷ء کی بغاوت میں بنی مسلمان اکابر نے حصہ لیا ان میں حضرت حاجی امداد اللہ علیہ السلام اور

آپ کے مرید خاص حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ کے اسمائے گرامی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ اس بغاوت کی ناکامی کے بعد حضرت حاجی امداد اللہ بھرت فرما کر حجاز چلے گئے اور اپنے شاگرد رشید حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کو ایک عظیم مشن پر مامور فرما گئے۔ ۱۸۵۷ء کی ناکام بغاوت سے ان دونوں اپنی نظر حضرات کو اس حقیقت کا ادراک ہو چکا تھا کہ انگریزوں کو اس ملک سے بذریعہ طاقت سے دھل کرنا موجودہ حالات میں ممکن نہیں۔ چنانچہ ان حضرات نے حالات کا گہری نظر سے جائزہ لیا۔ انہیں مسلمانوں کی جس متاع عزیز کو سب سے زیادہ خطرہ شمس ہوا وہ حق قوم کی دینی اقتدار۔ چنانچہ ان بزرگوں نے مسلمانوں کے دینی افکار کو مغربی سیراب سے بچانے، ان کی تہذیب و تمدن کے تحفظ اور ان کی مذہبی اقتدار کی گرتی ہوئی دیوار کو سنبھالا دینے کے لئے سہارنپور کے قصبہ دیوبند میں ایک دارالعلوم کی بنیاد رکھنے کا فیصلہ کیا۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی نے اپنے چند رفقاء مولانا حاجی عابد حسین صاحب، مولانا ذوالفقار علی صاحب اور مولانا فضل الرحمن صاحب کے تعاون و مشورت سے ۱۵ اکتوبر ۱۸۶۳ء مطابق ۱۳ مئی ۱۸۸۲ء کو مقامی مسجد کے کچھ صحن میں ایک چھوٹے سے مدرسے کا آغاز کیا تاکہ ایسے افراد کی ایک جماعت تیار کی جاسے جو علوم دینیہ کی فاضل ہونے کے ساتھ ساتھ آگے چل کر ملی جدوجہد میں بھرپور حصہ لے سکے۔ سال اول کے آخر میں اس چھوٹے سے مدرسے میں طلبہ کی تعداد ۷۸ تک پہنچ چکی تھی جن میں یوپی، پنجاب، کشمیر اور فغانستان تک کے طلبہ شامل تھے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند اپنے مقتدر بانی کی شہرت و عظمت اور غیر معمولی علم و فضل کی بدولت کتنی جلد دین دار مسلمانوں کی توجہ کا مرکز بن گیا۔ رفتہ رفتہ برصغیر کے علاوہ برما، ملایا، ایران، بیلوچ، ترکستان اور جنوبی افریقہ تک سے طلباء علم اس دارالعلوم میں آکر داخل ہونے لگے اور پھر اس چھوٹے سے مدرسے سے بہت بڑے دارالعلوم کی حیثیت اختیار کر لی۔ اس حقیقت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ اگر مدرسہ علوم

دیوبند قائم نہ ہوتا تو برصغیر کے مسلمانوں میں آج دین کا جو مشہور موجود ہے اس کی کیفیت بہت مختلف ہوتی۔ سرسید احمد خاں نے علی گڑھ مسلم کالج قائم کر کے مسلمانوں کو جدید علوم سے آراستہ کرنے کی سعی جمیل کی تاکہ ترقی کی دوڑ میں مسلمان بیروں سے پیچھے نہ رہ جائیں اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ نے دارالعلوم دیوبند قائم کر کے امکانی حد تک مسلمانوں کی تہذیب و تمدن اور ذہن و فکر کو مغربی اثرات سے محفوظ رکھنے کا مقدس قرینہ سرانجام دیا۔

اس دارالعلوم نے بڑی بڑی شخصیتیں پیدا کیں جنہوں نے برصغیر میں اسلامی علوم کے چراغ روشن رکھے۔ ان قابل ذکر شخصیتوں میں شیخ الہند مولانا محمود الحسن، مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا عبدالحق (مفسر تفسیر حقانی)، مولانا ابراہیم آروی، مولانا ماجد علی پرنسپل مدرسہ عالیہ کلکتہ، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا سید انور شاہ کاشمیری، مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا مفتی کنایت اللہ، مولانا سید احمد محدث چانگام، مولانا بشیر احمد عثمانی، مولانا قاری محمد طیب (موجودہ پرنسپل دارالعلوم دیوبند)، مولانا احمد علی لاہوری، مولانا شاعر احسن گیلانی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا مفتی محمد حسن امرتسری، مولانا مظہر الدین ایڈیٹر "الامان" سنکس العلماء مولانا تاجور نجیب آبادی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، مولانا ابوالحسن علی ندوی، مولانا طہر احمد عثمانی اور مولانا احتشام الحق تھانوی کے اسمائے گرامی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ یہ وہ فرزند اب دہند ہیں جنہوں نے نہ صرف ایک پوری نسل کی دینی تربیت کی بلکہ ان میں سے بہت سے حضرات نے مسلمانوں کی ملی جدوجہد میں عملی حصہ لیا اور تحریک پاکستان میں سوادِ اعظم کا ساتھ دے کر اس تحریک کو تقریباً پہنچائی۔

بنگال کی اسلامی ادبی انجمن

سرسید احمد خاں نے مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لئے جو تحریک جاری کی اس نے ملک کے مختلف علاقوں کو متاثر کیا۔ ان کے خیالات کی یا شعور مسلمانوں میں پھیلنے لگی ہوئی۔ بعض لوگوں نے ان کی زندگی ہی میں ان کے نصیب، بعینہً کو اپنایا اور اس سے حصول کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دیں۔ کچھ لوگ ایسے بھی تھے جنہوں نے سرسید کے خیالات کی اپنے طور پر اشاعت کی۔ انہوں نے مسلمانوں کی زبانوں کی بحالی کو شدت سے محسوس کیا اور انہیں پستی سے اٹھا کر غندی پر قابض کرنے کی کوشش کی۔ ان لوگوں میں بنگال کے نواب عبداللطیف کا نام سرفہرست ہے۔ نواب عبداللطیف قریب پور میں پیدا ہوئے اور کلکتہ کے مشہور مدرسہ میں تعلیم پائی۔ برصغیر کے دیگر علاقوں کی طرح بنگال کے بھی بہت سے مسلمان انگریزی تعلیم حاصل کرنے کے خلاف تھے مگر نواب عبداللطیف نے نہایت ذوق و شوق سے انگریزی تعلیم حاصل کی اور بنگال کے مسلمانوں کو بھی انگریزی پڑھنے کی تلقین کی۔ انہوں نے ڈپٹی کمشنر کے عہدے سے اپنی ملازمت کا آغاز کیا اور

مختلف سرکاری عہدوں پر فائز رہ کر ^{۱۸۸۸ء} مسندِ علم میں ملازمت سے ریٹائر ہوئے اور اپنی باقی زندگی بینکوں کے مسلمانوں کی تعلیمی اور سماجی فلاح و بہبود کے لئے وقف کر دی۔ ^{۱۸۵۵ء} سر کے خویش بینکوں نے سرسید کی طرح نواب عبداللطیف کو بھی بے حد متاثر کیا اور انہوں نے بھی سرسید ہی کی طرح مسلمانوں کی ترقی کے لئے علوم جدیدہ کی تحصیل اور انگریزوں سے تعاون کو ضروری قرار دیا۔ انہوں نے "اسلامی ادبی انجمن" کے زعم سے کلکتہ میں ایک ادارہ قائم کیا اور اپنی شاندار روزگوشش سے بینکوں کے تعلیمی پانچ مسلمانوں کو اس کا رکن بنایا۔ اس انجمن کے زیر اہتمام علمی اجلاس منعقد ہوتے تھے جس میں تاریخی تدریس، علم تاریخ کے فوائد، چارترائی، تجارت کا آٹا اور ترقی اور علوم جدیدہ کی اہمیت جیسے عنوانوں پر مقالات پڑھے جاتے تھے۔ یہ بینکوں کا پہلا اسلامی انجمن تھی جس کے اراکین مسلمانوں کو بیدار کرنے اور زمانے سے ساتھ چلنے کی تدبیر کرتے تھے اس انجمن کی کوششوں اور اس کے اجلاسوں میں بیٹھے جانے والے مقالات سے بینکوں کے مسلمانوں میں اپنی پستی کا احساس پیدا ہوا اور رفتہ رفتہ وہ بھی بینکوں کی ترقی و ترقی کی طرح ترقی پزیر تعلیم، جدید خیالات اور قومی ترقی کے شعور سے پرہ ور ہونے لگے۔ بینکوں کے مسلمانوں کی بیداری اور قومی ترقی میں بڑا شہ نواب عبداللطیف کی تحریک کا سب سے زیادہ حصہ ہے۔

انجمن حمایت اسلام

سرسید احمد خاں کی تحریک نے جن حوالوں سے مسلمانوں کو متاثر کیا ان میں صوبہ پنجاب خاص طور سے قابل ذکر ہے۔ جس عہد کا ہم ذکر کر رہے ہیں وہ مسلمانانِ پنجاب کے لئے حمایتِ مذہب تھا۔ نصرتِ ہمدی تک سکھوں کی ظالمانہ حکومت نے پنجاب کے مسلمانوں کو ہر لحاظ سے تباہ و برباد کر دیا تھا۔ ان کا شیرازہ منتشر ہو چکا تھا۔ وہ سیاسی، سماجی، اقتصادی اور تعلیمی غرض ہر لحاظ سے پس ماندگی کا شکار تھے۔ سکھوں کی حکومت کے خاتمے کے بعد جب پنجاب پر انگریزوں کا تسلط قائم ہوا تو اس علاقے کے مسلمانوں کو امن و سکون کا سانس لینا نصیب ہوا اور انہیں سکھوں کے ہولناک اور انسانیت سوز مظالم سے نجات ملی۔ مگر یہی ان کی سیاسی بیداری، فکری تربیت اور سماجی ترقی کی شدید ضرورت تھی اور یہ عظیم کارنامہ انجمن حمایت اسلام نے سر انجام دیا۔ بلاشبہ اس انجمن نے سابق پنجاب میں وہی کام کیا جو شمالی ہند میں سرسید احمد خاں اور ان کی تحریک نے۔ بلکہ اگر یہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا کہ انجمن حمایت اسلام کا قیام سرسید احمد خاں ہی کی تحریک کا مرہون منت ہے۔ چنانچہ انجمن کی "مختصر تاریخ" کے مولف خواجہ محمد حیات دیپلومی اسٹنٹ نے بھی اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے۔ موصوت لکھتے ہیں :-

"چودھویں صدی ہجری کا پہلا سال یعنی ۱۲۸۸ء مسلمانانِ پنجاب کی تعلیمی ترقی کی تاریخ میں نہیں

حروف سے لکھا جائے گا۔ کیونکہ اس سال شروع ماہ جمادی الاول مطابق مارچ ۱۸۸۴ء میں لاہور کے چند مسلمان جن کے دل قومی درد اور اسلامی جذبہ سے معمور تھے ایک جگہ اکٹھے ہوئے تاکہ عیسائی مشنزوں کی مخالفت اسلام ریشہ دوانیوں اور نئی جمادی شدہ آریہ سماج کی تازہ معاندانہ سرگرمیوں کی روک تھام کا انتظام کیا جائے اور اس کے ساتھ ہی مسلمان ہندوستان کے قائد اعظم جناب سر سید احمد خاں بہادر علیہ الرحمۃ کی اٹھائی ہوئی آواز پر کہ قوم کی پستی کا علاج دینی تعلیم کے ساتھ مروجہ تعلیم کے اجرائی میں مضمر ہے " غور کیا جائے۔ اس مجلس مشاورت کا نتیجہ ایک جماعت کی تشکیل ہوا جس کا نام انجمن حمایت اسلام لاہور رکھا گیا تھا۔

اس انجمن کے قیام کا اعلان ۲۴ ستمبر ۱۸۸۴ء کو ایک جلسہ عام میں کیا گیا جو مسجد بکری خاں اندرون موچی دروازہ لاہور میں منعقد ہوا تھا۔ جن اولین لوگوں نے اس انجمن کے قیام میں حصہ لیا ان میں منشی چراغ دین قاضی خلیفہ حمید الدین، خلیفہ علاء الدین، مولوی غلام اللہ قصوری، منشی پیر بخش، منشی عبدالرحیم خاں دہلوی سید احمد علی شاہ دہلوی، حاجی میر شمس الدین، میاں کریم بخش رئیس اعظم لاہور، میاں نظام الدین رئیس اعظم لاہور و آئری ٹریٹ، منشی محمد کاظم، ڈاکٹر محمد الدین ناظر، خان بہادر شیخ خدابخش، منشی نجم الدین شمس الدین شائق، حافظ بہادر الدین، شیخ ابرار بخش، مولوی دوست محمد، میاں محمد چوڑا، خان بہادر سید امیر شاہ، شیخ کریم بخش، مولوی احمد دین وکیلی اور مولوی عبداللہ انجمنیہ کے نام خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

انجمن نے اپنی تعلیمی کوششوں کا آغاز دو پرائمری اسکولوں سے کیا۔ اس مقصد کے لئے ابتدا میں جو سرمایہ فراہم ہوا وہ سات سو پچون روپے پر مشتمل تھا اس کے مستقل نمبروں کے لئے ۴۰ آنے ماہوار چندہ مقرر کیا گیا اور ڈھائی روپے ماہوار گمراہ پر ڈینی ہزار کی حویلی سکندر خاں میں ایبہ مکان حاصل کر کے اس میں اس انجمن کا دفتر قائم کیا گیا۔ انجمن کے پہلے صدر قاضی خلیفہ حمید الدین، پہلے جنرل سیکرٹری مولوی غلام اللہ قصوری، پہلے اسسٹنٹ سیکرٹری منشی چراغ دین و منشی پیر بخش اور پہلے خزانچی منشی عبدالرحیم خاں دہلوی مقرر ہوئے۔

بانیان، انجمن اور معاونین انجمن کی یہ خلوص کوششوں سے انجمن حمایت اسلام روز بروز ترقی کرنے لگی اور رفتہ رفتہ اس کے پرائمری اسکولوں کی تعداد ۶۳ تک پہنچ گئی۔ یہ اسکول لاہور شہر کے مختلف علاقوں

کے علاوہ لاہور کی تحصیلوں چوئیاں اور قصور میں بھی قائم کئے گئے۔ انہی میں سے ایک اسکول کو ترقی دے کر پچھلے مڈل اور پچھلے سیکنڈری میں مائی اسکول کا درجہ دے دیا گیا جو اسلامیہ مائی اسکول شیرانواز ٹیٹ کے نام سے مشہور ہوا۔ رفتہ رفتہ انجمن کی سرگرمیوں کا دائرہ وسیع ہونے لگا۔ اس نے لاہور میں متعدد مائی اسکول زنانہ بھی اور مردانہ بھی، متعدد ڈگری کالج طلبہ کے لئے بھی اور طالبات کے لئے بھی، طب اسلامی کی سرپرستی کے لئے طبیہ کالج اور قانون کی تعلیم کے لئے لا کالج قائم کئے۔ انجمن نے اپنی خدمات کے دائرے کو لاہور سے باہر گوجر خاں اور کراچی تک پھیلا دیا۔ گوجر خاں میں ایک مائی اسکول انجمن حمایت اسلام کے زیر اہتمام قائم ہے۔ کراچی میں کاشانہ اطفال کے نام سے سماجی بیہود کا ادارہ بھی انجمن ہی کی کوششوں سے قائم ہوا تھا مگر اب وہ ایک سماجی تنظیم کے زیر اہتمام جاری ہے۔ انجمن نے تعلیمی خدمات کے ساتھ ساتھ سماجی خدمات کا بھی نہایت عظیم الشان ریکارڈ قائم کیا اور اس کے زیر اہتمام یتیم بچوں، یتیموں اور بیوہ عورتوں کی نجات کے لئے متعدد ادارے قائم ہیں جن میں اب تک ہزاروں یتیم اور بیوائیں تعلیم و تربیت اور پرورش پاکر معاشرے میں بہرہ و مندانہ مقام حاصل کر چکی ہیں۔ انجمن کی درس گاہوں سے تعلیم پانے والوں کی ہرست نہایت طویل ہے اور ان میں بکثرت ایسے لوگ ہیں جنہوں نے زندگی کے مختلف شعبوں میں کارنامے نمایاں سر انجام دیئے اور مسلمانوں کی ہر ملی تحریک میں ہر اول دستے کے طور پر کام کیا۔

انجمن حمایت اسلام صرف ایک تعلیمی و سماجی ادارہ ہی نہیں بلکہ یہ ایک تحریک کی حیثیت رکھتی ہے۔ انجمن کے سالانہ جلسوں کو ہماری ملی جد و جہد میں نہایت نمایاں مقام حاصل ہے۔ اس کے پلیٹ فارم سے ہر عہد کی ممتاز شخصیتوں نے مسلمانوں سے خطاب کیا اور قومی و دینی مسائل میں ان کی رہنمائی کی۔ انجمن کے ان جلسوں کے ذریعے پنجاب کے مسلمانوں میں سیاسی و ملی بیداری پیدا ہوئی۔ سرفضل حسین سرحدی، قادری، علامہ اقبال اور خلیفہ شجاع الدین جیسے اکابر اس انجمن کے صدر رہے۔ علامہ قبال کی شہرت کا آغاز ہی انجمن کے پلیٹ فارم سے ہوا اور انہوں نے اپنی نہایت فکر انگیز اور محرکہ الائنمنٹیں جیسے نالہ یتیم، شکوہ، جواب شکوہ، شمع و شاعر، خضر راہ اور طلوع اسلام انجمن ہی کے پلیٹ فارم پر پڑھیں۔ انجمن نے اپنے تعلیمی و سماجی اور دینی مقاصد کی اشاعت اور اپنا پیغام عام مسلمانوں تک پہنچانے کے لئے "حمایت اسلام" کے نام سے ایک جریدہ کی اشاعت کا آغاز کیا۔ یہ رسالہ پہلے مالدانہ تھا مگر ۱۹۲۶ء میں اسے ہفت روزہ کر دیا گیا۔ اس وقت سے تا اویں دم یہ رسالہ نہایت باقاعدگی سے شائع ہو رہا ہے۔ ملک کے بڑے بڑے شاعر، ادیب اور اخبار نویس اس کے شعبہ ادارت سے وابستہ رہے۔ ابوالاثر حفیظ جالندھری،

سعادۃ حسن منٹو، رشید اختر ندوی، وقار انہالوی، نشتہ جالندھری، ابو صالح اصلاحی، عبداللہ بیٹ،
 مولانا صلاح الدین، احمد اور شیر محمد اختر نے مختلف اوقات میں اس کے ذریعہ ادارت سرانجام دی ہے۔
 ہفت روزہ حمایت اسلام نے اپنا دائرہ عرصت، انجمن کی ترجمانی تک محدود نہیں رکھا بلکہ اعلیٰ درجے کے علمی،
 ادبی، تاریخی، اور اسلامی مضامین شائع کر کے اس سے اردو ادب کے سرمائے میں بیش از بیش اضافہ بھی
 کیا۔ اس جریدے نے تحریک پاکستان کا پیغام عام کرنے میں بھی نمایاں حصہ لیا۔ قائد اعظم اور دوسرے مسلم
 ائمہ کی تقریروں، بیانات اور مسلم لیگی اجتماعات کی خبروں اور ان پر تبصروں کے ذریعے اس
 نے مسلمانوں کو ان کی منزل کا یقین کرنے میں بھرپور امداد دی۔ اس طرح، انجمن حمایت اسلام نے پنجاب
 کے مسلمانوں کی تعلیمی و سماجی خدمت کرنے کے علاوہ ان میں حرکت و عمل کی روح بھی پھونکی اور انہیں ایک ایسی
 جدوجہد کے لئے تیار کیا جس کا نقطہ آخر پر عیسائیوں کی آزادی اور اسلامی سیاست کا قیام تھا۔

آج کل مشہور سیاست دانوں میں جیو، بیٹا میاں، امیر الدین صاحب اس کے صدر، شفاء ملک، حکیم محمد حسن صاحب
 قریشی، مولانا غلام مرشد اور شیخ محمد سعید صاحب ایڈووکیٹ اس کے نائب صدر، شیخ مقبول احمد صاحب
 اور خان ذوالقرنین صاحب اس کے جرنل سیکرٹری اور خواجہ غلام دستگیر صاحب اس کے فائنل سیکرٹری
 ہیں۔ انجمن کا سالانہ بجٹ نصف روزے میں زیادہ ہے جو قوم کے بچوں کی تعلیمی و سماجی ترقی پر خرچ ہوتا ہے۔

کانگریس کا قیام

۱۸۵۷ء کی بغاوت جہاں ہندوستان کے بہت سے حصوں کے لئے تباہی کا باعث ہوئی وہاں اس کا ایک خوشگوار پہلو بھی سامنے آیا اور بلاشبہ اس پہلو کو منظر عام پر لانے کا عظیم الشان کارنامہ اسی پورے مگر جواں سمیت انسان نے سرانجام دیا جس کا ذکر ہم اس کتاب میں بار بار کرنے پر مجبور ہیں۔ یعنی سرسید احمد خاں۔ انہوں نے رسالہ "اسباب بغاوت ہند" لکھ کر جن امور کی طرف انگریزوں کو متوجہ کیا ان سے برطانوی حکام متاثر ہوئے اور سرسید کی کوششوں سے ہندوستانیوں کی بہت سی شکایات کا ازالہ کیا گیا مگر اس سے ایک اور مسئلہ پیدا ہو گیا جو انتہائی ہونے کے علاوہ سیاسی بھی تھا۔ ہندوستانیوں کو حقوق دینے کے ساتھ ساتھ انگریزوں کو یہ خیال پیدا ہوا کہ امور حکومت میں داخل ہونے اور انگریزی تعلیم سے پرہیز کرنے کے بعد اہل ہند میں سیاسی شعور پیدا ہو رہا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ دونوں قوموں (انگریزوں اور اہل ہند) میں نسلی مخالفت بھی بڑھ رہی ہے۔ مگر دوران میں بعض ایسے واقعات پیش آئے جنہوں نے ایک بار پھر ہندوستانی عوام کو حکومت کے خلاف مشتعل کرنا شروع کر دیا۔ مثلاً کے طور پر وہ اخبار جو انگریزوں کی ملکیت تھے اہل ہند کی تہذیب و تمدن پر نہایت دہشت گردانہ تنقید کرتے تھے مگر برعکس اس کے ہندوستانی اخبارات پر ۱۸۵۷ء میں گورنر جنرل لارڈ ڈلہی نے نہایت سخت پابندیاں عاید کر دیں۔ ان سے باز پرس ہونے لگی اور ان پر جہالت ہونے لگے دوسری طرف انگریزوں کے اخباروں پر نہ صرف یہ کہ کوئی پابندی عاید نہیں کی گئی بلکہ انہیں کھلی چھٹی دے دی گئی کہ وہ جس طرح چاہیں ہندوستانیوں کے جذبات کو بے پروا کر دیں۔ اسی اور ان میں انگریز آباد کاروں اور ان کے ہندوستانی مزارعوں میں، فساد کش مکش شروع ہو گئی بار اور نکال میں وسیع فتنے اٹھ اٹھے۔ انگریز آباد کاروں نے تین کے سمیت اور چار کے ہائے کے باغات لگائے تھے۔ یہ انگریز آباد کار۔ ہندوستانی مزدور اور کاشت کاروں سے نہایت سخت کام لیتے تھے اور ان پر شدید منظم بھی کرتے تھے۔ اس سے نتیجہ یہ بہت سے ہندوستانی مزدور اور کاشت کار ہلاک ہوئے۔ منظم ہلاکے منظم یہ کہ جب ان کے مقدّمہ انگریز مجسٹریٹوں کی عدالتوں میں پیش ہوتے تو وہ بعض اوقات تو جرموں کو بری کر دیتے اور کبھی معمولی

سزا پر اکتفا کرتے اس پر متعدد ہنگامے ہوتے مگر انہیں سختی سے دیا دیا گیا۔ اسی زمانے میں لارڈ لٹچ گورنر جنرل نے اسٹیم ایکٹ نافذ کر دیا جس کے تحت ہندوستانیوں کو اسٹیم رکھنے کے حق سے محروم کر دیا گیا۔ اس طرح صورتِ حال نہایت ناگوار ہو گئی۔

اہل ہند کے خلاف سازش

یہ تھے وہ حالات جنہوں نے دانش مند انگریزوں کو تشویش میں مبتلا کر دیا اور وہ ایسی تدابیر پر غور کرنے لگے جن پر عمل کرنے سے ہندوستانیوں کی بے چینی کم ہو جائے۔ ان انگریزوں میں ایلن کیٹوین سوم کا نام خاص طور سے قابل ذکر ہے۔ مسٹر بیوم سول سروس کے ممتاز رکن تھے اور سیکرٹری کے عہدے سے ریٹائر ہوئے تھے۔ انہوں نے ہندوستان کے تعلیم یافتہ افراد کو اپنے ہاتھ میں لے کر اس بے چینی کو دور کرنے کا ایک جامع منصوبہ بنایا۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے انگلستان جا کر برطانوی پارلیمنٹ کے اراکین سے بھی تبادلہ خیالات کیا۔ وہ ایسی پر مسٹر بیوم نے کلکتہ یونیورسٹی کے گورنر ایٹ افراد سے رابطہ قائم کیا اور پھر ممبئی، مدراس اور ملک کے دیگر تعلیم یافتہ افراد کو جن میں تانوی فیصد ہندو تھے۔ صحیح کر کے "انڈین نیشنل کانگریس" کے نام سے ایک جماعت قائم کی جس کا پہلا اجلاس ۱۸۸۵ء دسمبر ۲۵ء کو ممبئی میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس کی صدارت ایب بنگالی ڈپوسی بنرجی نے کی۔ اس میں بہتر مندوب شریک ہوئے جن میں سے ستر ہندو اور صرف دو مسلمان تھے۔ اس اجلاس کی کارروائی کا آغاز ملکہ معظہ کے شکریے سے ہوا۔ صدر جلسہ مسٹر بنرجی نے اپنے خطبہ صدارت میں انگریزی حکومت کی خوبیاں بیان کیں اور اس کی برکات کا نہایت فراخ دلی سے اعتراف کیا۔ اعلان کیا گیا کہ ہم لوگ ملکہ معظہ کے وفادار ہیں اور آئندہ بھی وفادار رہیں گے۔ اجلاس برخاست کرتے وقت کانگریس کے انگریز بانی مسٹر بیوم نے ملکہ وکٹوریہ کے لئے تین بار تالیاں بجاائیں اس طرح کانگریس کا یہ پہلا اور تاریخی اجلاس ختم ہوا۔ ۱۸۸۵ء اور ۱۸۸۶ء میں کانگریس کے جو اجلاس منعقد ہوئے ان کی ہدایت دو انگریزوں جارج اینڈریو یوں اور ولیم ویڈر برن نے کی۔ جب تعلیم یافتہ ہندوؤں نے دیکھا کہ کانگریس کی سرپرستی انگریز کر رہے ہیں اور اسے حکومت وقت کا تعاون بھی حاصل ہے تو وہ جوق در جوق اس میں شامل ہونے لگے اور دیکھتے ہی دیکھتے کانگریس ہندوؤں کی جماعت بن گئی۔

کانگریس کی ابتدائی بیس سالہ تاریخ شاید ہے کہ اس جماعت نے اپنی ساری طاقت حکومت سے اظہارِ وفاداری کرنے اور اس کے قصیدے پڑھنے میں صرف کر دی۔ دراصل کانگریس کا قیام، اہل ہند اور خصوصاً

مسلمانوں کے خلاف ایک منظم سازش کے سوائے اور کچھ نہ تھا۔ جیسا کہ قبل ازیں بتایا جا چکا ہے کہ اس کا بانی ایک انگریز تھا۔ انگریزوں نے اس کے جلسوں کی صدارت کی۔ حکومت کی اسے سرپرستی حاصل تھی اس کے پیٹ فارم پر حکومت برطانیہ سے وفاداری کی قرار دادیں پاس ہوتی تھیں۔ اس طرح انگریزوں نے ایک ایسی جماعت قائم کر دی تھی جو ملک کے اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد پر مشتمل تھی اور جس کا کام ایک طرف اہل ملک کو انگریزوں کی اطاعت گزاری کی مسلسل تلقین کرتے رہنا تھا اور دوسری طرف انگریزی حکومت کی پالیسیوں کے متعلق اپنے رویوں کا اظہار کرنا تھا تاکہ حکومت کے بارے میں تعلیم یافتہ ہندوستانیوں کے خیالات کا اندازہ ہو سکے۔ انگریز دانشور اس حقیقت سے واقف تھے کہ ہر ملک کا تعلیم یافتہ طبقہ ہی قوم کا مزاج بناتا ہے اس لئے جب اسے باتہ میں لے لیا جائے تو ساری قوم سمجھ میں آجاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان کے اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد کی مدد سے یہ تنظیم قائم کی اور انہیں حصول مقصد کے لئے اپنا آلہ کار بنایا۔ کانگریس کی ایک شاخ لندن میں بھی قائم کی گئی۔ اس کے صدر صوبہ بمبئی کی سول سروس کے ایک انگریز پیشتر سر ولیم ڈوہرن تھے موصوت ۲۹ سال تک کانگریس کی خدمت کرتے رہے اور انتہا یہ ہے کہ انہیں ایک ہزار پاؤنڈ سالانہ کی رقم جو پنشن کے طور پر ملتی تھی وہ سب کی سب کانگریس کی تنظیم اور اس کی ترقی پر صرف کرتے تھے۔ ۱۸۸۹ء میں بمبئی کے اجلاس کی صدارت کرنے کے لئے وہ انگلستان سے تشریف لائے تھے۔

کانگریس کا دوسرا وار مسلمانوں کے خلاف تھا۔ کانگریس کے انگریز بانی اور ان کے ہندو رفقاء نے کار اس حقیقت سے بخوبی واقف تھے کہ اس وقت تک ملک کی انگریزی خواں آبادی میں مسلمانوں کا تناسب نہ ہونے کے برابر تھا اور کانگریس میں وہی لوگ شریک کئے جاتے تھے جو انگریزی تعلیم یافتہ ہوتے تھے اس طرح اس جماعت کا حقیقی فائدہ انگریزوں کے بعد اگر کسی کو پہنچ سکتا تھا تو وہ ہندو تھے چنانچہ ملک کی فلاح و بہبود کے لئے کانگریس کے اجلاسوں میں ایسی تجاویز پیش کی جاتی تھیں جن سے مسلمانوں کی بجائے صرف ہندوؤں کا مفاد وابستہ ہوتا تھا یہی وجہ ہے کہ نزدیک مسلمانوں نے کانگریس میں شمولیت کی مخالفت کی۔

سرسید اور کانگریس

سرسید احمد خاں پہلے مسلمان رہنمائے جنہوں نے کانگریس کے خوفناک عزائم کا اپنی خداداد بصیرت سے اندازہ کر لیا تھا اور مسلمانوں کو مشورہ دیا تھا کہ وہ اس جماعت سے الگ رہیں۔ اپنی محنت تحریریں میں تقریریں ہیں۔ اپنی مباحثی مجالس میں اور نجی خطوط میں انہوں نے بار بار مسلمانوں کو ہدایت کی کہ موجودہ حالات میں ان کا

اس تنظیم میں شمولیت اختیار کرنا سیاسی لحاظ سے ان کے لئے سخت نقصان کا باعث ہو گا۔ سرسید کی اس تنبیہ کا مسلمانوں پر جو اثر ہوا وہ تو ظاہر ہی ہے۔ لیکن اس تنبیہ سے ہندو ایک اور رنگ میں متاثر ہوئے۔ انہوں نے ایک سوچے۔ سمجھے منصوبے کے تحت اپنی روش میں تبدیلی پیدا کر لی اور اپنے مطلب کے مسلمانوں کو کانگرس میں شامل کرنے کی تحریک شروع کر دی۔ ذیل میں ایک خط درج کیا جاتا ہے جس کے مطالعے سے ہندوؤں کے انداز فکر میں تبدیلی اور کانگرس میں مسلمانوں کی شمولیت کے متعلق سرسید احمد خاں کے نقطہ نگاہ کا علم ہو جاتے گا۔

۱۸۸۸ء کا واقعہ ہے کہ گجرات (پنجاب) کے ایک مسلمان رئیس اور آزادی پسند شیخ غلام حسین نے مسلمانان گجرات کی طرف سے سرسید کو ایک خط لکھا جس میں ان سے دریافت کیا گیا تھا کہ ”ہمارے شہر کے ہندوؤں میں آج کل انڈین کانگرس کا بڑا زور ہے اور یہاں کے ہندو ہم مسلمانوں کو بھی کانگرس میں شامل ہونے کی دعوت دے رہے ہیں۔ آپ کا اس کے متعلق کیا خیال ہے؟“

اس کے جواب میں سرسید نے شیخ غلام حسین صاحب کو مندرجہ ذیل خط لکھا :-

”مکرمی شیخ صاحب! سلام مسنون۔ مجھے یہ جان کر بہت خوشی ہوئی کہ گجرات کے مسلمان اب ہر معاملے میں میری رائے یعنی ضروری خیال کرتے ہیں میں خداوند تعالیٰ کا شکر گزار ہوں کہ مسلمان مجھ پر اعتماد کرنے لگے ہیں اور مجھے اس لائق جانتے ہیں کہ میں سیاسی طور پر ان کی رہنمائی کروں۔“

ملک ہندوستان میں ہندوؤں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ کانگرس بھی انہی کی جماعت ہے اس جماعت کی کارگزاریوں کا فائدہ ان کو ہی پہنچتا ہے۔ اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ اس میں مسلمانوں کی شرکت سراسر زیان اور نقصان دہ ہے۔ میں اپنی تقریر مطبوعہ ۲۸ دسمبر ۱۸۸۷ء کی ایک جلد انجمن اسلامیہ گجرات کی رہنمائی کے لئے ارسال کر رہا ہوں۔ میں نے کتاب کے مد پر ضروری نشان لگا دیا ہے۔ اس کے پڑھنے کے بعد میری رائے کی پوری وضاحت ہو جائے گی۔

سید احمد

علی گڑھ

اسی زمانے میں سرسید احمد خاں کے متعلق مدراس کے مشہور انگریزی اخبار ”ہندو“ نے ایک مضمون شائع کیا جس میں لکھا کہ سرسید نے اپنی سیاسی پالیسی تبدیل کر لی ہے۔ اس کے جواب میں سرسید احمد خاں نے

سید تاج محمد گجرات مولف شیخ کو امت اللہ (گجرات) قلمی اس خط کی نقل مجھے اپنے خدمت جناب شیخ محمد اسماعیل صاحب پانی پتی کے ذریعے حاصل ہوئی۔ (مولف)

۲۲ ستمبر ۱۸۵۳ء کو الہ آباد کے مشہور انگریزی اخبار "پرائیوئر" کے ایڈیٹر کو ایک خط لکھا جس میں اپنے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے کانگرس کے متعلق اعلیٰ اظہار خیال کیا۔ ذیل میں ان کی اس تحریر کا ایک نمونہ درج کیا جاتا ہے۔

چند سال پہلے ہندو مت کے غنیش کی ٹکڑس نے اول اول شور و غل شروع کیا کہ میں نے اپنی بیگم اسیچنپن میں اپنے ہم وطنوں اور ہم مذہبوں کو یہ صلاح دی کہ اس کانگرس کی خطرناک۔۔۔ اور گمراہ کن والی اور دھوکا دینے والی شریک سے بائیں رہیں اور میں یہ کہنے کی جرأت کرتا ہوں کہ باوجود اس کے کہ کانگرس کی پپر ٹوں میں اپنے مسلمان بھروسے کو بہت کچھ پڑھایا جاتا ہے۔ لیکن اگر غور سے امتحان کیا جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ ایک بھی ہندو شخص مسلمانوں میں سے اس میں شریک نہیں ہوا اور مسلمان افراد اور اثرات علوہ کانگرس کے غل و شور میں شریک نہیں ہوئے اور کانگرس معقول طور پر اپنے اس دعوے کو صحیح ثابت نہیں کر سکتی کہ وہ ہندوستان کے مسلمانوں کے خیالات اور رائے اور خواہشوں اور اُمیدوں کو ظاہر کرتی ہے۔

گویا سر سید احمد خاں نے نہ صرف مسلمانوں کو کانگرس سے الگ رہنے کی تلقین کی بلکہ بعض کانگرس رہنماؤں کے اس غلط دعوے کی بھی تردید کر دی کہ یہ ایک غیر مذہبی جماعت ہے۔ اس میں ہندو ہی نہیں مسلمان بھی شامل ہیں۔ انہوں نے حدت لکھ دیا کہ کانگرس مسلمانوں کی نمائندگی نہیں کرتی شاید اس کی روشنی میں نے اردو کے پر وہ ذہن پر مستفین کے واقعات متعکس کر دیئے تھے جب کانگرس یہ دعویٰ کرتے والی تھی کہ یہ ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت ہے اور اسے ہندوؤں کی راج مسلمانوں کی نیابت کا بھی حق حاصل ہے۔ سر سید کے دور میں ان کے علاوہ تمام بڑے بڑے برہمنی ترمسید بھی کانگرس کے خزانہ حروف کے نگاہ ہو گئے تھے اور ان سب نے سر سید کو ہیرو ہی میں مسلمانوں کو کانگرس سے الگ رہنے کی تلقین کی تھی۔ ذیل میں اس عہد کے بعض مسلمان اہل برہمنی اور انہوں نے اس فرقہ وارانہ جماعت کے بارے میں ظاہر کیں۔ درج کی جاتی ہیں۔

نواب محسن الملک اور کانگرس

برہمنی کے معاصرین میں نواب محسن الملک بڑے پایے کے مسلمان رہنما تھے جن کی علیحدہ دست اور

اسلامی درو بندی کسی تعارف و تبصرہ کی محتاج نہیں۔ اس زمانے کے ایک اخبار ”دکن بجٹ“ نے ان کی نسبت یہ خبر شائع کی کہ وہ کانگرس میں شامل ہو گئے ہیں۔ یہ خبر پڑھ کر ازبیل حاجی محمد اسماعیل خاں صاحب غیر مجلس لیٹو کونسل جماعت مغربی و شمالی و اودھ اور رئیس علی گڑھ نے اس کی تردید میں ایک نوٹ شائع کیا ذیل میں یہ تاریخی نوٹ درج کیا جاتا ہے :-

”دکن بجٹ اخبار نے اپنے اخبار مطبوعہ ۱۵ ستمبر میں یہ فتوہ چھاپا ہے کہ ہم نے حیدر آباد میں اسی مشتبہ ذریعہ سے سنا ہے کہ ہمارے سابق پرنسپل اور فنانس سیکرٹری نواب جہمی علی بھی کانگرس والا ہو گئے۔ گزشتہ زمانے میں کبھی کبھی وہ اس شریک سے کھلتے تھے۔ لیکن خیال کیا جاتا تھا کہ ان کی رائے اس مسئلے پر درست تھی کہ مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت ہندوؤں کے زیر حکومت نہیں ہو سکتی۔ ہم نہیں سمجھ سکتے کیونکہ کوئی دور اندیش ہندو گزشتہ زمانے کی تاریخ پر نظر ڈالنے کے بعد کبھی یہ امید کر سکتا ہے کہ مسلمان ویدہ و والستہ نیشنل کانگرس کے اصول کو قبول کر لیں گے مسلمان اکثریتوں کی حکومت کو قبول کر لیں کیونکہ انہوں نے فتح کیا ہے لیکن کیا بات ہے جو کہ ہندوؤں کی حکومت کو قبول کر لیں گے جبکہ ہندو سات سو برس تک مسلمانوں کے غلام رہے۔ کیا نیشنل کانگرس اس سوال کا صاف جواب دے سکتی ہے! کیا یہ کہنا ضروری ہے کہ یہ امر انگلش سٹیکوں سے حاصل ہو سکتا ہے اور وہ یہ نہیں کریں گے۔“

”مگر ہم دکن بجٹ کو غیر مشتبہ ذریعے سے اطلاع دیتے ہیں کہ جو امر اس نے مشتبہ ذریعے سے سنا ہے کہ نواب جہمی علی بھی کانگرس والا ہو گئے ہیں محض غلط اور جھوٹ ہے۔ وہ علی گڑھ میں تشریف رکھتے ہیں اور جس طرح ہمیشہ سے ان کی رائے نیشنل کانگرس کے مخالفت تھی اب بھی ان کی وہی۔ اے ہے۔ کوئی ذی عقل اثرات مسلمان نیشنل کانگرس کو پسند نہیں کر سکتا۔ اس میں شریک ہو سکتا ہے۔“

شمس العلماء مولانا تذیب احمد اور کانگرس

عہد سرسید کے دوسرے قابل ذکر بزرگ شمس العلماء مولانا ڈپٹی تذیب احمد تھے جو اپنے علم و فضل و ذوق و طبیعت، اپنی وسیع النظری اور اپنی ملی خدمات کے لحاظ سے عیا طور پر اردو ادیب اور مسلمانان ہند کے

محسن کہلانے کے مستحق ہیں۔ ڈپٹی تذیب احمد نے بھی کانگریس کی سرگرمیوں اور اس کے خطرناک سوانح کے پیش نظر مسلمانوں کو ہدایت کی تھی کہ وہ کانگریس میں شامل نہ ہوں۔ انہوں نے توصیفات الفاظ میں یہاں تک کہہ دیا تھا کہ کانگریس سے تعاون کرنا قومی عزت و محبت کے خلاف ہے۔ اگر کانگریس کو ٹاؤن ہاؤس کے ایک عظیم الشان جلسہ عام سے خطاب کرتے ہوئے انہوں نے جو لکچر دیا تھا اس کے بعض اقتباسات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں :-

”چند اصحاب نے اصرار کیا (ہے) کہ نیشنل کانگریس کی نسبت میں اپنے خیالات علیٰ رؤس الاشہاد ظاہر کروں۔ انہوں نے یہ توقع بھی ظاہر کی کہ تمہارے خیالات معلوم ہونے سے مسلمانوں کو فائدہ ہوگا۔ مسلمانوں کے فائدہ کا نام سن کر میں نے نقصان دہ اور بے نفع اور بے فائدہ لوگوں میں اکھڑا ہوا۔۔۔۔۔ کانگریس کی شرکت ہم مسلمانوں کے حق میں ہلک ہے (چیز) خرابی اور بڑی خرابی ہم مسلمانوں کی ہے کہ ہم مذہب رکھتے ہیں محکم، مضبوط، ستوار، سمجھا ثابت و فرعہا فی السماء (چیز) کہ، نقایب دنیا کی آئندہ جہاں میں کو جنبش بھی تو نہیں دے سکتیں۔ ہمارے پاس لڑ پھر ہے جس نے ایک وقت تمام روس زمین کو ہی مار تھا (چیز) وہ ہمارے دلوں کی نشی ہے۔ ہماری جان کی توانائی، ہماری سسکیوں کا نور، ہماری روحوں کا سرور۔ ہمارے پاس علوم ہیں اگرچہ ان میں سے اکثر انگریزوں نے اپنی زبان میں ترجمہ کر لئے ہیں مگر انہیں تو ہمارے۔ غرض ہماری عظمت کے نشان ماند پڑ گئے ہیں مگر مٹ نہیں (چیز) جبراً اثر طبیعت یہ ہے اور یہ اثر طبیعت (دل لہجہ) جس سے ہماری عمر کے تجربہ پر کہ کارفرمائی جیسی ایک مسکن کر سکتا ہے بندہ دوز سے نہیں ہو سکتا! ہرگز نہیں ہو سکتا (چیز) کارفرمائی کی شرط اعظم ہے خود دہی، ذاتی تعزیر، فرسٹ کلاس ٹکٹ (تیک چال چلن) بہت جرأت اور یہ حرمت مسلمانوں کے خون سے ابھی تک تو نکلی نہیں غرض ہمارے کیس ایک اسپیشل کیس ہے۔ اس کی رو بہ کسی طرح بندہ دوز کی روئے دے نہیں سکتے۔ بندہ جب زور دیں گے کمزرت اور انگریزی دانی پر۔ یہی جذبہ ہماری یہاں پانی مرنے کی ہے (چیز) پس ہم کو بندہ دوز کی رفاقت ضرور نقصان پہنچائے گی۔ نیشنل کانگریس کا انجام کچھ یہی کیوں نہ ہو ہماری طبیعت تو گوارا نہیں کرتی کہ بندہ دوز کے عیسائی بن کر کوئی دینی مفاد حاصل کریں گو وہ مفاد کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو۔“

لے انڈین نیشنل کانگریس پر مولانا حافظ تذیب احمد خاں صاحب پر درج لکچر ”مطبوعہ ملی پریس، لاہور“

نواب وقار الملک اور کانگریس

ہندو سرسید کی تیسری کتاب ذکر شخصیت نواب وقار الملک کی ہے۔ نواب صاحب حیدر آباد دکن کے دیوبند سیکرٹری، آں انڈیا مسلم لیگ کے سیکرٹری، سرسید کے چانشین، علی گڑھ مسلم کالج کے منظم اعلیٰ، اپنے عہد کے بہت بڑے مدبر، تہا بہت ذہنی حکم تیرگ اور مسلمانانِ پاک و ہند کے عظیم رہنما تھے۔ انہوں نے ہندوستان اور خصوصاً مسلمانوں کی سیاست میں جو سرگرم حصہ لیا اس کی تفصیلات عمدہ لکھنوت میں بیان کی جائے گی۔ نواب وقار ملک نے ایک اپنی تقریروں اور تحریروں میں کانگریس کے اغراض و مقاصد اور اس میں مسلمانوں کی شرکت کے نتائج پر اظہارِ خیال کیا اور مسلمانوں کو اپنی مشورہ دیا کہ وہ اس جماعت میں شامل نہ ہوں۔ ان کے بقول یہ کانگریس نے مسلمانوں کو اپنی طرف مائل کرنے کی عریب کو تیز کر دیا تھا، اور انہیں بعض عہدے بھی دینے شروع کر دیئے تھے تاکہ اس جماعت کی غائبہ حیثیت مسلم ہو جائے اور مسلمانوں میں اس کے خلاف جو نفرت پائی جاتی ہے وہ دور ہو جائے۔ نواب وقار ملک نے کانگریس کی اس چال کو بھانپ لیا اور اپنے ایک مضمون میں اس طرف سے اشارہ کیا۔ ذیل میں نواب صاحب کی اس تاریخی تقریر اور قیمتی مضمون کا ایک اقتباس درج کیا جاتا ہے۔

جناب سرسید مرحوم و حضور نے جن کی عاقبت اندیشی اور عاقبت پامیسی کے نسلان ہستی مشکور و ممنون ہیں نیشنل کانگریس کے بڑے ہونے اثر سے متاثر ہو کر تہا بہت زور کے ساتھ اس بات کی کوشش کی کہ مسلمانوں کی بہتری اور ان کی حفاظت اسی میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو کانگریس میں شریک ہونے سے باز رکھیں اور برائے اس قدر صائب غی کہ گوجاب مرحوم آج ہم میں نہیں ہیں لیکن مسلمانوں کی عام رائے اس وقت تک وہی ہے۔

”نیشنل کانگریس بعض مسلمانوں کو اپنی پریسیڈنٹ کے عہدہ تک سے سرفراز فرماتی ہے۔ لیکن پھر کیا وہ مسلمان بن گئے؟ گورامسلمانوں کے کسی کام کے ہوتے ہیں ہمارے وہ ایک دفتری کام کے ہی نہیں ہوتے۔ اس طرح اگر اپنی قوم کی اور حقوق کی قربانی کر کے کسی نے کوئی عہدہ حاصل بھی کیا تو ایسی عہدہ انہیں کو مبارک ہے قوم کو ان سے کوئی سروکار نہ ہوگا بلکہ ایسے عہدہ قوم کے حق میں بعض اوقات سخت مضرت کا موجب ہوں گے کیونکہ جب وہ ظاہر ہیں مسلمانوں کے ناموں کے ساتھ کونسل میں نشست کریں اور ووٹ وہ دیں جو مسلمانوں کے فوجی

حقوق کو پامال کرنے والے ہوتے ہیں۔ یہ دو ٹوٹے سے مسلمانوں کو یہ نسبت خاص ہندو صاحبوں کے بہت زیادہ نقصان پہنچ جاوے گا۔

یہ اس دور کے چند مسلمان کارکنی آراء ہیں جو یہ طور نمونہ درج کی گئی ہیں۔ ورنہ کانگریس کے مزاحم کے پیش نظر اس جہد کے اکثر و بیشتر قابل ذکر مسلمان نہ صرف کانگریس سے علیحدہ رہے بلکہ اپنے زیر اثر مسلمانوں کو بھی اس فرقہ وارانہ جماعت میں شامل ہونے سے روکتے رہے۔ اس میں شک نہیں کہ غرضی کے چند مسلمان ایسے بھی تھے جنہوں نے سرسید اور ان کے ہم خیال اصحاب کی آراء سے اتفاق نہیں کیا اور کانگریس کے پیٹ فارم ہی کو اپنی سیاسی جدوجہد کا مرکز بنایا۔ مگر ان میں سے جن لوگوں کی زندگی نے دفاعی اہمیت بخیر ثابت ہوئے۔ اور آخر کار ایک دن انہیں اس فرقہ پرست جماعت سے الگ ہونا پڑا۔ سرسید جہد ان کے دفاع کی یہ کوششیں کہاں تک کامیاب ہوئیں؟ اس کا اندازہ زمانہ نابھ کے ایک مشہور کانگریسی رہنما نے لاجپت رائے کے اس بیان سے کیا جاسکتا ہے۔

”وہ دن کسی کو بھولے نہیں جب کانگریس میں کرائے کے مسلمان لائے جایا کرتے تھے۔
خاص یہ ثابت کرنے کے لئے کہ مسلمان بھی کانگریس میں شریک ہیں اور کانگریس صحیح
مسلموں میں نیشنل باڈی ہے۔“

سوال یہ ہے کہ کیوں ایسے ذی شعور مسلمان اتنی تعداد میں کانگریس میں شامل نہیں ہوتے تھے جن کی کمی پوری کرنے کے لئے کرائے کے مسلمانوں کو کانگریس کے جلسوں میں لانا پڑتا تھا؟ اس کا ایک ہی جواب ہے اور وہ یہ کہ اس زمانے میں کانگریس نے ایسے حالات پیدا کر دیئے تھے جن کی وجہ سے مسلمان ان ضرکوں سے بدظن ہو گئے تھے جن کی تمام کار بندوں کے ہاتھ میں تھی۔ ان کی معاشی حالت اس قدر خراب ہو گئی تھی کہ وہ قاعدہ کشی پر مجبور تھے۔ تعلیمی لحاظ سے وہ اکثریت کے سوہوں میں ہی تہایت پس ماندہ تھے۔ ہندو زمیندار ان پر طرح طرح کے مظالم کر رہے تھے اور کانگریس جسے انگریزوں نے اپنے مخصوص مفادات کے لئے قائم کیا تھا اب اعتدالی پسند ہندوؤں کے تسلط سے آزاد ہو کر انتہا پسند ہندوؤں کے قبضے میں چل گئی تھی اس لئے مسلمان ایسی کسی تنظیم میں شامل ہونا سیاسی اور اقتصادی لحاظ سے اپنے حق میں مضر سمجھتے تھے جو حکومت سے ٹکر لے رہی ہو کیونکہ ابھی ان کی حالت اس قابل نہ ہوئی تھی کہ وہ بیک وقت ہندو اور

انگریزوں کا مقابلہ کر سکیں۔ ذیل کی تصریحات سے اندازہ ہو گا کہ اس وقت مسلمان کن مصائب سے گزر رہے تھے

مسلمانوں کی معاشی حالت

صوبہ اڑیسہ جو کبھی بنگال کا حصہ تھا اور جہاں مسلمانوں کا طوطی بولتا تھا۔ جہاں تجارت، صنعت اور امارت فرض ہر شے میں مسلمان چھائے ہوئے تھے قیام کانگرس کے قریبی زمانے میں اقتصادی لحاظ سے مسلمانوں کے لئے جہنم بنا ہوا تھا۔ اس عہد کے مسلمانوں نے اڑیسہ کے کمشنر کے نام ایک درخواست بھیجی تھی جسے سر ایم ہنٹر نے اپنی مشہور کتاب میں درج کیا ہے۔ اس درخواست کے مطالبے سے اس عہد کے ہندی مسلمانوں کی حالت زار کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اس دردناک درخواست کا ایک اقتباس درج کیا جاتا ہے :-

"مسلمانان اڑیسہ کو اتنا پسپا کیا ہے کہ ان کے دوبارہ جی اٹھنے کا کوئی امکان نہیں رہا۔ ہم لوگ نسلا "شریف" مگر پیشے کو دیکھتے ہوئے نادار ہیں۔ حکومت نے ہمیں اپنی سرپرستی سے محروم کر دیا ہے۔ ہم ان مچھلیوں کی طرح ہیں جنہیں پانی سے نکال کر خشکی پر ڈال دیا گیا ہو۔ ہم مسلمانوں کی حالت نادر حضور والا کے گوش گزار اس لئے کی جا رہی ہے کہ آپ ملکہ معظمہ کے نائب ہیں۔ ہمیں امید ہے کہ ہندوستان کی تمام اقوام دحل کے ساتھ رنگ و نس کا امتیاز کئے بغیر یکساں سلوک کیا جائے گا۔ ہمیں سرکاری ملازمتوں سے نکال دیا گیا ہے اور اب ہم نادار اور بالوس ہو کر اس حالت کو پہنچ گئے ہیں کہ اگر پچاسی کی برٹ پوش چوٹیوں اور سائیریا کے ہولناک جنگلوں میں بہنے کو کہا جائے اور بیس روپے ماہوار بھی دے دیئے جائیں تو ہم یہ زحمت اٹھانے سے بھی انکار نہیں کریں گے بلکہ اس میں بھی خوشی محسوس کریں گے۔"

بنگال کے مسلمانوں کے ساتھ بھی وہی سلوک کیا گیا جو اڑیسہ کے مسلمانوں کے ساتھ روا رکھا گیا۔ بنگالی مسلمانوں کا دور توڑنے اور انہیں ذلیل و تنوار کرنے کی ہر ممکن کوشش کی گئی اور نہایت منظم طریقے سے ہندوؤں کو آگے لایا گیا۔ چنانچہ

"مندیوں کے کمشنر نے ایک سرکل جاری کیا کہ سرکاریں جو عہدے خالی ہوتے ہیں، ان پر ہندوؤں کو مقرر کیا جائے۔ ان کے سوائے اور کسی کا تقرر عمل میں نہ لایا جائے۔" مسٹر ہنٹر

لکھتے ہیں کہ مسلمانوں کی حالت اب اتنی خراب ہو گئی ہے کہ اگر ان میں وہ اعلیٰ
موجود بھی ہو جو کسی سرکاری عہدے کے لئے ضروری ہے تو ایسی تدابیر اختیار کی جاتی ہیں
کہ یہ عہدے ان کے لئے شجرِ ممنوعہ ہو جاتے ہیں ان کی بے بسی قابلِ رحم ہے اور اعلیٰ
سرکاری افسروں کی یہ حالت ہے کہ وہ مسلمانوں کے وجود تک کو تسلیم کرنا اپنی شان
کے خلاف سمجھتے ہیں۔

تعلیمی حالت

یہ دو صوبوں کے مسلمانوں کی اقتصادی حالت اور ملازمتوں سے بے دخل کئے جانے کا وہ نقشہ
ہے جو کسی مسلمان نے نہیں بلکہ ایک غیر مسلم نے کھینچا ہے غیر مسلم بھی اس قوم کا فرد جو مسلمانوں کو غلام
بنانے کے ساتھ ساتھ انہیں اقتصادی، تہذیبی اور تعلیمی اعتبار سے بھی پس ماندہ رکھنے کی ہر ممکن کوشش
کر رہی تھی۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس دور کے مسلمانوں کی حالت کس قدر بے بسی کی
ہوئی جسے دیکھ کر ایک انگریز بھی چیخ اٹھا۔ اقتصادی پہلو کے بعد مسلمانوں کا تعلیمی پہلو بھی نہایت کمزور
تھا۔ سرکاری رپورٹوں اور ذاتی معلومات کے بعد سرسید کے قابلِ فرزند سید محمود نے اس دور کے مسلمانوں
کی تعلیمی حالت کا ایک جائزہ مرتب کیا تھا۔ اس کے مطابق اگرچہ سابق صوبہ پنجاب میں مسلمانوں کی اکثریت
تھی یعنی ۵۳ فیصد مگر سندھ کی رپورٹ کے مطابق مسلمان طلب علم کل طلباء کا ۳۵ فیصد تھے۔ یہاں
بکھوں تھا۔ اس کا جواب حکومت مدراس کی ایک رپورٹ سے مل جاتا ہے۔ یہ رپورٹ سندھ کی ہے اس
میں اعتراف کیا گیا ہے کہ :-

”موجودہ تعلیم کا طریقہ اس طرح وضع کیا گیا ہے جو ہندوؤں کی ضروریات کو پورا کرتا ہے
اور اس سے مسلمانوں کو اس قدر نقصان پہنچا ہے کہ درس گاہوں میں مسلمان طلبہ کی کمی
حیرت کی بات نہیں بلکہ اگر کوئی حیرت کی بات ہے تو وہ یہ کہ مدرسوں میں ان کا وجود
برقرار کیسے ہے؟“

برعکس اس کے ہندو نہ صرف انگریزوں کی دی ہوئی تعلیمی مراعات سے پورا فائدہ اٹھا رہے
تھے بلکہ ان کے غیر اور ممتوں کا بہ اپنی قوم کی تعلیمی ترقی کے لئے ذاتی خرچ سے بھی تعلیمی ادارے قائم

۱۔ دی اندین مسانہ

۲۔ تاریخ التعلیم ۱۵۱ مولفہ سید محمود

۳۔ تاریخ التعلیم ۱۵۵

نہ رہے تھے بنارس کا ہندو کالج جو بعد میں ہندو یونیورسٹی میں تبدیل ہو گیا ۱۸۱۶ء میں قائم ہو چکا تھا اس کے بعد ۱۸۲۸ء میں بمقام پونا ہندو کالج قائم ہوا ۱۸۳۳ء میں کلکتہ میں ہندو کالج قائم ہوا۔ میں آیا اور رفتہ رفتہ ہندو اسکولوں اور ہندو کالجوں کا سارے ملک میں چال بچھ گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہندو روز بروز تعلیمی لحاظ سے ترقی کرتے گئے اور مسلمان روز بروز چھانت کے عین گڑھے میں گرتے چلے گئے اس کا ایک سبب وہی تھا جو ہندو اور انگریز کی سازش سے اس تعلیم کی صورت میں رونما ہوا جو ہندوؤں کی تعلیمی ضروریات کو کمال خوش اسلوبی سے پورا کرتا تھا، مسلمانوں کے لئے سخت نقصان کا موجب تھا اور جس کی اعتراف حکومت مدراس کی رپورٹ میں کیا گیا ہے۔

ہندو زمینداروں کی مسلم آزادی

مسلمانوں کو انتہائی اور تعلیمی طور پر پس ماندہ رکھنے کے لئے ہندوؤں نے انگریزوں کے ساتھ مل کر جو سازش کی اس کا جتنی نامہ مسطور بالا میں پیش کیا گیا ہے وہ اس کی تفصیل کے لئے ایک دفتر درکار ہے مگر افسوس کہ اسی ظلم پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ مسلمانوں کو ذاب کرنے کے لئے ہندوؤں نے بدایت شریعت تک حربے امتحان کئے چنانچہ ایک انگریز افسر سٹرنجیس اومسینی کا بیان ہے کہ ۱۸۳۸ء میں پونا کے ایک ہندو زمیندار کشن رائے نے اپنے مسلمان کاشتکاروں پر دھاتی روپے کی کس ایک محصول عائد کیا جسے وہ دائرہ ٹیکس کہتا تھا چونکہ اپنے گاؤں میں اسے طاقتور نسل تھی اس لئے وہاں کے مسلمانوں سے تو وہ بد مزاجی سے نہیں دھمکے بلکہ ان کے کھائے سر فرز پور نامی گاؤں میں دائرہ ٹیکس وصول کر کے تو وہاں ان دنوں حضرت سید احمد (مشید) کے ایک معتقد نثار علی احمد ٹیٹو پیر اپنی جمعیت کے ہمراہ موجود تھے۔ انوں نے کشن رائے کے رہنماشتوں کو قید کر دیا۔ جب ان کے نو اس واقعے کی خبر ہوئی تو اس نے ہندوؤں کی ایک جمعیت جو تین سو افراد پر مشتمل تھی مذہب کے لئے ہرجی کیا مہارت ان لوگوں کی جنگ ہوئی جس میں مسلمانوں کا جانی نقصان کے علاوہ دسویں بھی نقصان ہوا۔ ان کے مکان تباہ کر دیئے گئے اور ایک مسجد بھی جو دی گئی تھی

یہاں طرقت تو ہندو مسلمانوں کو ذلیل و خوار کرنے، ان کے عقائد کے ساتھ مذاق کرنے اور انہیں مذہب دنا بد کرنے کے لئے اپنے سارے ذرائع استعمال کر رہے تھے اور دوسری حرمت ان پس ماندہ اور ملزوم مسلمانوں کے حقوق انگریزوں کو مشتعل کر رہے تھے تاکہ اگر ان میں کچھ جان باقی رہ گئی ہے

تو وہ بھی ختم ہو جائے اور جو مسلمان اکابر ان کو پس ماندگی کے گہرے غار سے نکالتے اور ایک اکبر و مند قوم بنانے میں کوشاں ہیں انہیں کامیابی حاصل نہ ہو۔ چنانچہ ہی انگریز انگریز مسٹر جیمز اوکنلی رقمطراز ہیں کہ:

”ان حالات میں کہ مسلمان تجارت اور بعض انگریز حکومت سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ مسئلوں کو اس پسپائی سے نکالی کر اس قابل بنائیں کہ وہ بھی امور مملکت میں حصہ لے سکیں تو ہندو اس اعلان کے ساتھ غور و فکر کرتے ہیں کہ مسئلوں میں ایک خاص گروہ (اشارہ ہے ان لوگوں کی طرف جنہیں دیوانی کے نام سے پکارا جاتا تھا) ایسے لوگوں کا موجود ہے جو حکومت کے وفادار نہیں اور ملک کے تمام مسئلوں سے انہیں پوری ہمدردی ہے۔ ”ہندو پیٹریٹ“ میں ہر گزست سنہ ۱۸۸۷ء کو ایک مفاد شاہ کیا گیا (یہ مضمون ایک برنگالی ہندو اہل قلم کا ہے) جس کا لب لباب یہ ہے کہ اس بددش تہذیب حکومت میں جبکہ رعایا کے ساتھ نہایت اچھا سلوک کیا جا رہا ہے مگر اس کے باوجود اس عہد کو نیم غفلانہ نہیں کہہ سکتے (کیونکہ) دیوانیوں کا ایک ایسا گروہ موجود ہے جس کا اثر ہندوستان کی تمام ریاستوں تک پھیل ہوا ہے۔ ان کی تنفیہی کیفیت وہی ہے جو عیسائیوں کے اس فرقے کی ہے جسے یعقوبی فرقہ کہا جاتا ہے۔ دیوانی لوگ یہ ظاہر تو سرکاری عدالتوں میں محرر کے طور پر اپنے فرائض انجام دیتے ہیں۔ تجارتی کاروبار میں منہمک رہتے ہیں اور ملک کی معاشرتی زندگی میں گھل مل جاتے ہیں لیکن اپنے حقیقی مذہبی طور طریقوں کو فراموش نہیں کرتے۔ یہ لوگ نہایت خاموشی سے اپنے مقاصد کے حصول میں سرگرم کار رہتے ہیں ان میں اتحادِ عمل کا جذبہ موجود ہے۔ ان کی کوشش یہ ہے کہ مسلمان اپنی زندگی میں وہ سادگی اختیار کر لیں جو تعزیر اسلام میں پائی جاتی تھی۔ اس طرح یہ سیاسی بددش حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ ان لوگوں سے سخت خطرہ ہے کہ زمانہ حال کی تہذیب کو اپنی درندگی سے تباہ نہ کر دیں۔“

اس اقتباس کے مطالعے کے بعد اس حقیقت کو تسلیم کرنے میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ ہندو قوم مسلمانوں کو چلنے کے دو پاٹوں میں ڈال کر پس دینا چاہتی تھی۔ ایک طرف تو یہ لوگ انہیں خود ہر قسم کے ظلم و ستم کا نشانہ بنا رہے تھے اور دوسری طرف انگریزوں کو ان کے خلاف بھڑکار رہے تھے

تاکہ وہ مسلمانوں سے اور بدظن ہو کر ان پر زیادہ سے زیادہ تشدد کریں۔ اس طرح ہندوؤں کے لئے راستہ صاف ہو جائے اور کسی وقت مسلمان ان کے مد مقابل نہ بن سکیں۔ کیا ان حالات میں مسلمانوں کا ہندوؤں کی نیشنل کانگرس میں شامل ہونا اپنے قتل کے خطرے پر دستخط کرنے کے مترادف نہ تھا؟

کانگرس کے قیام کے بعد مسلم آزادی

کہا جاسکتا ہے کہ جو واقعات مسطور بالا میں پیش کئے گئے ہیں ان کا تعلق اس عہد سے ہے جب انڈین نیشنل کانگرس کا قیام عمل میں نہیں آیا تھا اور کانگرس قائم ہی اس لئے کی گئی تھی تاکہ ہندو اور مسلمانوں کو ایک دوسرے کے قریب لایا جائے۔ لیکن سب سے زیادہ حیرت کی بات تو یہی ہے کہ کانگرس کے قیام سے حالات میں کسی قسم کی بہتری پیدا نہیں ہوئی بلکہ ملک کی سیاسی فضا اور زیادہ خراب ہو گئی۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندو کانگرس کو مسلمانوں کے لئے خواب آور دوا کے طور پر استعمال کرنا چاہتے تھے تاکہ اس بحالت میں شامل ہو کر وہ سب کچھ بھول جائیں۔ ہندو ان پر مظالم کرتے رہیں اور وہ اس ڈر سے اس کے خلاف کوئی جدوجہد نہ کر سکیں کہ ان کو فرقہ واریت کا مجرم نہ ٹھہرایا جائے۔

کانگرس ۱۸۸۵ء میں قائم ہوئی اور اس واقعے کے آٹھ سال بعد یعنی ۱۸۹۳ء میں ہندوؤں نے ملک میں مسلم کشی کا بھیانک ڈرامہ شروع کر دیا۔ بقیہ اور اعظم گڑھ میں ہندو مسلم فسادات نے نہایت خوریز صورت اختیار کر لی۔ ستمبر ۱۸۹۳ء میں کانگرس کے مشہور رہنما مسٹر یان گنگا دھر تلک نے پونا میں گینتی کا دس دن کا ایک میہ جاری کیا جس کے جلوسوں میں انگریزوں اور مسلمانوں کے خلاف (اشتعال انگریز) گیت گائے جاتے تھے۔ اس میہ میں ہندوؤں نے ایک مسجد میں مسلمانوں پر حملہ بھی کیا۔ اس کے علاوہ انہی کانگرس رہنما مسٹر تلک نے "انجمن، سندھ ذبیحہ گاہ" قائم کی اور گونگشی کے خلاف سارے ملک میں وہ تحریک چلائی جس کے نتیجے میں ہزاروں ہزار مسلمان ذبح کر دیئے گئے۔

ہندو ہماسیہا

اس کے چند سال بعد یعنی ۱۹۰۷ء میں جہاراجہ درجنڈہ نے "اسلی انڈیا ہندو ہماسیہا" کے نام سے ہندوؤں کی ایک خاص مذہبی تنظیم قائم کی اس کا دہلی میں ہیٹ ریڈا اجتماع ہوا۔ اس موقع پر ایک جلوس بھی نکالا گیا جہاراجہ درجنڈہ نے اس کی قیادت کی۔ اس جلوس میں ایک لاکھ ہندو شریک ہوئے۔ قائد جلوس کے ہاتھوں میں ہندوؤں کی مقدس کتاب "وید" تھی جسے لے کر انہوں نے پاپیادہ سڑکوں پر گشت کیا

ابتداء میں اس تحریک کا نام ہما منڈل تھا یہ ہندوؤں کی مذہب کے نام پر پہلی کھلم کھلا منظم تحریک تھی جس کا مقصد ہندوؤں کی طاقت کا اعلیٰ الاعلان مظاہرہ کرنا تھا۔

عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ ہندو ہما سبھا کانگریس سے الگ اور اس کی مخالفت جماعت تھی۔ یقیناً یہ کانگریس سے ایک الگ اور مستقل جماعت تھی۔ مگر اسے کانگریس کی مخالفت کہنا تاریخ سے ناواقفیت اور پرے درجے کی نادانی ہے۔ زیادہ سے زیادہ محتاط الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ جو کام کانگریس اپنے نام سے اور کھلم کھلا نہیں کر سکتی تھی وہ ہندو ہما سبھا سرانجام دیتی تھی۔ اس لحاظ سے یہ جماعت کانگریس کا ملٹی اور اس کا چہرہ تھی۔ اس کے قادیان میں اکثر و بیشتر کانگریسی رہنما شامل تھے اور اس کا مقصد ملک میں خاص ہندو راج قائم کرنا تھا۔ سربئی سی چٹرجی، لالہ لال، پند، لالہ لال، پند، رائے، پنڈت مدن موہن مالویہ، پنڈت موتی لال نہرو غرض تمام قابل ذکر کانگریسی رہنما اس کے معاون رہے۔ گارے تھے حتیٰ کہ مسٹر گاندھی جیسا شخص جو یہ ظاہر تمام غیر فرقہ واریت کا دس دیتا رہا ہر دو ادیبیں اس کی شاخ "بھارت ورثہ" ہندو ہما سبھا کے اجلاس میں شریک ہوا۔ مشہور کانگریسی پنڈت مدن موہن نے اس اجلاس کی صدارت کی۔

یہ مالوی جی ایک زمانے میں یہ ظاہر کانگریس کے مخالفت تھے مگر اس کے بعد اس کے کھلم کھلا ہم ہوا۔ بن گئے اور ایک موقع پر اپنے نظریات کا یوں اعلان فرمایا کہ "بھیں کانگریس میں سرور شامل ہونا چاہیے مگر رائے اپنی جماعت (ہندو جماعت) کی بہتری کو ملحوظ رکھ کر دینی چاہیے۔"

یہ مالوی صاحب جو ہما سبھا اور کانگریس دونوں سے وابستہ تھے۔ مسلمانوں کے متعلق کیا رائے رکھتے تھے؟ ذیل کے اقتباس سے جو اپنی کی تقریر کا ایک حصہ ہے اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

"میں یورپین اور مسلمانوں پر چاروں کو ترجیح دیتا ہوں۔ اگر مجھے کسی ایسے ملک میں جانے کا اتفاق ہو جہاں اچھوتوں اور مسلمانوں اور یورپیوں کے بغیر اور کوئی نہ ہو تو میں یورپیوں اور مسلمانوں کے ہاتھ کا پانی پینے کی بجائے چاروں اور اچھوتوں کا پانی پینا پسند کروں گا، کیونکہ اچھوت میرے دھرم بھائی ہیں۔"

۱۔ روزنامہ "طاپ" ۱۹۲۵ء اگست

۲۔ روزنامہ "طاپ" ۲۶ اپریل ۱۹۲۶ء

۳۔ روزنامہ "طاپ" ۱۹ مارچ ۱۹۲۶ء

مسلمانوں کو چاروں طرف سے بدتر سمجھنے والے اپنی مالوی جی اور ان کے ہم مسلک کانگریسی ہندوؤں نے ہندوستان کی سیاسی فضا کو اس قدر خراب کر دیا کہ کسی مسلمان کا کانگریس میں ایک باعزت اور باحیثیت رکن کی حیثیت سے شریک رہنا ناممکن ہو گیا۔ یہی وجہ ہے کہ مالوی جی اور تھاکر جی جیسے فرقہ پرست کانگریسیوں کی روش اور ان کے خطرناک عزائم و کجیہ کہ مسلمان رہنماؤں نے اپنی الگ تنظیم قائم کرنے کے لیے متعلق غور و خوض کرنا شروع کر دیا۔

مسلمانان ہند کی پہلی سیاسی انجمن

یہ صحیح ہے کہ مسلمانوں کو سیاسی معاملات میں حصہ لینے یا اپنی الگ سیاسی تنظیم قائم کرنے سے سب سے پہلے سرسید نے روکا تھا۔ ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کو اپنی سیاسی توجہ معاشرتی اصلاح اور علوم جدیدہ کے حصوں پر صرف کرنے چاہیے جب قوم کا خاصا بڑا حصہ تعلیم یافتہ اور نئے خیالات سے روشناس ہو جائے تو مسلمانوں کو سیاسی میدان میں اترنا چاہیے۔ مگر حالات اس تیزی سے تبدیل ہو رہے تھے کہ سرسید کو بھی اپنی رائے تبدیل کرنی پڑی اور انہوں نے مسلمانوں کی سیاسی تنظیم کی ضرورت کو جلد ہی شروع کر دی۔ چنانچہ اس مقصد کے لیے ۱۸۹۳ء کو سرسید کے دوست کے پر ایک جلسہ منعقد ہوا جس میں اس جلسہ کے بہت سے قاضی و کرام مسلم، کابرنے شرکت کی جیسے نواب محسن الملک، خان بہادر ڈپٹی برکت علی خاں، سرسید محمود، خان بہادر مولوی فرید الدین، خان بہادر مولوی زین العابدین، خان بہادر مرزا عابد علی بیگ، خان بہادر شمس العظمیٰ مولوی ذکا شہ، خان بہادر شیخ ابوالخیش اور حاجی محمد اسماعیل خاں۔ اس اجلاس میں علی گڑھ مسلم کالج کے پرنسپل مسٹر بیگ بھی شامل ہوئے اور بحث و مباحثہ میں بھی حصہ لیا۔ اس بحث و مباحثہ کا خلاصہ یہ ہے کہ موجودہ حالات میں مسلمان نوجوانوں کو یہ سنت میں حصہ لینے سے روکنا مناسب نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ مسلمان نوجوان کانگریس میں شریک نہ ہونے پائیں۔ انہیں ہر قسم کی ایجنڈیشن سے بھی لبریز کرنا چاہیے بلکہ ایک منظم اور محتاط طریقے سے ملک کے سیاسی معاملات میں حصہ لینا چاہیے۔ اگر اس مرحلے پر تنظیم یافتہ مسلمان نوجوانوں کی سیاسی رہنمائی نہ کی گئی تو اندیشہ ہے کہ وہ غلط رہنماؤں کے ہاتھوں میں نہ پھیلنے لگیں۔ آخر "سرسید کی تحریک اور نواب محسن الملک کی تائید سے بریڈولیشن پاس ہوا کہ ایک ایسوسی ایشن "محمدان انیکلو اور نیٹل ڈفنس ایسوسی ایشن آف ایپرائڈیا" کے نام سے قائم کی جائے۔ چوتھ سرسید کے پیش نظر ہر وقت علی گڑھ مسلم کالج کی ترقی اور مسلمانوں کی تعلیمی برتری کے مقاصد

رہتے تھے اور وہ عمر کے ایک ایسے مرحلے میں تھے جب انسان کے قویٰ جواب دے دیتے ہیں اس کے علاوہ مختلف قسم کی پریشانیوں میں بھی مبتلا تھے اس لئے یہ انجمن کوئی عملی کام نہ کر سکی۔ البتہ، سرسید کے انتقال کے بعد جب یوپی میں ہندو اردو کا مسئلہ پیدا ہوا اور ہندوؤں کی کوششوں سے جنہیں کانگریس کی حمایت حاصل تھی عدالتوں میں ہندی زبان رائج ہو گئی تو مسلمان اکابر نے محسوس کیا کہ اب سیاسی معاملات سے مسلمانوں کا قصص تعلق رکھنا ان کے حق میں نہایت مضرت ثابت ہو گا۔ چنانچہ پہلے مئی ۱۹۰۶ء میں علی گڑھ میں ایک جلسہ ہوا جس میں مسلمانوں نے عدالتوں میں ہندی زبان رائج کئے جانے کے خلاف سرکاری حکم پر کھل کر تنقید کی۔ اس کے دو ڈھائی ماہ بعد یعنی ۱۸/۱۹ اگست ۱۹۰۶ء کو فقیر باغ لکھنؤ میں نواب حسن الملک کی زیر صدارت ایک احتجاجی جلسہ منعقد ہوا۔ نواب وقار الملک نے اس جلسے میں نہایت جوشی اور حوصلہ افزا تقریر کی جس کا اختتام ان الفاظ پر کیا کہ ”مجھ کو امید ہے کہ ہماری کوششوں سے ملک کو اس دن سے دیکھنے کا موقع نہ ملے گا جب کہ اردو کا جائزہ سرکاری دفتروں سے اٹھایا جاتا ہو۔“

یہ سبک جلسہ دراصل مسلمان ہندو کی سیاسی زندگی کا نذر تھا۔ اس کا سہرا بلاشبہ نواب حسن الملک نواب وقار الملک، محمد حامد علی خاں بیرسٹر ایٹ لا، سید محمد شرف الدین بیرسٹر ایٹ لا اور ”البشیر“ اٹوہ کے مدبر مولوی محمد بشیر الدین کے سر پرستوں نے اس اعتبار سے، ورنہ اد نہایت ملکی سے اپنے اخبار میں شائع کی اور مسلمانوں کو سیاسی حقوق کے حصول کی غرض سے منظم ہونے کی تلقین کی۔ ”البشیر“ کے علاوہ اس عہد کے اور بہت سے مسم اخبارات نے بھی انگریزوں کی ہندو نوادگی اور فیشنل کانگریس کے سلام دشمن رویے کے پیش نظر مسلمانوں کو مشورہ دیا کہ وہ اپنی سیاسی تنظیم کی طرف متوجہ ہوں۔

سیاسی انجمن کا قیام

آخر حالات کا رخ دیکھ کر اور فیشنل کانگریس کی سرگرمیوں کا گہری نظر سے جائزہ لینے کے بعد ۲۱ اکتوبر ۱۹۰۶ء کو لکھنؤ میں مسلم اکابر کا ایک اجلاس حامد علی خاں بیرسٹر کے دوانت کدے پر منعقد ہوا۔ نواب وقار الملک کی تحریک پر سید محمد شرف الدین بیرسٹر ایٹ لا نے پہلے دن کے اجلاس کی صدارت کی دوسرے دن کا اجلاس نواب وقار الملک کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ ان جلسوں میں جو قرار دادیں منظور ہوئیں ان کی تاہیجی اہمیت کے پیش نظر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کا خلاصہ درج کر دیا جائے۔ ”اس جلسے کی رائے یہ ہے کہ مسلمانان ہندوستان کو ایک ایسی برکثائز فیشن (تنظیم) قائم کرنی چاہیے جو اپنے سوشل اور پولیٹیکل

معاملات اور ضروریات میں متفقہ طور پر کارروائی کر سکے۔ اس جلسے کی رائے یہ ہے کہ مقاصد مذکورہ بالا کو محفوظ رکھ کر کمیٹی کو دوسری قوموں کی نسبت معاذانہ بدتاؤ سے اجتناب کرنا چاہیے۔ اس جلسے کی رائے میں محمد حامد علی خاں، بیرسٹر ایٹ لا اور منشی احتشام الحق اور نواب وقار الملک بہادر نمائندوں کا ایک جلسہ عام کسی مناسب وقت پر منعقد کریں۔ ہر ضلع میں عام اشتہار کے ذریعے سے ایک جلسہ منعقد کیا جائے، جس میں عام طور پر مسلمان پبلک کو شریک ہونے کا موقع دیا جائے۔ اشتہار میں بتا دیا جائے کہ مسلمانان ضلع کی سوشل اصلاح اور پولیٹیکل حقوق کی حفاظت کی غرض سے جلسے میں نمائندے منتخب کئے جائیں گے اور جلسے میں مجارٹی سے غیروں کا انتخاب کیا جائے جن کی تعداد کم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہوگی۔ غیروں سے ضلع کمیٹی بنائی جائے گی۔ شرائط انتخاب یہ ہوں گی کہ منتخب شدہ غیر تعلیم یافتہ مسلمان ہو اور کم از کم پانچ سو روپے سالانہ کی آمدنی رکھتا ہو اور یہ کہ وہ سرکاری ملازم نہ ہو۔ ہر ایک صوبے میں ایک پولیٹیکل کمیٹی قائم کی جائے گی جس کے واسطے ہر ایک کمیٹی ضلع اپنے میں سے کم از کم ایک اور زیادہ سے زیادہ پانچ نمبر نامزد کرے گی۔ جب تک اور صوبوں کی طرف سے سنٹرل کمیٹی کے لئے نمبر نامزد نہ ہوں اور روپیہ کی مدد حاصل نہ ہو اس وقت تک صوبہ جات متحدہ (دیوپی) کی لوکل کمیٹی جہاں تک کہ اس سے ہو سکے گا سنٹرل کمیٹی کے بھی قرائض انجام دے گی اور اس کا ہیڈ کوارٹر لکھنؤ میں رہے گا۔ ہر ایک صوبہ کمیٹی کو بحسب ضرورت چندہ و دیگرہ کے ذریعے سے فنڈ فراہم کرنا ہوگا جس میں سے بقدر گنجائش ایک مناسب حصہ سنٹرل کمیٹی کو بھی دیا جایا کرے گا۔ اس کے بعد پریذیڈنٹ صاحب نے کہا کہ سب سے اہم کام یہ باقی ہے کہ کارروائی کے لئے کچھ چندہ اسی وقت ہونا چاہیے چنانچہ چندہ کی فہرست کھولی گئی اور اس وقت صوبہ ہا چندہ لکھا گیا اور صدر انجمن کے شکریہ کے بعد اجلاس برخاست ہوا۔

ان قراردادوں کے مطالعے سے مندرجہ ذیل امور کی وضاحت ہوتی ہے۔

- (۱) سندھ کے قریب مسلمانوں نے بخوبی محسوس کر لیا تھا کہ غیر مسلموں کے ساتھ ملی کام کرنے سے ان کے سماجی اور سیاسی حقوق کی حفاظت ناممکن ہے اس لئے انہیں اپنی علیحدہ اور مستقل تنظیم قائم کرنی چاہیے۔
- (۲) یہ تنظیم فرقہ وارانہ بنیاد پر قائم نہ ہو یعنی ملک کی دوسری قوموں کے ساتھ مخالفانہ طرز عمل اختیار نہ کیا جائے۔
- (۳) اسے عوامی تخریب بنایا جائے اور ہر ضلع میں جلسے کر کے اس کے اغراض و مقاصد سے مسلمان عوام کو باخبر کیا جائے۔

(۴) ہر ضلع میں انتخاب کے ذریعے اس کے نمائندے منتخب کئے جائیں اور پھر ضلعی شاخیں قائم کی جائیں۔

(۵) اس کا دائرہ وسیع کر کے ہر صوبہ میں اس تنظیم کا قیام عمل میں لایا جائے اور پھر ایک مرکزی ادارہ تشکیل دیا جائے جس میں ہر ضلع کے نمائندے شامل ہوں۔

(۶) اس مقصد کے لئے مسلمانوں کے تین مسلم رہنماؤں کی ایک ایڈ ہاک کمیٹی قائم کی گئی۔

(۷) اس کی مالی ضروریات پوری کرنے کے لئے اسی اجلاس میں ایک فنڈ بھی قائم کر دیا گیا۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس دور کے مسلمان رہنماؤں کے ذہنوں میں کتنی وسعت تھی ان کا شعور کتنا بیدار تھا اور تنظیمی ڈھانچہ بنانے کی ان میں کس قدر صلاحیتیں موجود تھیں۔ ان سب باتوں پر مستزاد یہ کہ اگرچہ ہندوؤں نے مسلمانوں کو نیست و نابود کرنے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا اور انہیں نیشنل کانگریس، مہا منڈل، انجمن امتداد ذبیحہ گاوڑ اور "مہا جن منڈل" جیسی تنظیمیں قائم کر کے مسلمانوں کو تعلیمی سماجی، اقتصادی اور مذہبی لحاظ سے تباہ کرنے کی ہر ممکن کوشش کی مگر جب مسلمانوں نے اپنی پوشیل ایسی کمیٹی یا سیاسی انجمن قائم کی تو اس کے اغراض و مقاصد میں صاف صراحت کر دی کہ یہ انجمن دوسری قوتوں کے ساتھ معاندانہ برتاؤ سے، جناب کرے گی۔ اس دور کے مسلمان رہنماؤں کی عالی ظرفی، رواداری و عوامی فحصب کا یہ ایک درخشندہ نمونہ ہے جس کی مثال برصغیر تو کیا ساری دنیا کی اقوام پیش کرنے سے قاصر ہیں۔

آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام

اگرچہ انڈیاز میں اور ہندوؤں دونوں کا طرز عمل مسلمانوں کے ساتھ نہایت معاندانہ تھا۔ انڈین نیشنل کانگریس نے ان کی راہ میں طرح طرح کے گمانے بچھا دیئے تھے۔ مگر اس کے باوجود مسلمانوں میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا جو سیاسی معاملات میں کانگریس کے ساتھ تعاون کا حامی تھا بلکہ واضح الفاظ میں یوں کہتا چاہیے کہ وہ کانگریس میں شامل ہو کر سیاسی حقوق حاصل کرنا چاہتا تھا۔ اس گروہ میں زیادہ تعداد تعلیم یافتہ نوجوانوں کی تھی جنہیں سیاسی معاملات کا وہ تجربہ نہ تھا جو سن رسیدہ مسلمان رہنماؤں کو حاصل تھا۔ ان کے سامنے مسلمانوں کی قیامت صغریٰ بھی نہیں گزری تھی جس نے ایک طرف ہندوؤں کے خطرناک مگر پوشیدہ عزائم کو بے نقاب کر دیا تھا اور دوسری طرف مسلمانوں کو ہلاکت و بربادی کے غار میں دھکیل دیا تھا۔ اس وقت کانگریس کے سوائے ہندوستان میں کوئی منظم سیاسی جماعت بھی نہ تھی جس کے پلیٹ فارم کو مسلمان اپنے جوش و خروش کے اظہار کے لئے استعمال کرتے۔ لکھنؤ میں مسلمانوں کی "سیاسی انجمن" ضرور قائم ہو گئی تھی لیکن یہ ابھی ابتدائی مراحل میں تھی۔ اس کا دائرہ یورپی تک محدود تھا اور اس کے بانی احتیاط و اعتدال کے راستے پر چل رہے تھے۔ ظاہر ہے کہ نوجوان نسل جس کے خون میں گرمی اور مزاج میں تیزی و طاری ہوتی ہے احتیاط و توازن کے راستے پر چلنے والوں کا ساتھ نہیں دے سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ اس نسل کے بعض افراد پر کانگریس کا ہنگامہ خیز جادو چل گیا تھا۔ شاید سن رسیدہ و جہاندیدہ مسلمان رہنماؤں کی کوششیں ناکام ہو جاتیں اور مسلمانوں کی اکثریت اپنی قسمت کانگریس سے وابستہ کر دیتی کہ بعض واقعات ایسے پیش آتے جنہوں نے کانگریس کا سحر توڑ دیا اور ان مسلمانوں کو اپنی غلطی کا احساس ہونے لگا جو کانگریس سے بڑی امیدیں لگاتے بیٹھے تھے۔

تقسیم بنگال

ان واقعات میں سب سے ہنگامہ خیز و فتنہ تقسیم بنگال کا تھا جس نے حکومت کی بنیادیں ہلکا کر رکھ دیں بلکہ سارا ملک آتش فشاں پھاڑ میں تبدیل ہو گیا۔ حالانکہ بات صرف اتنی سی تھی کہ بنگال کے کچھ ستم رسیدہ مسلمانوں کو ہندو زمینداروں، جاگیرداروں اور مہاجنوں کے تسلط سے نجات مل گئی تھی۔ یہ صوبہ صدیوں سے

اسلامی حکومت کے زیر اثر اور مسلمانوں کی تہذیب و تمدن کا گہوارہ تھا۔ یہاں کی صنعت اور تجارت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی۔ مسلمان امراء، رؤساء، زمینداروں اور صنعت کاروں کو نیگال میں مرکزی حیثیت حاصل تھی۔ حتیٰ سے لاکھوں ہندوؤں اور مسلمانوں کی معاش دہشتہ تھی مگر نواب سراج الدولہ کی شکست کے ساتھ ہی نیگال کے مسلمانوں کی قسمت کا ستارہ گردش میں آ گیا۔ رفتہ رفتہ انگریزوں نے میر جعفر اور اس کے جانشینوں کو برائے نام حکومت سے بھی محروم کر کے نیگال کا انتظام براہ راست اپنے ہاتھ میں لے لیا۔ اس کے بعد ہی نیگالی ہندوؤں نے ایک سوچے بچے منصوبے کے تحت انگریزوں کا قرب حاصل کیا۔ ان کی وفاداری کو اپنا نصب العین بنایا۔ ان کی زبان تہایت ذوق و شوق سے پڑھی۔ ان کی خوشنودی حاصل کی اور سرکاری منصب پر فائز ہو گئے۔ حتیٰ کہ نیگال پر انگریزوں کے پردے میں ہندو حکومت کرنے لگے اور مسلمان ہر شعبے میں پسماندگی کا شکار ہوتے چلے گئے یہاں تک کہ بے روزگاری اور افلاس نے ان کی کمر توڑ دی۔ وہ وسیع پیمانے پر نقل مکانی پر مجبور کر دیئے گئے ان پر سیاسی مقدمات چلائے گئے۔ ہندو زمینداروں نے انہیں بے دخل کرنا شروع کر دیا ساہوکاروں اور ہاجروں نے ان کے خون کا آخری قطرہ تک پھوٹا لیا اور یوں معلوم ہونے لگا جیسے اس صوبے سے مسلمانوں کی عزت و عظمت کا جنازہ اٹھ رہا ہے کہ اسی زمانے میں لارڈ کرزن ہندوستان کا وائسرائے ہو کر آیا۔ یہ عجیب دل و دماغ اور خصوصیات کا شخص تھا۔ سخت مستم کا انگریز ہونے کے ساتھ ساتھ ہندوستانی تہذیب و تمدن سے بھی دلچسپی رکھتا تھا۔ آثارِ قدیمہ کا محکمہ اسی کے ذہن و فکر کی اختراع ہے۔ اس محکمے کے ذریعے ہندوستان کی قدیم تاریخی یادگاریں محفوظ ہو گئیں۔ ورثہ برصغیر کے چپہ چپہ پر پھیلی ہوئی وہ تاریخی عمارتیں جو ہندوستان کی مختلف اقوام و نسل کی تہذیب و تمدن اور مذہب کا نشان ہیں روئے زمین سے ہمیشہ کے لئے مٹ گئی ہوئیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ لارڈ کرزن ہندوستان پر حکومت کرنے کے ساتھ ساتھ ہندوستانیوں کے مسائل سے بھی ہمدردی رکھتا تھا۔ اس کا نقطہ نگاہ یہ تھا کہ انگریزوں کو ہندوستان کی تمام اقوام کے ساتھ یکساں سلوک کرنا چاہیے۔ یہی وجہ ہے کہ جب اسے نیگال کے مسلمانوں کی حالت زار کا علم ہوا تو اس نے نیگال کے بعض مسلمان اکابر کے مشورے سے ۱۶ اکتوبر ۱۹۰۷ء کو اس صوبے کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا۔ اس طرح مشرقی نیگال میں جہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی ہندوؤں کی بالادستی ختم ہونے لگی اور اس امر کے امکانات پیدا ہو گئے کہ مشرقی نیگال کے ستم رسیدہ اور تباہ حال مسلمان اپنے ققنادی، تعبیری اور سماجی حالات کو بہتر بنائیں گے۔

تقسیم نیگال کے خلاف برہم

اس صورت حال سے نیگال کے ہندوؤں کو کسی قسم کا نقصان پہنچنے کا اندیشہ نہ تھا اور اگر وہ مسلمانوں

کے معاہدے میں مختص ہوتے تو انہیں اس تقسیم پر لارڈ کرزن کا شکریہ ادا کرنا چاہیے تھا اور مشرقی بنگال کے مسلمانوں کو ہائیڈریک پمپ پیش کرنا چاہیے تھا۔ مگر یہ توجہ ہوتا جب بنگال کے ہندو اپنے مسلمان ہم وطنوں کے بھی خواہ ہوتے، انہوں نے اس تقسیم کے خلاف سخت غم و غصہ کا اظہار کیا اور سارے ملک میں ایک طوفان برپا ہو گیا۔ انجمنیں قائم کی گئیں جن میں بنگالی ہندوؤں کو ہم ہونے کی تربیت دی جاتے تھے۔ انگریز افسروں پر اتنا ناراض ہوئے کہ ان پر بم پھینکے گئے۔ سارے بنگال میں جلسوں اور جلوسوں سے بد نظمی اور افراتفری پیدا کرنے کی منظم کوششیں کی گئیں۔ یہ تحریک صرف بنگال تک محدود نہ رہی بلکہ پنجاب اور دکن تک پھیل گئی اور سارے ہندوستان میں تقسیم بنگال کے خلاف تشدد آمیز مظاہرے شروع ہو گئے۔ سب سے زیادہ فوجی اہم یہ ہے کہ کانگریس نے اس تحریک کی قیادت کی اور گولکھلے جیسے۔ پتا بھی جن کی غیر فرقہ واریت کے آج تک چہرے ہیں اس تقسیم کے خلاف اپنا غصہ ضبط نہ کر سکے اور اسی سال یعنی ۱۹۰۵ء میں ان کی زیر صدارت جلسہ میں ۱۵ ملین نمائندگی کانگریس کا سالانہ جلسہ منعقد ہوا جس میں اس تقسیم کے خلاف قرارداد مذمت پاس کی گئی اور حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ تقسیم کا فیصلہ واپس لیا جائے۔ سودیشی کی تحریک اور برطانوی ماں کے یانیکاٹ کا نعرہ، انی دور کی پیداوار ہے۔ کانگریس کی سرپرستی میں بنگالی ہندوؤں نے اعلان کیا کہ جب تک حکومت بنگال کی تقسیم کا فیصلہ واپس نہیں لے گی اس وقت تک ہندوستانی ہندوستان کے کارخانوں کا تیار کردہ سامان استعمال نہیں کریں گے اور صرف ہندوستان کی ہی سوئی، شہاء پر اکتفا کریں گے۔ چنانچہ اس تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے ملک میں جایں پکڑے چھوٹے صنعتی مراکز قائم ہوتے گئے، اس تحریک سے حکومت بہت گہرائی میں گئی۔ اس کی کامیابی کی صورت میں انگریزوں کی بنیاد کو سخت نقصان پہنچنے کا احتمال تھا لارڈ کرزن نہایت مضبوط و سرسبز تھے تھا اس لئے اس نے اس مخالفت کی قطع پر وائی اور اسے سختی سے دبانے میں کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا۔

بنگالی ہندوؤں نے برعکس بنگالی مسلمان اس تقسیم سے نہایت خوش تھے نواب سر سلیم اللہ خاں دست ڈاکٹر، آئینہ بیہ نواب علی چوہدری اور بنیال کے سرکردہ مسلمانوں نے لارڈ کرزن کے اس فیصلے کو خوش آمدید کہا۔ وہ اس تحریک سے بالکل ادا رہے جو بنگالی ہندوؤں نے تقسیم کے خلاف جاری کی تھی۔ یہ ثابت ہے اس امر کا کہ بنگال کی تقسیم اس صوبے کے مسلمانوں کے حق میں نہایت مفید تھی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو بنگال کے مسلمان بھی اس کی مخالفت کرتے۔ تقسیم بنگال کی مخالفت نہ کرنے کے ”جوہم“ میں بعض مقامات پر بنگالی ہندوؤں نے مسلمانوں کو سخت مظالم کا نشانہ بنایا۔ آئینہ بنگال کے مسلمان بھی میدان میں آ گئے اور بنگالی ہندو جس قدر شدت سے تقسیم بنگال کی منسوخی کا مطالبہ کرتے تھے بنگالی مسلمانوں نے اسی قدر شدت سے

س تقسیم کو قائم رکھنے کا مطالبہ کیا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بعض مقامات پر تہایت خون ریز ہندو مسلم فتادات ہوئے۔

مسلم لیگ کا قیام

ہندوؤں کی یہ متعصبانہ روش دیکھ کر شملہ میں مسلم اکابر کا اجتماع ہوا جس میں مسلمانوں کے لئے ہمدانگاز حق تہایت حاصل کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ یہ اجتماع اس لحاظ سے بھی تہایت پرست ثابت ہوا کہ یہاں مختلف صوبوں کے مسلمانوں کو جمع ہو کر اپنے اپنے صوبوں اور پھر سارے ملک کے مسلمانوں کے مسائل پر تبادلہ خیال کا موقع ملا۔ اس اجتماع میں مسلمان رہنماؤں نے نزاکت حالات کو محسوس کر کے فیصلہ کیا کہ یہی معاملات سے لاتعلقی قوم کے حق میں تہایت معزیت رساں ثابت ہوگی اس لئے ضروری ہے کہ مسلمان ہندوؤں ایک پیٹ فارم پر جمع کر کے ملک گیر بنیادوں پر ان کی سیاسی تنظیم قائم کی جائے۔ شملہ کے اجتماع کے تین ماہ بعد علی گڑھ مسلم ایجوکیشن کانفرنس کا اجلاس کلکتہ میں منعقد ہونے والا تھا چنانچہ نواب سلیم اللہ خاں آفٹ ڈیو کہ اور آئریل نواب سید نواب علی چوہدری نے ہریانائی نس سرآغا خاں اور نواب وقار ملک کے مشورے سے فیصلہ کیا کہ مسلم ایجوکیشن کانفرنس کے موقع پر ہی قوم کی سیاسی تنظیم پر غور و خوض کرنے کے لئے ایک اجتماع منعقد کر لیا جائے۔ آخر ۳۰ دسمبر ۱۹۰۶ء کو اجلاس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ اس ناہنجی اجلاس میں پیش کرنے کے لئے ایک جامع اسکیم کا خاکہ نواب سلیم اللہ خاں نے مرتب کیا۔ اس اجتماع میں عام مسلمانوں کے علاوہ نواب سلیم اللہ خاں، آئریل سید نواب علی چوہدری، ہریانائی نس سرآغا خاں، نواب وقار ملک، مولانا محمد علی جوہر، راجہ صاحب ٹھوڑا، آباد اسر علی محمد خاں، مولانا حفیظ خاں، حکیم محل خاں اور جناب عزیز مرزا بھی شریک ہوئے۔ نواب سلیم اللہ خاں کی ترکیب پر نواب وقار ملک اس جلسے کے صدر منتخب ہوئے۔ صدرانہ تقریر کے بعد نواب سلیم اللہ خاں نے اجلاس سے خطاب کیا اور پھر اپنی وہ جامع اسکیم پیش کی جو انہوں نے نہایت غور و خوض کے بعد مرتب کی تھی وہ سرت اجلاس میں اس اسکیم میں مندرجہ ذیل امور کی تئیں اور ان تجاویز کو مندرجہ صورت میں منظور کیا گیا۔

(۱) یہ ملک جس میں ہندوستان کے ہر حصے کے مسلمان بمقام حاکم شریک ہیں فیصلہ کرتا ہے کہ ایک پولیٹیکل ایسوسی ایشن بنام "آل انڈیا مسلم لیگ" حسب ذیل مقاصد کے لئے قائم ہونی چاہیے۔

(۲) مسلمان ہند کے دل میں برٹش گورنمنٹ کی نسبت و قیادارہ خیالات کو ترقی دینا اور گورنمنٹ کا کسی کارروائی کے متعلق ان میں جو غلط فہمی ہو اسے دور کرنا۔

(۳) مسلمان ہند کے پولیٹیکل حقوق و فوائد کی نگہداشت اور ان کی ضروریات و غور ہتوں کو مؤدبہ نہ

طریقے سے گورنمنٹ میں پیش کرنا۔

(ج) لیگ کے دیگر مقاصد کو نقصان پہنچانے بغیر مسلمانان ہند میں ایسے خیالات پیدا نہ ہونے دینا جو دوسرے فرقوں کی نسبت معاندانہ ہوں۔

(۲) اس جلسے کی رائے میں تقسیم بنگال مسلمانان بنگال کے لئے جو آبادی کا بڑا حصہ ہیں یقیناً مفید ہے اور اس قسم کی کارروائیوں کو جیسے ایچیٹیشن یا بلیکٹ سختی سے روکنا چاہیے۔

اسی جلسے میں ایک کمیٹی مسلم لیگ کے قواعد و قوانین کا مسودہ تیار کرنے کے لئے بھی مقرر ہوئی۔ اور یہ طے پایا کہ آئندہ کسی مناسب موقع پر مسلمانان ہند کا ایک علیحدہ طلبہ کمیٹی کے قواعد پیش کئے جائیں گے۔ اس اجلاس میں برطانوی سرآغا خاں کو مسلم لیگ کا مستقل صدر اور نواب وقار الملک کو آئری میجر ٹری منتخب کیا گیا۔ اس موقع پر نواب وقار الملک نے اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا کہ :-

وقار الملک کا خطبہ صدارت

”آج جس غرض سے کہ ہم لوگ یہاں جمع ہوئے ہیں وہ کوئی نئی ضرورت نہیں ہے۔ ہندوستان میں جس وقت سے کہ آل انڈیا نیشنل کانگریس کی بنیاد پڑی اس وقت سے وہ ضرورت بھی پیدا ہو گئی تھی یہاں تک کہ جناب سرسید مرحوم و معذور نے جن کی قابلیت اندیشی اور عقائد پالیسی کے مسلمان ہمیشہ مشکور و ممنون ہیں نیشنل کانگریس کے بڑھتے ہوئے اثر سے متاثر ہو کر تہایت زور کے ساتھ اس بات کی کوشش کی کہ مسلمانوں کی بہتری اور ان کی حفاظت اسی میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو کانگریس میں شریک ہونے سے باز رکھیں اور یہ رائے اس قدر صائب تھی کہ گو جناب مرحوم آج ہم میں نہیں ہیں لیکن مسلمانوں کی عام رائے اس وقت تک وہی ہے اور جوں جوں زمانہ گزرنا جاتا ہے ہم کو اس بات کی ضرورت زیادہ محسوس ہوتی جاتی ہے کہ مسلمان اپنے پولیٹیکل حقوق کی حفاظت میں بیش از بیش اہتمام کریں۔۔۔۔ مسلمان ہندوستان میں اپنی دوسری ہمسایہ قوموں سے ایک شخص کے قریب ہیں اور اس لئے یہ ایک بہت صاف مضمون ہے کہ اگر خدا نخواستہ کسی وقت برٹش حکومت ہندوستان میں قائم نہ رہے تو اس وقت وہی قوم ملک پر حکمران ہوگی جو تعداد میں ہم سے چار حصہ زیادہ ہے اور اب صاحبو! ہر شخص کو چاہیے کہ اپنے دل میں اس بات پر غور کرے کہ اس وقت ہماری کیا حالت ہو جاوے گی۔ اس وقت ہماری حالت یہ ہوگی کہ ہماری جان، ہمارا مال، ہماری آبرو اور ہمارا مذہب سب خطرے میں پڑ جائے گا۔“

یہ آل انڈیا مسلم لیگ کے پہلے اجلاس کے پہلے صدر کا تاریخی خطبہ صدارت ہے اس کے مطالعے سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مسلمان رہنماؤں کے اندازہ فکر میں نمایاں تبدیلی پیدا ہو گئی تھی۔ ہندوؤں کے مظالم اور مسلمانوں کے ساتھ ان کے نفرت انگیز طرز عمل نے باشندہ مسلمانوں کو اپنی ایک تنظیم قائم کرنے اور سیاسی معاملات میں حصہ لینے پر آمادہ کر دیا تھا۔ آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام ہندوؤں کی اسی مسلم دشمن پالیسی کا نتیجہ تھا۔

مسلم لیگ کا اجلاس کراچی

دسمبر ۱۹۰۶ء میں مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کا سالانہ اجلاس کراچی میں منعقد ہوتا تھا۔ اس اجلاس کے اختتام کے بعد اسی مقام پر مسلم لیگ کا پہلا سالانہ اجلاس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ اس کے لئے ۲۹/۳۰ دسمبر ۱۹۰۶ء کی تاریخیں مقرر ہوئیں۔ یعنی کے مشہور مجرا اور بزرگ رہنما سر آدم جی پیر بھائی صاحب سے صدارت کی درخواست کی گئی جو موصوف نے نہایت خوشی سے منظور کر لی۔ ۲۹ دسمبر کو آل انڈیا مسلم لیگ کا یہ تاریخی اجلاس شروع ہوا۔ اس میں پریس کے نمائندوں کو بھی مدعو کیا گیا تھا۔ اس اجلاس کا اصل مقصد یہ تھا کہ مسلم لیگ کے پہلے اجلاس (۱۹۰۶ء منعقدہ ڈھاکہ) میں اس تنظیم کے لئے قواعد و قوانین کا مسودہ تیار کرنے کے لئے جو کمیٹی مقرر کی گئی تھی اس کی رپورٹ پر غور و خوض کرنے کے بعد اس کی منظوری دی جائے۔ چنانچہ اس مسودے پر دو روز تک بحث و بحثیں ہوتی رہی اور متعدد ترامیم کے بعد اسے منظور کر لیا گیا۔ اس طرح ڈھاکہ میں جس تنظیم کا آغاز ہوا تھا کراچی میں اس کی تکمیل ہو گئی۔

مسلم لیگ کا اجلاس علی گڑھ

اجلاس کراچی کے ڈھائی ماہ بعد آل انڈیا مسلم لیگ کا ایک خصوصی اجلاس علی گڑھ میں خان بہادر محمد مزیل اللہ خاں کی کوٹھی پر منعقد ہوا۔ پنجاب کی ممتاز علمی و سیاسی شخصیت دجٹس / شاہ دین بھائیوں (مرحوم) نے اس اجلاس کی صدارت کی۔ نواب وقار الملک نے اجلاس کراچی کی رپورٹ پیش کی۔ نئے ممبروں کا انتخاب ہوا اور نواب وقار الملک کی قومی خدمات کے متعلق ایک ریزولوشن پاس کیا گیا جس میں نواب صاحب کی ان کوششوں کو سراہا گیا جو انہوں نے قیام مسلم لیگ کے سلسلے میں سرانجام دیں۔ لیکن اس اجلاس کی اصل غرض و غایت کچھ اور تھی۔ قیام مسلم لیگ کے بعد صوبہ پنجاب کے دو مسلم لیگی رہنماؤں سر شیخ اور سر میاں فضل حسین کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا تھا اور دونوں نے دو مسلم لیگیں قائم کر لی تھیں ایک جدید تنظیم کے لئے اس قسم کا اختلاف نہایت نقصان دہ تھا اس لئے علی گڑھ

میں نواب وقار الملک اور ان کے بعض رفقاء کی کوششوں سے سر فضل حسین اور سر شفیق کے اختلافات دور کرائے گئے اور پنجاب کی دونوں مسلم لیگوں کو ملا کر ایک کر دیا گیا۔

اس اجلاس کا ایک اور قابل ذکر واقعہ نواب وقار الملک کا استعفیٰ ہے۔ نواب صاحب علی گڑھ مسلم کالج کے انگریزی سیکرٹری تھے اور اس اندیشہ مسلم لیگ کے بھی سیکرٹری تھے اس لئے انہوں نے بیگ وقت و عہدوں کی ذمہ داریاں مسلسل نبھانے سے معذوری کا اظہار کیا اور سیکرٹری مسلم لیگ کے عہدے سے مستعفی ہو گئے۔ کافی بحث و تجسس کے بعد ان کا استعفیٰ منظور کر لیا گیا۔ سید وزیر حسن مسلم لیگ کے نئے سیکرٹری اور حاجی محمد موسیٰ خاں جو آئینٹ سیکرٹری مقرر کئے گئے۔

مسلم لیگ کے اس اجلاس میں لیگ کے اندرونی معاملات اور تنظیمی امور کے علاوہ ملکی معاملات سے متعلق رکھنے والے ایک مسئلہ بھی زیر بحث آیا اور حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ عدلیہ کو انتظامیہ سے الگ کر دیا جائے۔ ہمارے خیال میں مسلم لیگ کی ایک سالہ مختصر سی زندگی کا یہ بہت بڑا کارنامہ ہے۔ اس طرح مسلمانوں کی اس جماعت نے حکومت اور برادران وطن دونوں پر ثابت کر دیا کہ مسلم لیگ اہل ملک کی توحید و یسود اور ان سے سیاسی حقوق کے تحفظ کو اپنے پروگرام کا جزو بن چکی ہے اور وہ حکومت کے سامنے معقول مطالبات پیش کرتے ہیں کسی سے پیچھے نہیں۔

مسلم لیگ کی سرگرمیاں ۱۹۰۸ء سے ۱۹۱۱ء تک

مسلم لیگ و قیام ۱۹۰۶ء عربین مقام ٹھکانہ ملن میں آیا ۱۹۰۶ء میں بمقام کراچی اس کی تنظیم ملن ہوئی۔ ۱۹۰۷ء کے مابین میں مقام علی گڑھ اس کا ایک خصوصی اجلاس ہوا اور اس میں بعض اقلیتی ذہن کے لئے لیگ کے رہنماؤں نے اس جماعت کو قوم سے روشناس کرائے اور اسے زیادہ سے زیادہ عوامی بنانے کے لئے آواز کار ہی میں ایک جامع پروگرام تیار کر لیا تھا جس کی ایک شق یہ بھی تھی کہ لیگ کے جسے برصوبہ کے بڑے بڑے شہروں میں منعقد کئے جائیں تاکہ یہ ملک گیر حیثیت اختیار کرے۔ اور ہر صوبہ کے لوگوں کو اس کے جلسوں میں شریک ہونے اور اس کی سرگرمیوں سے براہ راست آگاہ ہونے کا موقع مل سکے۔ چنانچہ اس کا دوسرا سالانہ اجلاس ہندوستان کے مردم خیز صوبہ پنجاب کے مشہور شہر ام قسر میں زیر سدارت سر امام علی دیکبر ۱۹۰۸ء عربین مقام میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ ہندو اکثریت کے باحق مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ ملازمتوں میں مسلمانوں کو

ان کی آبادی کے تناسب کے مطابق حصہ دیا جائے۔ دوسرا مطالبہ یہ تھا کہ کانگرس نے تقسیم بنگال کے خدمات جو ریزولیشن پاس کیا ہے حکومت اس سے متاثر نہ ہو اور بنگال کو یہ متور دو حصوں میں منقسم رکھے۔ تیسرا مطالبہ یہ کیا گیا کہ پریوے کونسل میں مسلمانوں کو بھی نمائندگی دی جائے اور ایک غیر سبڈ اور ایک مسلمان مقرر کیا جائے۔ چوتھا مطالبہ یہ تھا کہ لوکل بورڈوں میں مذہبی بنیادوں پر نمائندگی کا جو اصول تسلیم کیا گیا ہے اس میں مزید توسیع کی جائے۔ اس کے علاوہ بڑا سوال میں اہل ہند کی یہودی کے متعلق بھی ایک قرارداد منظور کی گئی تھی۔

اُن تدبیریں مسلم لیگ کا تیسرا اجلاس ۱۹۱۰ء میں بمقام دہلی منعقد ہوا ہنگامی نشست سرانجام دی گئی تھی۔ ان کی صدارت کی۔ اس اجلاس میں بھی مسلمانوں کے حقوق کا مسئلہ زیر غور آیا اور حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ ہر شعبہ میں مسلمانوں کو ان کے تناسب آبادی کے مطابق حاکمیتیں دی جائیں۔ اس اجلاس میں ایک بار پھر بڑا سوال میں اہل ہند کی اعداد کے لئے قرارداد پاس کی گئی۔ اس اجلاس کا ایک قابل ذکر واقعہ یہ ہے کہ شیخ سید حسین کی بجائے مولوی عزیز مرزا کو آل انڈیا مسلم لیگ کا سیکرٹری منتخب کیا گیا۔ اسی سال یعنی ۱۹۱۰ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا مرکزی دفتر جو سبٹانک علی گڑھ میں قائم تھا وہاں سے مکھنو منتقل کر دیا گیا۔

اسی سال یعنی ۱۹۱۰ء کے آخر میں مسلم لیگ کا پانچواں اجلاس منعقد ہوا۔ اس کی بارہ جلسوں کے لئے صورت متوسط کے مرکزی شہر ناٹور کو منتخب کیا گیا۔ مکھنو کے مشہور پیر سید بنی اللہ علیہ نے اجلاس کی صدارت کی۔ اس اجلاس میں مسلم لیگ نے انگریزی حکومت کی تباہی کے خلاف پالیسی کو بخیر باد کہہ کر کچھ ایسے اقدامات کئے جن سے ظاہر ہوتا تھا کہ لیگ بدلتے ہوئے حالات پر دہریہ رجحان کا وہ رکھتی تھی اور وہ مسلمانوں کے حقوق کے لئے پوری جرأت سے میدان میں آگئی تھی۔ پانچواں آل انڈیا مسلم لیگ کا یہ پہلا اجلاس تھا جس میں صدر علیہ کی طرف سے حکومت کی جنگی پالیسی پر سختی سے چیلنج کی گئی و حکومت سے مطالبہ کیا گیا سرحدی فوج کی تعداد میں کمی کی جائے اور جنگی اثراہات میں بھی تخفیف کی جائے تاکہ یہ روپیہ اہل ملک کی فلاح و بہبود پر صرف ہو سکے۔ اس اجلاس میں صدر علیہ سید بنی اللہ نے دل سردی کے رنگ پر افسروں پر الزام لگایا کہ یہ لوگ ملک کی سیاسی فضا کو خراب کر رہے ہیں اور ہندوستان کے مستقبل

زقوں میں منافرت پیدا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اسی اجلاس میں ہندو مسلم اتحاد کے متعلق بھی ایک قرار داد منظور کی گئی اور فیصلہ کیا گیا ہندو اور مسلمان رہنما ایک جگہ جمع ہو کر اپنے اختلافات دور کرنے کی کوشش کریں۔ چنانچہ اس فیصلہ کے مطابق کانگرس کے اجلاس کے بعد جو سلسلہ عریں مقام آباد منعقد ہوا تھا، ہندو اور مسلمان رہنماؤں نے ایک جگہ جمع ہو کر دونوں قوموں کے اتحاد کے سلسلے میں گفتگو کی مگر ہندو لیڈروں پنڈت مدن موہن مالویہ اور لشن نرائن دے نے بہت افسوس ناک رویہ اختیار کیا اور نہایت اشتعال انگیز تقریریں کیں اس سے یہ کانفرنس ناکام ہو گئی۔

تقسیم بنگال کی منسوخی

دسمبر ۱۹۱۱ء میں شہنشاہ برطانیہ جارج پنجم ہندوستان آئے اور دہلی میں وہ تاریخی دربار منعقد ہوا جس کی تاخیر شگوار یاد برسوں لوگوں کے ذہنوں سے محو نہ ہو سکی۔ اس دربار میں کلکتہ کی بجائے دہلی کو ہندوستان کا دار السلطنت قرار دے کر اس قدیم اور مرکزی شہر کی حیثیت ضرور بحال کر دی گئی مگر دوسری طرف ایک ایسا شرمناک اور ظالمانہ اعلان بھی کیا گیا جس نے بنگال کے مسلمانوں کو ایک بار پھر ہندو کی غلامی کے قعر مذلت میں دھکیں دیدہ اس اعلان کے مطابق بنگال کی تقسیم کا فیصلہ منسوخ کر دیا گیا اور دونوں حصوں کو متحد کر کے بنگالی ہندوؤں کی اجارہ داری اور سرفروقتیلم کر دی گئی۔ اس اعلان سے نہ صرف بنگال بلکہ سارے ملک کے ہندوؤں کے گھروں میں خوشی کے چراغ روشن ہو گئے مگر مسلمانوں کے گھروں میں بنگال سے پشتا ور اور ہمایہ کی تڑائی سے راس کھاری تک صفت ماتم بچھ گئی۔ چنانچہ اس اعلان کے بعد آل ہندیا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس ۴ مارچ ۱۹۱۲ء کو کلکتہ میں منعقد ہوا۔ نواب سلیم اللہ خاں نے اجلاس کی صدارت فرمائی۔

نواب سلیم اللہ خاں کے تاثرات

موصوف نے اپنے خطبہ صدارت میں تقسیم بنگال کی تیغ کے موضوع پر جن خیالات کا اظہار کیا ان میں نہ صرف مسلم لیگ بلکہ مسلمانان ہند کے جذبات کی درست ترجمانی کی گئی تھی۔ نواب صاحب نے فرمایا کہ :
 ”ہمارے بدخواہوں نے محسوس کر لیا تھا کہ تقسیم بنگال سے لازمی طور پر مشرق بنگال کے مسلمانوں کے پامال شدہ حقوق نمایاں حیثیت اختیار کر لیں گے۔ اگرچہ ہمیں حصہ دہی سے کچھ بھی زیادہ نہیں ملا تھا۔ ہمارے مخالفوں کے احساسات کا کچھ وہی لوگ اندازہ لگا سکتے ہیں جنہیں مدت سے حقوق کا اجارہ حاصل ہو۔ خواہ اس کی اصل اور نوعیت کتنی ہی غیر منصفانہ کیوں نہ ہو اور پھر انہیں اس اجارہ سے دست بردار ہو کر دوسروں کو بھی حصہ

دینا پڑے۔ سو تقسیم کے خلاف ان کا ہنگامہ ایک فطری امر تھا۔ اس ہنگامہ میں انہوں نے
 مشورہ داتہ رویہ اختیار کیا۔ اخبارات میں باغیانہ مضمون لکھے۔ پلیٹ فارم سے انقلاب
 اٹھڑھدا میں بندھائی گئیں اور غیر ذمہ دار اشتعال انگیزوں کا ایک گروہ صوبہ کے دورے
 پر نکلا تاکہ فوجیوں کے متاثرہ قلوب میں باغیانہ خیال سے کاغذ ہر داخل کرے۔ ریٹرنی مالی
 کے خلاف یا ٹیکاٹ کا حربہ استعمال کیا گیا اور اقتصادی تحریک کے عیسوں میں جھگڑا برپا کرنے
 کے خلاف خوب بھڑکایا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ملک ایک انقلابی رویہ میں پہ گیا اور امن و امان
 معدوم ہو گیا۔ سیاسی قتل ہونے لگے۔ سیاسی و کینیڈوں کا ارتکاب کیا گیا۔
 نواب وقار الملک کے تاثرات

نواب وقار الملک اس دور کے سیاست دانوں میں نہایت اعتدال پسند و متوازن فکر نظر آئے
 بڑے بڑے جذبہ سے بہت کم متلوہ ہوتے تھے مگر تقسیم بنگال کے نتیجے نے ان کے احساسات
 کو بھی بری طرح مجروح کیا۔ انہوں نے اس سانحے کو انگریزوں کی کم نظری، مسلموں کے ساتھ صریح
 نا انصافی اور ہندو، مشریت کی بھلی ہوئی فتح قرار دیا۔ انہوں نے اس موضوع پر ایک طویل مضمون یہ نظم
 کیا جس کے بعض اقتباسات ذیل میں درج کیے جاتے ہیں۔

”جہاں بھگت مسلمانوں کا تعلق ہے یہ عام رہے سمجھنی چاہیے کہ یہ الحاق عام تو ہے پر نا پسند
 کیا جاتا ہے اور بعد اس کے کہ وڈرائے سلطنت نے یکے بعد دیگرے الحاق کے خلاف
 امیدیں دلائی تھیں، الحاق کا عمل میں آنا گورنمنٹ کی کمزوری و ”ہندو“ اس کے قول و
 فعل کی بے اعتباری کی ایک وجہ قرار دی جائے گی۔۔۔۔۔۔ یہ امر گورنمنٹ کے نزدیک
 اب بھی مسلم ہے کہ مشرقی صوبہ کی علیحدگی سے قبل وہاں کے کثیر تعداد مسلمانوں کی حالت
 غلامی کی سی ہو رہی تھی اور صوبہ کی علیحدگی کے بعد وہ غلامی کا طوق ان کی گردن سے
 نکلنا جا رہا تھا۔ آخر میں مشرقی بنگالہ کے مسلمانوں کے ساتھ ہم اپنی دلی ہمدردی کا اظہار
 کرتے ہیں جس ہمدردی سے کہ اس وقت کسی مسلمان کا دل بھی خالی نہ ہو گا۔“

”یہ تو کتاب نصف الہند کی طرح اب روشنی ہے کہ ان اختلافات کے دیکھنے کے بعد جو
 اس وقت مشاہدے میں آئے ہیں، یہ مشورہ دینا کہ مسلمانوں کو گورنمنٹ پر بھروسہ کرنا چاہیے
 لا حاصل مشورہ ہے۔ اب داتا اس قسم کے مشوروں کا نہیں رہا۔ خدا کے فضل و کرم کے
 بعد جس پر ہم کو بھروسہ کرنا چاہیے وہ ہماری قوت بازو ہے اور اس کی نظیر جو ہمارے

ایسٹے وطن (ہندوؤں نے پیش کی ہے ہمارے سامنے موجود ہے۔"

کیا جواب وقار ملک کے اس سخت انداز تنقید کے بعد اور حکومت کے متعلق اس درشت لب و
 لہجے واقع ہو جانے کے باوجود بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ مسلم لیگ حکومت کی حاشیہ بردار تھی اور انگریزوں
 کی خوشامد کرنے کے سوائے اس کا اور کوئی کام نہ تھا؟
 راجہ صاحب محمود آباد کے تاثرات

اس عہد کے مسلمان رہنماؤں میں سر علی محمد خاں (راجہ محمود آباد) نہایت بیدار مغز اور مجدد
 حق بزرگ تھے۔ وہ مسلم لیگ کے بانیوں میں سے تھے اور مسلمانوں کی فلاح و بہبود سے نہایت گہری دلچسپی
 لیتے تھے۔ تقسیم بنگال کی تیشیح کا اعلان سن کر انہیں بھی نہایت قلق ہوا۔ یہ قلق اور غم و غصہ اتنا شدید
 تھا کہ وہ اس پر قابو نہ پاسکے۔ اور ۱۹۱۷ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس سے خطاب کرتے
 ہوئے بولکھنڑ میں منعقد ہوا تھا۔ انہوں نے اس قومی سانچے پر اپنے رنج و غم کا مندرجہ ذیل الفاظ میں
 اظہار کیا :

"اب تقسیم بنگال کے معاملے کو سامنے رکھیے۔ مشرقی بنگال میں ہمارے بھائیوں کو یقین دلایا
 گیا کہ تقسیم بنگال ایک طے شدہ امر ہے اور ان کی حوصلہ افزائی کی گئی کہ وہ تقسیم کی
 تحریک کو جاری رکھیں۔ ملک معظم کے نائب (وائسرائے) اور وزیر ہند لارڈ مارلے نے
 اعلان کیا تھا کہ تقسیم بنگال کا نفاذ لازمی امر ہے خواہ کتنے ہی خطرات کا سامنا سیموں نہ کرنا
 پڑے۔ اسلامی بنگال کو بار بار یقینی دلایا گیا کہ اسے حکمت کے بنگالیوں (ہندوؤں) کے ماتحت
 نہیں رکھا جائے گا۔ مسلمان اشتعال کے باوجود برطانوی وعدوں پر اعتماد کرتے ہوئے امن
 سے بیٹھے رہے۔ لارڈ منٹو (وائسرائے ہند) نے اعلان کیا کہ برطانوی حکومت کے لئے یہ
 ناممکن ہے کہ وہ اس فیصلے کو بدل دے۔ ہندوستان کے کسی سیاسی رہنما کے وہم و گمان میں
 بھی نہ تھا کہ اس فیصلے کی تیشیح کی جاسکتی ہے۔ لیکن ان تمام باتوں کے باوجود ہوا کیا؟ یہی
 کہ جو بھی برطانوی مفاد کا تقاضہ یہ ہوا کہ اس فیصلے کو بدل دیا جائے تو ایک لمحہ کے لئے
 برطانیہ کو اپنے مواعید کا خیال نہ آیا اور مسلمانوں کی داستان وقایع غم فراموش کر دی گئی۔"

مسلم لیگی رہنماؤں کی بے باکی

ان اقتباسات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تقسیم بنگال کی تفسیح مسلمانوں کے لئے کتنا بڑا حادثہ تھا اور یہ کہ اس دور کے مسلمان رہنماؤں نے اس تفسیح کے خلاف کتنی قوت اور جرات سے صدائے احتجاج بلند کی۔ ان احتجاج کرنے والوں میں آل انڈیا مسلم لیگ کے وہی بانی پیش پیش تھے جنہیں مخالفین عام طور پر سرکار پرست ہونے کا طعنہ دیتے تھے۔ ان تقریروں اور مضامین سے اس حقیقت کا بھی علم ہوتا ہے کہ مسلم لیگ کی ابتدا کا لگ بھگ ہی کی طرح حکومت برطانیہ کے ساتھ اظہار وفاداری سے ضرور ہوتی تھی مگر اس جماعت کے بانیوں نے اس وفاداری کو غیر مشروط نہیں رکھا بلکہ انہوں نے جب بھی دیکھا کہ حکومت کوئی ایسا قدم اٹھا رہی ہے جس سے مسلمانوں کے مفادات کو نقصان پہنچے گا اندیشہ ہے تو انہوں نے بے خوف ہو کر حکومت پر سرعام تنقید کی اور اس امر کی قطعاً پروا نہ کی کہ حکومت اس سے ناراض ہوتی ہے یا خوش اور یہ کہ خود انہیں ذاتی طور پر اس مخالفت سے کتنا نقصان پہنچ سکتا ہے؟ مسلم لیگ کی چھ سالہ تاریخ (۱۹۰۶ء تا ۱۹۱۲ء) اس حقیقت کی شاہد عادل ہے کہ مشن سرکاری ملازمتوں میں تناسب کا ہو، میونسپلیٹیوں یا ڈسٹرکٹ بورڈوں کے انتخابات کا ہو، واسٹرسٹے کی کونسل میں نامزدگی کا ہو، پریوی کونسل کے اراکین کا تقرر ہو یا انتظامیہ سے عدلیہ کو الگ کرنے کا ہو ہر مسئلے پر مسلم لیگی رہنماؤں نے نہایت جرات سے اظہار خیال کیا اور مسلمانوں کے مطالبات نہایت پڑا طریقے سے پیش کئے۔ ان مقاصد کے حصول کے لئے انہوں نے مختلف شہروں میں مسلم لیگ کے اجلاس منعقد کئے اور لیگ کے پلیٹ فارم سے مسلمانوں کے مطالبات پر سے زور اور قوت سے حکومت تک پہنچائے۔ اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے ہندو کانگرس کے حوالہ کو بے نقاب کرنے اور مسلمانوں کو اس جماعت میں شرکت سے باز رکھنے کی ہر ممکن کوشش بھی کی اگر غور کیا جائے تو پھر سال کی قلیل مدت میں مسلم لیگ نے ترقی کے بہت سے مدارج نہایت سرعت سے طے کر لئے۔ گو یہ جماعت عوامی جماعت بہت بعد میں بنی لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کے پلیٹ فارم سے عوامی مطالبات پیش کرنے کا آغاز ابتدا ہی میں ہو گیا اور سب سے بڑی بات یہ کہ ہندوؤں اور ان کی جماعت کانگرس کو اس حقیقت کا احساس ہو گیا کہ مسلمانوں کی ایسا تنظیم قائم ہو چکی ہے جس نے مسلم مفادات کی حفاظت کو اپنا نصب العین بنالیا ہے۔ مسلم لیگ کے اس چھ سالہ دور حیات کا یہ واقعہ بھی کچھ کم قابل ذکر نہیں کہ ہندوؤں کی مسلم دشمنی کے باوجود مسلم لیگ نے کانگرس کی طرف تعاون کا ہاتھ بڑھایا اور کوشش کی ہندو اور مسلمان رہنما ایک جگہ جمع ہو کر اپنے اختلافات دور کر لیں تاکہ فرقہ وارانہ تصادم کا خطرہ باقی نہ رہے اور دونوں قومیں متحدہ طور پر ملک کی ترقی اور اہل ملک کی فلاح و بہبود کے لئے مخلصانہ کوشش

نظاہر ہے کہ اس دور میں وائسرائے کی کونسل کا رکن یا مانی کورٹ کا جج کسی ایسے شخص کو بنایا ہی نہیں جاسکتا تھا جو حکومت کا وفادار نہ ہو اور نہ کسی جج یا وائسرائے کی کونسل کے ممبر کے لئے یہ ممکن تھا کہ وہ کسی سیاسی پیٹ فارم سے حکومت کی مخالفت کر سکے بلکہ اس وقت کسی ہندوستانی جج یا کسی سرکاری عہدے دار کے متعلق کسی ایسی تحریک یا معاملے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا جو حکومت کے خلاف بنامی کی گئی ہو۔ پس اس سے صاف طور پر ثابت ہو جاتا ہے کہ کانگریس اپنی زندگی کے ابتدائی پچیس سال میں حکومت پر طمانہ کی وفادار اور خیر طلب تھی اور اس کے سائز پر، تحریکوں کی طرح سرکاری کے ٹیٹ گائے جاتے تھے۔ یہ ہمارا دور ہی نہیں بلکہ خود کانگریس رہنما اس کی تائید کرنے ہیں۔ چنانچہ مسٹر بی پٹا پٹا سیتا رامیہ نے اپنی کتاب میں مشہور ہندو رہنما مسٹر گاندھی کی ایک تقریر درج کی ہے جس کا ایک اقتباس ذیل میں درج کیا جاتا ہے :-

”میرے لئے یہ اتہائی خوشی کا مقام ہے کہ، مجھے (کانگریس) کے قیام کا خیال سب سے پہلے ایک انگریز کے ذہن میں آیا تھا اور آج ہم مسٹر ہیوم کو کانگریس کے باپ اور جنم داتا کی حیثیت سے قرب پانتے ہیں۔ اس کی برکشت دو مشہور پارسی رہنماؤں کے ہاتھوں میں ہوئی ہے۔“

پھر کانگریس کے پہلے صدر مسٹر ڈبلیو بی ہنری نے ایک موقع پر کانگریس کی پیدائش اور اس کے ابتدائی اغراض و مقاصد پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا کہ :

”میرے خیال میں یہ بات بہت سے آدمیوں کے لئے ایک عجیب خبر کی حیثیت رکھتی ہے کہ انڈین نیشنل کانگریس جو اب تک کام کر رہی ہے دراصل ہندوستان کے شریعت گورنر جنرل لارڈ ڈفرن کی کوششوں کا نتیجہ ہے۔ مسٹر اسے۔ او۔ ہیوم نے سوچا کہ اگر ہندوستان بھر کے سرکردہ مدبر اور سیاست دان سال بھر میں ایک مرتبہ ایک مقام پر اکٹھے ہو کر عام ملکی حالات پر دوستانہ تبادلہ خیالات کر سکیں تو یہ اقدام ملک کے لئے نہایت ہی مفید اور منفعت بخش ثابت ہوگا۔ ہم ہرگز نہیں چاہتے تھے کہ سیاسیات کو اس میں کسی قسم کا دخل ہو۔“

یہ دو اقتباس دو مشہور کانگریسی رہنماؤں کی تقریروں کے ہیں۔ ان میں سے ایک یعنی مسٹر گاندھی

اس بات پر فخر کرتے ہیں کہ کانگریس کا باپ اور جنم داتا ایک انگریز تھا اور سب سے پہلے اسی کے دماغ میں اس انجمن کے قیام کا خیال پیدا ہوا۔ دوسرے کانگریسی رہنما مسٹر تریچ لوگوں کو یہ عجیب خبر سناتے ہیں کہ کانگریس ایک گورنر جنرل لارڈ ڈلہوزی کے ایما سے قائم ہوئی۔ اب اگر ہم ذیل میں کچھ ایسے اقتباسات پیش کریں جن سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ ابتدا میں کانگریسی رہنماؤں کا کام انگریزوں کی خوشامد کرنے کے سوائے اور کچھ نہ تھا تو یہ تعجب انگیز بات نہ ہوگی کیونکہ باپ کا کچھ نہ کچھ اثر اولاد میں آہی جاتا ہے۔ اب وہ شہ پارے ملاحظہ فرمائیے جو ۱۸۹۳ء سے لے کر ۱۹۱۱ء تک کانگریس کے مختلف صدر صاحبان نے اپنی صدارتی تقریروں میں ارشاد فرمائے۔

”ہندوستان میں انگریزی حکومت کی سب سے بڑی برکت — ہم اس کانسٹیٹیوشن کے زیر سایہ خوشی اور اطمینان سے رہتے ہیں جس کا مدعا ہی آزادی اور جس کا مقبوضہ ترین سکون ٹالاریشن یا رواداری ہے۔“

”اس سوچ کی روشنی اور آسمان کے تلے انگریزوں سے زیادہ دیانت دار، منصف مزاج اور توانا کوئی قوم آباد نہیں ہے۔“

”ہندوستان کی تعلیم یافتہ جماعتیں انگلستان کی دشمن نہیں بلکہ دوست ہیں اور اس عظیم کام میں اس کے ساتھ ہیں جو اس کے سامنے موجود ہے۔“

”ہر شخص کا دل برطانوی تاج کی وفاداری اور عزت کی خوشی میں رقص کر رہا ہے۔ اور برطانوی سیاست کی انصاف پسندی سے برہنہ ہے اور ہم بعض تاہیک اور مایوس ایام میں بھی برطانوی انصاف کے عقیدے سے متزلزل نہیں ہوتے۔“

ان میں سے پہلا اقتباس کانگریس کی استقبالیہ کمیٹی کے صدر دیال سنگھ جلیپٹیا کا اور آخری اقتباس صدر کانگریس مسٹر امکاچرن کا ہے۔ ان اقتباسات کے بعد اس حقیقت میں کسی شک و شبہ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ کانگریس کا آغاز انگریزوں کی خوشامد اور حکومت کی کاسہ لہی سے ہوا تھا۔

قائد اعظم مطلع سیاست پر

اتوار کا دن تھا۔ دسمبر کا مہینہ۔ ۲۵ تاریخ۔ کراچی شہر — اور ان چاروں میں نہایت گہرا تعلق تھا۔ اتوار مسیحیوں کا یوم عبادت۔ دسمبر وہ مہینہ جس میں حضرت مسیح ابن مریم کی ولادت ہوئی۔ اور ۲۵ دسمبر وہ تاریخ جب حضرت مسیحؑ نے جنم لیا۔ اسی دن۔ اسی مہینے اور اسی تاریخ کو ۱۸۷۷ء میں کراچی کے ایک مسلمان تاجر جناح پونجا بھائی کے گھر ایک بچہ پیدا ہوا۔ دبلا پتلا، پتے پتے اور لمبے لمبے ہاتھوں پیروں والا۔ یہی بچہ آگے چل کر مسیحی دنیا کے لئے ایک چیلنج اور مسلمانوں کے لئے مسیحیت ثابت ہوا اور اسی کراچی میں جہاں اس نے جنم لیا تھا ایک آزاد مملکت مسلمانوں کے سپرد کر کے اسی شہر کی خاک میں ۱۱ ستمبر ۱۹۴۸ء کو ابدی نیند سو گیا۔

ابتدائی تعلیم

والدین نے اس بچے کا نام محمد علی رکھا۔ جب اس کی عمر چھ سال کی ہو گئی تو ایک استاد مجراتی زبان پڑھانے کے لئے مقرر کیا گیا جو اس کے گھر آکر پڑھاتا تھا۔ ۹ سال کی عمر تک اس کی تعلیم گھر پر ہی ہوتی رہی۔ اس بچے کے خاندان کی ایک خاتون کا بیان ہے کہ محمد علی بچپن میں تعلیم کی طرف کم اور کھیل کود کی طرف زیادہ مائل تھے اور اپنے ساتھیوں میں سب سے اچھے کھلاڑی تسلیم کئے جاتے تھے۔ ان کے ہم جولی انہیں اپنا استاد مانتے تھے اور خود محمد علی بھی اپنے آپ کو اپنے ساتھیوں سے برتر خیال کرتے تھے۔ وہ بچپن ہی میں تہابیت ذہین اور چاق چوبند تھے۔ نو سال کی عمر میں محمد علی کو پرائمری اسکول میں بٹھا دیا گیا۔ اس کے بعد سندھ مدرسۃ الاسلام میں داخل کر دیا گیا۔ انہوں نے چند ماہ انجمن اسلام بمبئی میں بھی تعلیم حاصل کی اس کے بعد پھر سندھ مدرسہ میں داخل ہو گئے۔ اسی زمانے میں انہیں گھوڑے کی سواری کا شوق پیدا ہوا اور وہ جلد ہی اچھے شہسوار بن گئے۔ ان کی عمر پندرہ سال کی تھی کہ وہ چرتھ مشنری سوسائٹی کافی اسکول میں داخل کر دیئے گئے۔ اسی سال یعنی ۱۸۹۲ء میں اسماعیلی خوجوں کے ایک خاندان میں ایسی بائی نامی ایک لڑکی سے ان کی شادی کر دی گئی۔ اس وقت ان کی عمر سولہ سال کی بھی نہیں ہوئی تھی۔

انگلستان کو روانگی

محمد علی جناح کے والد جناح یونجا بھائی کرپچی کے ممتاز تاجر تھے اور چاہتے تھے کہ ان کا بیٹا کسی لائق ہو کر اس وسیع کاروبار میں ان کا ہاتھ بٹائے۔ لیکن محمد علی جناح کو کرکٹ اور گھڑ سواری سے زیادہ دلچسپی تھی مگر عجیب بات یہ ہے کہ تعلیم کی طرف بہت کم توجہ دینے کے باوجود وہ کسی جماعت میں فیصل نہیں ہوئے۔ یہ امر ان کی غیر معمولی ذہانت پر دلالت کرتا ہے۔ پھر حال ان کے والد ان کے بارے میں فکر مند رہتے تھے۔ انہی دنوں جناح پورنبا کے ایک انگریز دوست فریڈرک لیہر کو دفعتاً نے انہیں مشورہ دیا کہ وہ اپنے بیٹے کو قانون کی تعلیم حاصل کرنے کے لئے انگلستان بھیج دیں۔ کچھ غور و خوض کے بعد انہوں نے یہ مشورہ قبول کر لیا اور پھر ۱۸۹۲ء کی ایک خوشگوار صبح کو کرپچی کی بندرگاہ سے وہ تاجر جہاز انگلستان کی طرف روانہ ہو گیا جس میں سولہ سال کا وہ دیرپا نوجوان محمد علی جناح سوار تھا۔ ایک دن کشتی صحت کا ناخدا بننا لگا۔ لندن پہنچ کر انہوں نے قانون کی کئی درس گاہوں کے چکر لگائے۔ خود ان کا بیان ہے کہ ایک روز میں قانون کی مشہور درس گاہ "لٹن" پہنچا۔ میں نے دیکھا کہ اس کے دروازے پر دنیا کے مشہور قانون دانوں کی ایک فہرست کندہ تھی جس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم گرامی بھی شامل تھا۔ میرے دل میں حضور کی بے حد عزت تھی اس لئے میں نے لٹن میں داخلہ لے لیا کیونکہ اس کے دروازے پر آنحضرت کی اسم گرامی دنیا کے عظیم قانون ساز کی حیثیت سے درج تھا۔

انگلستان کی زندگی

انگلستان محمد علی جناح کے لئے نیا ملک تھا۔ ایک نیا معاشرہ، نئی تہذیب، نئی قوم، نیا ماحول اور غیر نوس بلکہ تکلیف دہ موسم گرما انہوں نے جلد ہی اس غیر مألوس ماحول سے مطابقت پیدا کر لی۔ انہوں نے ۱۸۹۳ء میں لٹن میں داخلہ لیا اور دو سال کے تعلیم عرصے میں قانون کا اعلیٰ امتحان پاس کر لیا۔ اس وقت ان کی عمر ۱۸ سال سے زیادہ نہ تھی۔ لٹن کے قواعد و ضوابط کے مطابق امتحان پاس کر لینے کے باوجود انہیں مزید دو سال دکان قیام کرنا پڑا۔ لندن کے قیام کے دوران میں انہوں نے لہو و لعب حتیٰ کہ کھیل کود میں بھی کوئی دلچسپی نہ لی۔ ان کی توجہ کا سارا مرکز قانون کی تعلیم تھی یا برطانوی دارالعلوم جہاں جا کر وہ بڑے، تہاک، اور توجہ سے برطانوی سیاست دانوں کی تقریریں سنا کرتے تھے۔ برطانیہ کے بہت سے آزاد خیال سیاسی لیڈروں سے محمد علی جناح کے تعلقات تھے ان انگریز سیاست دانوں سے سیاسی امور پر ان کا اکثر تبادلہ خیال ہوتا رہتا تھا۔ اس طرح ان کی سیاسی تربیت ہوتی رہی۔ ان کی

نکرو نظر میں بیس سال کی عمر کو پہنچنے سے قبل ہی بچپن ہی پیدا ہو گئی۔ ان کے خیالات میں وسعت، وطن کی آزادی کا دلولہ اور سیاسی میدان میں اترنے کا جذبہ انگلستان کے دوران قیام ہی میں پیدا ہوا۔ جب انہوں نے انگلستان کی ایک آزاد قوم کی تعلیمی، معاشی اور سماجی حالت کا اپنی قوم کے حالات سے مقابلہ کیا جو ہندو اور انگریز کی دوہری غلامی میں جکڑی ہوئی تھی۔

اپنی دلیں ایک ایسا واقعہ پیش کیا جس نے محمد علی جناح کے سیاسی خیالات میں طوفان برپا کر دیا۔ یہ واقعہ مشہور سیاسی رہنما دادا بھائی نوروجی کے انتخاب سے تعلق رکھتا ہے جو لندن میں تجارت کے سلسلے میں مقیم تھے۔ انہوں نے ایک حلقے سے دارالعوام کا انتخاب لڑنے کا فیصلہ کیا۔ لندن کی تاریخ میں یہ پہلا واقعہ تھا کہ ایک ہندوستانی دارالعوام کے رکن کی حیثیت سے انتخاب لڑنے کھڑا ہوا تھا۔ انگریزوں کو یہ بات نہایت ناگوار لگ رہی اور برطانوی وزیراعظم لارڈ سالسبری نے دادا بھائی نوروجی کو کالا آدمی کہہ کر ہندوستانیوں کی تحقیر کی۔ اس واقعے کا محمد علی جناح پر نہایت گہرا اثر ہوا اور انہوں نے لندن میں مقیم ہندوستانی طلباء کے ساتھ مل کر دادا بھائی نوروجی کی حمایت کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ آخر محمد علی جناح اور ہندوستانی طلبہ کی کوششیں یار آور ہوئیں اور دادا بھائی نوروجی کا میاب ہو گئے۔ یہ عملی سیاست میں محمد علی جناح کی پہلی شرکت تھی۔ دوسرے الفاظ میں کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے انگریزوں کے خلاف یہ سیاسی جنگ خود انگریزوں کے وطن میں لڑی۔ اس واقعے نے انہیں دادا بھائی نوروجی سے متعارف کرایا جو ہندوستان کے ایک بزرگ سیاست دان تھے۔ بعد میں محمد علی جناح کی سیاسی تربیت میں سب سے زیادہ حصہ دادا بھائی نوروجی نے لیا کیونکہ انہوں نے عسوس کر لیا تھا کہ یہ نوجوان غیر معمولی دل و دماغ، غیر معمولی ذہانت و فراست اور غیر معمولی عزم و حوصلہ کا انسان ہے۔

وطن کو واپسی

لندن میں چار سال گزار کر اور بیرسٹری کی ڈگری کے ساتھ ۱۸۹۶ء میں محمد علی جناح وطن واپس آئے۔ لیکن یہاں پہنچ کر انہیں ناخوشگوار حالات کا سامنا کرنا پڑا۔ ان کی والدہ وفات پا چکی تھیں۔ شریک حیات بھی داغ مفارقت دے گئی تھیں۔ والد کا کاروبار خراب ہو گیا تھا۔ ویس کی حیثیت سے ابھی ان کا کوئی مقام نہ تھا۔ اب ان کے لئے ایک ہی صورت تھی کہ حالات سے مصالحت کرنے کے لئے کسی فرم میں قانونی مشیر کی حیثیت سے ملازمت کر لیں۔ انہیں ملازمت کی پیش کش بھی ہوئی مگر انہوں نے یہ پیش کش رد کر دی کیونکہ حالات

کے سامنے سپرائڈ ہوتا ان کی فطرت کے عین خلافت تھا اور یہ ہو بھی سکتا تھا کہ وہ شخص جسے اپنی
 اُردو زندگی میں بڑے بڑے طوفانوں کا مقابلہ کرتا تھا اور زمانے کے ساتھ چلے کسی بجائے زمانے کو اپنے
 ساتھ چلاتا تھا وہ عملی زندگی کی پہلی ہی منزل میں حالات سے مصالحت کر لیتا۔ چنانچہ انہوں نے کراچی سے
 رخت ستر باندھا اور ۱۹۳۸ء میں بمبئی پہنچ گئے تاکہ ایک آزاد وکیل کی حیثیت سے وہ اپنی عملی زندگی کا
 آغاز کر سکیں جس کا وہ وطن روانہ ہونے سے قبل فیصلہ کر چکے تھے۔ مگر بمبئی میں بھی عرصہ شکن حالات نے
 ان کا بیکھڑا بھگڑا اور کابل تین سال تک انہیں کوئی خاص کامیابی نہ ہوئی۔ لیکن بیکاری اور بے روزگاری
 کا یہ زمانہ جناح نے سخت افسوس طے میں صرف نہیں کیا۔ خوش قسمتی سے مسٹر میکفرسن اس بیکار لیکن خوددار
 نوجوان پر ہربان ہو گئے۔ موصوف بمبئی کے قائم مقام ایڈووکیٹ جنرل تھے۔ بڑے ذلیل اور شریف انسان۔
 اپنی قیمتی اور نایاب لائبریری کے دروازے انہوں نے جناح کے لئے کھول دیئے۔ جناح نے بیکاری کا وقت
 اس طرح گانا کہ پوری مستعدی اور اہتمام کے ساتھ قانون و آئین کے مطالعے میں مصروف ہو گئے۔ مالی اعتبار
 سے یہ دور ان کی ناکامی کا دور تھا لیکن عملی اور ذہنی اعتبار سے یہ دور خوش بخشی اور کامرانی کا دور تھا۔
 بے شک جناح کو اس تین برس کی طویل مدت میں کوئی مقدمہ نہ ملا۔ لیکن بیکاری کے اس طویل زمانے
 میں اس نے اپنے ذہن اور دماغ کو جلا دی۔ وہ علم و تجربہ حاصل کر لیا جو کم لوگوں کو حاصل ہوتا ہے اور
 آگے چل کر اس علم اور اس تجربہ سے پورا پورا فائدہ بھی اٹھایا۔

آخر ۱۹۳۹ء میں ان کی قسمت نے یاد دہانی کی اور وہ بمبئی کے پریذیڈنسی مجسٹریٹ کا عہدہ حاصل
 کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ یہ عارضی ملازمت تھی مگر اس سروس میں انہوں نے اپنے فرائض اس خوش اسلوبی،
 تابعدیت، مستعدی اور دیانت داری سے سرانجام دیئے کہ جب ان کی مدت ملازمت ختم ہو گئی تو محکمہ قانون
 کے ممبر سر چارلس اولی ڈیٹ نے انہیں ڈیڑھ ہزار روپے کی ایک ملازمت پیش کی مگر انہوں نے یہ کہہ کر
 یہ پیش کش مسترد کر دی کہ اتنی رقم تو میں ایک دن میں کمانا چاہتا ہوں۔ دراصل یہ ملازمت انہوں نے حالات
 کو سازگار بنانے اور اپنی معاشی پریشانیوں سے نجات حاصل کرنے کے لئے کی تھی۔ اس کا دوسرا مقصد یہ بھی
 تھا کہ وہ قانونی عملوں میں متعارف ہو جائیں چنانچہ انہیں اس مقصد میں پوری طرح کامیابی حاصل ہوئی
 اور ملازمت سے مستعفی ہوتے ہی لوگ اپنے عہدہ بات لے کر ان کے پاس آنے لگے۔ انہوں نے ایک نہایت
 آراستہ و پیراستہ دفتر قائم کیا اور وکالت کا آغاز کر دیا۔ زیادہ عرصہ نہیں گزرا تھا کہ ان کی قانون دانہ

کی دھوم مچ گئی اور ان کا شمار وطنی کے چوٹی کے ہیروں میں ہونے لگا۔ انہوں نے اپنے والد اور بھائی بہنوں کو کراچی سے بیٹھی بلا لیا اور ان کی کفالت اپنے ذمہ لے لی۔

سیاسی زندگی کا آغاز

کہتے ہیں کہ انسان کے ذہن پر جو نقوش ابتدا میں ثبت ہوتے ہیں ان کے اثرات نہایت دیر پا ہوتے ہیں اور بعض لوگوں کی لوح ذہن سے وہ اثرات ہمیشہ محو نہیں ہوتے۔ محمد علی جناح بھی انسان تھے اور صاحبِ دل انسان اس لئے ان کے ذہن پر قیام انگلستان کے زمانے میں مشہور کانگریسی رہنما دادا بھائی نوروجی کی شخصیت کے جو نقوش ثبت ہوئے تھے ان کا اثر آخر تک قائم رہا۔ وہ دادا بھائی نوروجی سے نہایت گہری عقیدت رکھتے تھے۔ انہوں نے اس بزرگ سیاست دان سے بہت کچھ سیکھا تھا۔ محمد علی جناح بہت کچھ تھے سب کچھ تھے مگر پیپے شرافتِ نفس کا پیکر تھے پھر کچھ اور۔ اس لئے وہ آخر تک ان کی عزت کرتے رہے اور اپنی کے زیر اثر وہ کانگریس میں شریک ہوئے۔ یہ بھی عجیب اتفاق ہے کہ ادھر ان کی وکالت کے کامیاب دور کا آغاز ہوا اور ادھر ان کی سیاسی زندگی کی ابتدا ہوئی۔ ۱۹۰۶ء تک وہ وکالت کے میدان میں شہرت حاصل کر چکے تھے اور ۱۹۰۶ء میں کلکتہ کے مقام پر کانگریس کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ دادا بھائی نوروجی اس اجلاس کے صدر منتخب ہوئے اور محمد علی جناح ان کے پرنسپل سیکرٹری کی حیثیت سے اس اجلاس میں شریک ہوئے۔ یہ ہندوستان میں محمد علی جناح کی پہلی سیاسی سرگرمی تھی۔ اس عہد تک ان کا ذہن ہندو مسلم مسئلہ کے متعلق ایک اور انداز سے سوچتا تھا۔ ان کا خیال تھا کہ جب تک ہندوستان کی یہ دو بڑی قومیں متحد نہیں ہوں گی اس وقت تک اہل ہند اپنے سیاسی حقوق حاصل نہیں کر سکیں گے اور یقیناً ان کے اس انداز فکر میں دادا بھائی نوروجی کی تربیت کو بڑا دخل تھا۔

سیفِ اتحاد

محمد علی جناح دادا بھائی نوروجی کے علاوہ ہندوؤں کے شریف رہنما مسٹر گوکھلے سے بھی بہت متاثر تھے۔ ایک بار تو انہوں نے یہاں تک کہہ دیا تھا کہ میری خواہش ہے کہ میں مسلمانوں کا گوکھلے بن جاؤں اور گوکھلے نے محمد علی جناح کو ان الفاظ میں خراجِ تحسین پیش کیا تھا کہ "مسٹر جناح بلاشبہ شمعِ آزادی کے پردہ نے ہیں۔ ان کی وسیع منظری اور فرقہ وارانہ جذبات سے بالا شخصیت اس قابل ہے کہ وہ ہندو مسلم اتحاد کے سیف ہوں۔" ان کے دل میں ایک اور ہندو رہنما سر سید رناتھ بھٹنجر سے بھی گہری عقیدت تھی۔ وہ ان کی بڑی عزت کرتے تھے اور سیاست میں انہیں اپنا پہلا استاد تسلیم کرتے تھے۔ چنانچہ اپنی ایک تقریر

میں انہوں نے کہا تھا کہ :-

”میں نے سیاست کا پہلا سبق سرسیدؒ زمانہ سیرجی کے قدموں میں پیچھا کر پڑھا۔ میں نے ان کے ساتھ ایک پیر کی طرح زندگی بسر کی ہے اور میں انہیں اپنا رہنما تسلیم کرتا ہوں۔ ہندوستان میں بے شمار لوگ ہیں جو میری طرح ان کا احترام کرتے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس مردِ عظیم سے جو سبق حاصل کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ ہم متحد ہو کر ہی نجات حاصل کر سکتے ہیں۔“

غیر مسلم رہنماؤں سے گہری عقیدت اور ان کے متعلق محبت آمیز الفاظ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ محمد علی جناح کی فطرت متعصبانہ جذبات سے پاک تھی۔ وہ ہر اس شخص کی عزت کرتے تھے جو انسانیت کا خادم اور آزادی وطن کا سچا علمبردار ہو۔ وہ فرقہ وارانہ نقطہ نگاہ کی بجائے انسانیت کے نقطہ نظر سے سوچتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ۱۹۰۵ء کے اجلاس کانگریس میں شرکت کرنے کے بعد وہ اس جماعت سے وابستہ ہو گئے اور یہ وابستگی خاصی طویل ثابت ہوئی۔ انہوں نے اس جماعت کو اپنی سیاسی سرگرمیوں کا مرکز اسی لئے بنایا کہ اس میں بعض ایسے لوگ بھی شامل تھے جو غیر مسلم ہونے کے باوجود شریعت انفس، غیر متعصب اور اہل ہند کے حقیقی خیر خواہ تھے جن سے محمد علی جناح کو عقیدت تھی اور جو محمد علی جناح کو ہدایت عرینہ رکھتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ ان لوگوں کے ذریعے وہ کانگریس کے فرقہ پرست اور متعصب عناصر کے خیالات کی اصلاح کر سکیں گے اور کانگریس کو غیر فرقہ وارانہ جماعت بنانے میں کامیاب ہو جائیں گے ”محمد علی جناح“ نامی کتاب کے انگریز مصنف مسٹر بیگز لولا بتھون نے ایک بات بڑے پتے کی کہی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”محمد علی جناح انگلستان جانے کی بجائے افریقہ کا بج باج میں تعلیم حاصل کرتے تو وہ ہندوؤں سے مسلمانوں کی علیحدگی کا نظریہ جلد قائم کر لیتے۔ مگر ان کی سیاسی بیداری کا عمل برطانوی دار الحکومت میں شروع ہوا۔ یہاں آزادی سیاست کے علمبردار گلیڈسٹون کے خیالات نے ان کے دل و دماغ کو غیر معمولی طور پر متاثر کیا۔ کانگریس میں ان کی شرکت اپنی خیالات کا نتیجہ تھی۔ اگر انہوں نے علی گڑھ میں تعلیم پائی ہوتی تو وہ بھی مسلمان مادیوں کی اس جماعت میں شامل ہوتے جو اس درس گاہ سے ابتدا میں فارغ التحصیل ہو کر نکلے اور لیکن تھا کہ وہ نوجوانی کے زمانے ہی میں سرسید کی سیاسی پیش گوئی پر عمل کرتے لیکن انہوں نے انگلستان میں تربیت پائی جہاں کا سیاسی انداز فکر بہت مختلف تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جناح سرسید کے سیاسی افکار

کے اثرات سے آزاد رہے اور انہوں نے یہ اثرات بہت عرصے کے بعد قبول کئے جب وہ بڑھاپے کے قریب پہنچ چکے تھے۔

خواجہ محمد علی جناح کی کانگریس میں شمولیت کے متعدد اسباب تھے۔ اول غیر مسلم سیاست دانوں سے ان کی گہری عقیدت اور ان سے شاگردانہ تعلقات۔ دوم ان کی فطری غیر فرقہ واریت: سوم علی گڑھ کی بجائے ان کی انگلستان میں تعلیم جہاں سیاسی مسائل کو فرقہ وارانہ نقطہ نظر کی بجائے وسیع اور آزادانہ نقطہ نظر سے حل کیا جاتا تھا۔ بہر حال ان سب امور نے انہیں کانگریس سے قریب کر دیا اور اس جماعت کے پلیٹ فارم پر انہوں نے اپنی زندگی کا بیشتر حصہ گزارا اور اپنی بہترین صلاحیتیں کانگریس کو پروان چڑھانے اور ہندو مسلم اتحاد کی کوشش میں صرف کر دیں۔

مسلم لیگ میں شمولیت

۱۹۰۵ء سے ۱۹۱۱ء تک محمد علی جناح مکمل طور پر کانگریس سے وابستہ رہے اور انہوں نے کسی ایسی جماعت کی رکنیت قبول نہیں کی جو مذہبی بنیادوں پر قائم ہوئی ہوتی۔ مگر جب تقسیم بنگال کے خلاف ہندوؤں نے نہایت اشتعال انگیز مظاہرے کئے اور خود کانگریس رہنماؤں نے ان مظاہروں کی حمایت کی تو محمد علی جناح کے خیالات میں پہلی بار تبدیلی پیدا ہوئی۔ کم و بیش چھ سال وہ تقسیم بنگال کے نتائج پر غور و خوض اور اس کے خلاف ہندوؤں کی ہنگامہ آرائی کا مشاہدہ کرتے رہے۔ اور جب ۱۹۱۱ء میں جارج پنجم نے تقسیم بنگال کی غلطی کا اعلان کیا اور اس کے ساتھ ہی انہوں نے عام مسلمانوں اور ان کے اکابر کا رد عمل دیکھا تو انہیں مسلمانوں کی علیحدہ تنظیم کی ضرورت کا احساس ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ انگلستان کے زمانہ قیام میں جب مولانا محمد علی جوہر اور سید وزیر حسن سیکرٹری آل انڈیا مسلم لیگ نے انہیں لیگ میں شمولیت کی دعوت دی تو انہوں نے اس کی رکنیت قبول کر لی اور بلاشبہ ان کی مسلم لیگ میں شمولیت اس جماعت میں نئی زندگی پیدا کرنے کا موجب ہوئی۔ لیکن مسلم لیگ میں شامل ہونے کے باوجود ان کی کانگریس سے وابستگی پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ دراصل ان کی مسلم لیگ میں شمولیت کے کئی مقاصد تھے۔ وہ کئی سال تک ہندو ڈھنڈے اور بعض کانگریسی رہنماؤں کے فرقہ وارانہ طرز عمل کا مشاہدہ کر چکے تھے اور انہیں خطرہ پیدا ہو گیا تھا کہ کانگریس کے ہاتھوں کہیں مسلمانوں کے سیاسی مفادات پامال نہ ہو جائیں اس لئے وہ چاہتے تھے کہ ملک میں ایسی جماعت موجود ہو جو خالص مسلمانوں کی تنظیم ہو اور صرف مسلمانوں

کے مفادات اور ان کے مسائل کو اپنی توجہ کا مرکز بنائے یہی وجہ ہے کہ انہوں نے مسلم لیگ میں شمولیت اختیار کر لی۔ اس کی دوسری وجہ یہ تھی کہ وہ کانگریس کے ساتھ ساتھ مسلم لیگ میں شامل ہو کر دونوں جماعتوں بلکہ دونوں قوموں (ہندوؤں اور مسلمانوں) کو ایک دوسرے کے قریب لانا چاہتے تھے اور یہ اسی وقت ہو سکتا تھا جب ان کا دونوں جماعتوں سے تعلق ہوتا اور دونوں تنظیمیں ان کی آواز کو اپنی آواز قرار دیتیں۔ مسلم لیگ میں ان کی شمولیت کا تیسرا مقصد یہ تھا کہ وہ ایک ایسی مسلم جماعت کا قیام ضروری سمجھتے تھے اور اس سے اپنا تعلق قائم رکھنا چاہتے تھے جو آگے چل کر مسلمانوں کی ایک گہر تحریک کی صورت اختیار کر سکے۔ خصوصاً اس وقت جب کانگریس مسلمانوں کے مفادات کی حفاظت کرنے میں ناکام ہو چائے۔

گو محمد علی جناح نے مسلم لیگ میں باقاعدہ شمولیت ۱۹۱۳ء میں اختیار کی مگر ان کی لیگ میں باقاعدہ شرکت سے قبل بھی مسلم لیگ رہنما انہیں قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور ان کی سیاسی بصیرت کے پیش نظر مسلمان ہند کے مسائل حل کرنے کے سلسلے میں ان کی رہنمائی ضروری سمجھتے تھے چنانچہ مسلم لیگ کے جو اجلاس ۱۹۱۰ء اور ۱۹۱۱ء میں منعقد ہوئے ان میں محمد علی جناح کو شرکت کی دعوت دی گئی پھر ۱۹۱۲ء میں مسلم لیگ کا جو اجلاس سر آغا خاں کی زیر صدارت منعقد ہوا اس میں بھی محمد علی جناح کو مدعو کیا گیا اور وہ اجلاس میں شریک بھی ہوئے۔ پھر ۱۹۱۳ء کے اجلاس میں بھی جو لکھنؤ میں منعقد ہوا انہوں نے شرکت کی اور اپنی کوشش اور تجویز سے مسلم لیگ کا سیاسی نصب العین یہ قرار پایا کہ ایسے آئینی طریقے اختیار کئے جائیں جن سے تاج برطانیہ کے زیر سایہ اہل ہند کو حکومت خود اختیاری حاصل ہو جائے اس مقصد کے حصول کے لئے عوام کا تعاون حاصل کیا جائے اور ملکی انتظام کے ڈھانچے میں ضروری اور مناسب اصلاح کی جائے۔ محمد علی جناح ہی کی کوشش سے مسلم لیگ کے اس اجلاس میں ہندو مسلم اتحاد کے متعلق ایک قرارداد منظور کی گئی۔

ہندو مسلم اتحاد کی ایک جرأت مندانہ کوشش

مسلم لیگ میں شمولیت کے بعد ہی محمد علی جناح کی سیاسی زندگی میں تلاطم پیدا ہو گیا۔ انہیں احساس تھا کہ وہ ایک وقت تک کی دو بڑی جماعتوں سے وابستہ ہیں۔ اس لحاظ سے ان پر دہری ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں۔ ایک طرف مسلمانوں کی صحیح رہنمائی اور دوسری طرف کانگریس کو فرقہ وارانہ جماعت بننے سے روکنا۔ اس کے ساتھ ساتھ حکومت کو اس کی غیر ذمہ دارانہ اور سفاکانہ حرکات سے باز رکھنا اور تاریخ شاہد ہے کہ انہوں نے یہ فرائض نہایت قابلیت اور مستعدی سے ادا کئے۔ انہوں نے حتی المقدور کوشش کی کہ ہندو اور مسلمان ایک دوسرے کے قریب آجائیں تاکہ ہندوستان کی دونوں قومیں متحدہ طور پر انگریزوں سے

اپنے حقوق کے لئے جنگ کر سکیں۔ وہ ۱۹۱۲ء میں مسلم لیگ میں شامل ہوئے۔ ۱۹۱۴ء میں پہلی عالمگیر جنگ کی وجہ سے مسلم لیگ کا اجلاس منعقد ہو سکا۔ ۱۹۱۵ء میں کانگریس کا سالانہ جلسہ بمبئی میں منعقد کرنے کا مقصد کیا گیا۔ اس موقع پر محمد علی جناح نے تحریک کی کہ مسلم لیگ کا سالانہ جلسہ بھی اپنی دونوں بمبئی میں منعقد کیا جائے تاکہ دونوں جماعتوں کے رہنما ایک دوسرے سے زیادہ سے زیادہ تعاون کرنے کی راہیں تلاش کر سکیں۔ اس اجلاس کے انعقاد کی اصل وجہ یہ تھی کہ حکومت اہل ہند کو کچھ سیاسی حقوق دینا چاہتی تھی۔ محمد علی جناح کی کوشش یہ تھی کہ سیاسی حقوق یا اصلاحات کا اعلان ہوتے ہی ہندو اور مسلمان چند نکات پر متفق ہو جائیں تاکہ حکومت کے سامنے اہل ہند متفقہ طور پر اپنا نقطہ نگاہ پیش کر سکیں۔ چنانچہ انہوں نے اس مقصد کے لئے اہل اترائے اصحاب کا ایک اجلاس اپنے مکان پر طلب کیا اور اس میں یہ تجویز پیش کی جو متفقہ طور پر منظور کر لی گئی۔ لیکن اس تجویز کے منظور ہوتے ہی ہندو اور بعض سرکار پرست مسلمان گھبرائے۔ ان میں کچھ ایسے مسلمان بھی تھے جو خلوص دل سے یہ سمجھتے تھے کہ اگر کانگریس اور مسلم لیگ میں کوئی پاؤں پڑا رہے گا تو اس سے مسلمانوں کو نقصان پہنچے گا اور مسلم لیگ کانگریس کی حاشیہ پر دام بن جائے گی۔ بہر حال ان طے جے جذبات کی ہنگامہ خیز فضا میں مسٹر منظر الحق بیرسٹر ایٹ لا (پٹنہ) کی زیر صدارت ۳۰ دسمبر ۱۹۱۵ء کو یہ اجلاس منعقد ہوا۔ اس اجلاس کی ایک قابل ذکر خصوصیت یہ تھی کہ اس میں محمد علی جناح کی کوشش سے بعض قابل ذکر غیر مسلم رہنما بھی شریک ہوئے، جیسے پنڈت مدن موہن مالوی، سر سرنند ناتھ، منرجی، مسٹر گاندھی، مسز سروجنی ٹانڈو، لارڈ سہنا، سر ڈنشا واپا اور مسٹر جی مارنی ہیں۔ مگر جس کا اندیشہ تھا وہی ہوا۔ بعض مسلمانوں مثلاً انجنیہ الاسلام کے سیکرٹری مولوی عبدالرؤف، پیٹان عبدالصمد خان، سر حاجی سلیمان قاسم مٹھا اور سردار سلیمان نے جو جلسہ گاہ میں پہلے سے موجود تھے ہنگامہ آرائی شروع کر دی اور مسلمانوں کے جیسے میں ہندو رہنماؤں کی موجودگی پر سخت احتجاج کیا۔ مسلمانوں کا ایک گروہ ایسٹجی کی طرف لپکا اور بعض لوگوں نے سخت خجنا و غضب کی حالت میں بیخینا شروع کر دیا کہ یہ سب کانگریسی ہیں اور مسلم لیگ کے وقت کو تو کس میں ملا رہے ہیں یہ کانگریس کے اشاروں پر چل رہے ہیں۔ آخر نہنگامہ آتا بڑھا کہ صدر جلسہ کو جلسہ پر حاضرت کرنا پڑا۔

مگر یہ جلسہ محمد علی جناح کے ایما پر منعقد ہوا تھا جنہیں شکست کھانا پڑا ہی نہ تھا اور پروگرام کو ناکھل چھوڑنا ان کی فطرت کے قطع خلاف تھا۔ چنانچہ ان کی تجویز پر یہ درخواست شدہ اجلاس ناچ محل ہوٹن میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں محمد علی جناح نے تقریر کی اور اپنی تجویز پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ :

”ہندوستان کے آئین میں نئی تبدیلی ہونے والی ہے اس لئے ضروری ہے کہ ہندوستان کی

دولوں سیاسی جماعتیں مسلم لیگ اور کانگرس کوئی ایسی اسکیم تیار کریں جس میں مسلمانوں کی ضروریات و تحفظ کا خاص طور پر لحاظ رکھا گیا ہو پھر رپورٹ حکومت کی خدمت میں پیش کی جائے یہی متحدہ ہندوستان کے مطالبات ہیں۔

مولوی فضل الحق اور مولانا ابوالکلام آزاد نے محمد علی جناح کی اس تجویز کی تائید کی۔ اس تجویز پر عمل درآمد کرنے کے لئے ایک کمیٹی تشکیل دی گئی جس میں ہر صوبے سے مسلمان نمائندے شریک کئے گئے مثلاً راجہ صاحب محمود آباد (سر علی محمد خاں)، سر رضا علی، صاحبزادہ آفتاب احمد خاں، سر وزیر حسن، سر شیخ، سر فضل حسین، مولانا ظفر علی خاں، مولوی فضل الحق، مولانا ابوالکلام آزاد، سر آغا خاں، سر ایڈیٹر رحمت اللہ، سینیٹر یعقوب حسن، سر علی امام، مسٹر مظہر الحق، ڈاکٹر سید محمود، ڈاکٹر انصاری، حکیم اجمل خاں، مولانا محمد علی جوہر اور محمد علی جناح۔

اس طرح حکومت اور سرکار پرست مسلمانوں کی کوششیں ناکام ہو گئیں اور خفیہ و وزار محمد علی جناح نے اپنی بے مثال جرأت سے گونا گوں خطرات کے باوجود یہ جلسہ پہلے کھلے میدان میں منعقد کرایا اور جب اس میں ایک سو چھی سائز ش کے تحت ہنگامہ آرائی کی گئی تو اس کی کارروائی تاج محل ہوٹل میں مکمل کی گئی۔ مسٹر اسے روت اس پہلے دن کے اجلاس کا حال بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :-

۳۰ دسمبر ۱۹۴۵ء کو قیصرے پر جس جذبہ اور جوش و خروش کا منظر نگاہوں سے گزرا ایسے مناظر کے غونے تاریخ میں شاذ ہی نظر آئیں گے۔ تالیوں کی پُر زور گونج اور نعرہ ہائے خروش میں عتاؤ کانگرس رہنما اپنی نشستوں سے اٹھے اور مسلم لیگ کے رہنماؤں کو گلے لگایا۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہندو مسلم مسئلے کے متعلق محمد علی جناح کا نقطہ نظر ایک مرحلے تک کیا تھا اور وہ کس قلوب سے کوشش کر رہے تھے کہ ہندوستان کی یہ دونوں بڑی قومیں اپنے اختلافات دور کر کے ایک پلیٹ فارم پر متحد ہو جائیں۔

میشاق لکھنؤ

میشاق لکھنؤ برصغیر کی سیاسی تاریخ کا نہایت اہم باب ہے۔ خصوصاً مسلمانان ہند کے سیاسی سفر

۱۔ تاریخ مسلم لیگ ۱۹۴۷ء، مولفہ سیدہ رئیس احمد جعفری ندوی

۲۔ تاریخ مسلم لیگ ۱۹۴۷ء

۳۔ میٹاڈ مسٹر جناح ۵۲۷ مصنف اے، اے، روت

میں اسے ایک سنگ میل کی حیثیت حاصل ہے بلکہ اسے ایک تاریخی موڑ کہنا زیادہ درست ہے۔ جہاں سے مسلمانوں نے اپنی منزل کا تعین کیا اور بلاشبہ اس کا نامہ کا سہرا بھی اسی مرد آہن اور صاحب فکر و تدبیر کے سر بند تھا جس کا نام محمد علی جناح تھا۔ بمبئی میں مسلم لیگ اور کانگریس کے اجلاسوں میں ہندو مسلم اتحاد کی جو کشمکشیں کی گئی تھیں ان کے نتیجے میں برصغیر کی سیاسی فضا نہایت خوشگوار ہو گئی تھی اور کانگریس کا منتعجب اور ترقہ خیز شکست کھا کر دب گیا تھا۔ محمد علی جناح کا لگایا ہوا درخت بار آور ہونے لگا تھا۔ اگلے سال ۱۹۱۷ء کو لکھنؤ میں آل انڈیا مسلم لیگ کا ایک اور اجلاس منعقد ہوا جس کی صدارت محمد علی جناح نے کی۔ اس اجلاس میں وہ اسیکیم منظور کر لی گئی جسے ”میشاق لکھنؤ“ کہتے ہیں۔ اس کے بعد لکھنؤ ہی میں ۲۶ دسمبر ۱۹۱۷ء کو مسٹر امیکا چون مزداری کی ذیہ صدارت کانگریس کا اجلاس منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں محمد علی جناح کی اس اسیکیم کی توثیق کر دی گئی جسے مسلم لیگ منظور کر چکی تھی۔ ذیل میں اس اسیکیم یعنی ”میشاق لکھنؤ“ کے اہم نکات درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) ہر بڑے صوبے کی مجلس آئین ساز کے ارکان و اعضاء کی تعداد ۱۰۰ سے ۱۲۵ تک ہونی چاہیئے چھوٹے صوبوں میں یہ تعداد ۵۰ سے ۷۵ تک محدود رہنی چاہیئے۔ ہر صوبہ میں $\frac{1}{3}$ تعداد ارکان بہت وسیع راسے دہندگان کے اصول پر منتخب ہوگی۔ مسلمانوں کے تحفظ حقوق کے سلسلے میں یہ اصول ملحوظ رہے کہ ان کی نشستیں محفوظ کر دی جائیں جن کا اصول یہ ہو۔

پنجاب میں مسلمانوں کو ۵۰ فیصد نشستیں دی جائیں، بنگال میں ۴۰ فیصد۔ بہار میں ۲۵ فیصد۔ سی پی میں ۱۵ فیصد، مدراس میں ۱۵ فیصد اور بمبئی میں ۲۳ فیصد نشستیں مسلمانوں کے لئے محفوظ کر دی جائیں۔

اگر کسی اقلیت کے پہلے منتخب ارکان کسی تجویز کی اپنے علی مناد و داعیات قومی کے پیش نظر مخالفت کریں تو اس تجویز کو پیش نہیں کیا جائے گا۔ صوبہ جاتی مجالس آئین ساز کے صدر منتخب ہوں گے یہ مجالس اپنی ذمہ داری پر قرض لینے اور محصولات میں تغیر و تبدل کی مجاز ہوں گی۔ میرا نیہ مجلس منظور کرے گی۔ نیز مجلس آئین کی تمام تجاویز، رزکسٹ (حکام و محال) کے لئے واجب التعمیل ہوں گی۔

(۲) کسی صوبہ کا گورنر یا لفٹننٹ گورنر سویڈین نہیں ہوگا۔ اس کی مجلس مشورہ میں نصف ارکان ہندوستانی ہونے چاہئیں جو مجلس آئین ساز کے منتخب ممبروں میں سے ہوں گے۔ ان کی میعاد مہدہ پانچ سال ہوگی۔

(۳) مرکزی مجلس آئین ساز ۱۵۰ ارکان پر مشتمل ہوگی جس کے ارکان و اعضاء کا انتخاب صوبائی مجالس آئین ساز کے ممبر کریں گے۔ اس کا صدر ہی منتخب ہوگا (نہ کہ نامزد) اس میں وہ مسائل پیش ہوں گے جن

گئے جن کا تعلق تمام ہندوستان سے ہوگا۔

(۴) گورنر جنرل کی مجلسِ وزراء میں نصرتِ ارکانِ ہندوستانی ہوں گے۔ حتیٰ الامکان صوبی سروس کے ارکان کا کابینہ کے عہدوں پر تقرر نہیں کیا جائے گا۔

(۵) وزیر ہند اور انڈیا کونسل کی اصلاح لے

اس اسکیم کا ایک سرسری جائزہ لینے کے بعد یوں محسوس ہوتا ہے جیسے مسلمان نقصان میں رہے مگر نہ پنجاب اور بنگال میں جہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی ان کی نشستیں کم ہو گئیں۔ پنجاب میں وہ غیر مسلموں کے مساوی کر دیئے گئے اور بنگال میں ۴۰ فیصد نشستیں دے کر ان کی واضح اکثریت کو اقلیت میں تبدیل کر دیا گیا۔ اس دور کے بعض مسلمانوں نے جو محمد علی جناح کے مخالف تھے اس اسکیم پر یہی اعتراض کیا اور بعد کے زمانے میں بھی مخالفین نے اسی اعتراض کو دہرایا لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ اعتراض کم فہمی کی بنا پر پیدا ہوتا ہے۔ یہ درست ہے کہ بنگال اور پنجاب میں جہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی ان کی کچھ نشستیں کم ضرور ہو گئیں مگر اس کے ساتھ ساتھ جن صوبوں میں مسلمان اقلیت میں تھے وہاں ان کو ان کے تناسب سے زیادہ نشستیں مل گئیں اس طرح ان صوبوں کے ایوانوں میں ان کی حقیر آواز موڑ ہو گئی۔ اس کا دوسرا خاتمہ یہ ہوا کہ کانگریس نے مسلمانوں کا جدا گانہ حقِ نیابت تسلیم کر لیا اور یہی محمد علی جناح کی سب سے بڑی فتح تھی۔ اسی اصول پر مسلمانوں کی آئندہ سیاست کا فقہِ عالیشان تعمیر کیا گیا اور یہی اصول مسلمانوں کی آئندہ کامیابی کا پیشِ نجمہ ثابت ہوا۔

برصغیر کی سیاست کا ہندو گامہ خیر دور

۱۹۱۹ء کے بعد ہندوستان کی تاریخ ایک نئے دور میں داخل ہوتی ہے۔ مسلمانوں کا جداگانہ حق ثابت تسلیم کئے جانے کے علاوہ اس دور میں بعض ایسے واقعات پیش آئے جنہوں نے برصغیر کی سیاست پر عموماً اور مسلمانانِ ہند پر خصوصاً تہایت گہرے اثرات ڈالے۔ اسی دور میں مصلح سیاست پر بعض ایسی سیاسی شخصیتیں ابھریں جن میں سے کچھ سے صرف خواص آتش تھے اور بعض بالکل نئی تھیں۔ یہی دور ہے جب پہلی جنگ عظیم انگریزوں کی کامیابی پر ختم ہوئی اور بجائے اس کے کہ اس جنگ میں انگریزوں کی امداد کرنے پر اہل ہند کو کچھ مراعات دی جاتیں، ان کی شہری آزادیوں پر ضرب کاری لگائی گئی۔ اسی دور میں کانگریس پوری طرح بے نقاب ہوئی۔ اسی دور میں ہندو مسلم اتحاد کا خواب خود کانگریس رہنماؤں اور فرقہ پرست ہندو جماعتوں کے ہاتھوں خواب پریشاں بن گیا۔ اسی دور میں قائد اعظم ایک جرمی دل اور انگریز دشمن رہنما کی حیثیت سے خواص کے علاوہ عوام سے بھی روشناس ہوئے۔ اسی دور میں ان کے عوامی رہنما بننے کے لئے فضا سازگار ہوئی۔

ہوم رول لیگ اور قائد اعظم

اس عہد کا سب سے پہلا اور بڑا واقعہ ہوم رول لیگ کا قیام ہے۔ اس کی بانی ایک انگریز خاتون مسز اینی بیسنٹ تھیں جو انگریزی زبان کی مایہ ناز اداکار اور شاعرہ تھیں۔ ان کے علاوہ برصغیر کی سیاست پر تہایت گہری نظر رکھتی تھیں۔ انہیں اہل ہند کے سیاسی حقوق سے گہری ہمدردی تھی اور انگریزوں نے ہندوستان میں بس قسم کا طرز حکومت جاری کیا تھا وہ اسے اہل ہند کے حق میں تہایت منفرت رساں سمجھتی تھیں۔ انہیں اہلیت سے بھی تہایت درجہ شغف تھا۔ ہندوستان کی مشہور تنظیم "تھیا سوفیکل سوسائٹی" کی رہنما کی حیثیت سے انہیں ملک میں ممتاز حیثیت حاصل تھی۔ ۱۹۱۵ء کے بعد انہوں نے ملک گیر دورے کئے اور تعلیم یافتہ طبقے کو اپنی ذہانت و قابلیت سے متاثر کیا۔ انہوں نے "نیو انڈیا" کے نام سے ایک روزانہ اخبار جاری کیا جس نے بہت جلد مقبولیت حاصل کر لی۔ یکم ستمبر ۱۹۱۹ء کو مسز اینی بیسنٹ نے "ہوم رول لیگ" کے نام سے اپنی سیاسی جماعت کے قیام کا اعلان کیا۔ انہوں نے

اس ایجنسی کا صدر باقی کورٹ کے ایک سابق جج سرامتی آڑ کو بنایا۔ رفتہ رفتہ اس کی شاخیں ہندوستان کے تمام بڑے شہروں میں قائم ہو گئیں اور دیکھتے ہی دیکھتے ہزاروں طلباء، وکیل، اساتذہ، ڈاکٹر اور اخبار نویس ہوم رول لیگ میں شامل ہو گئے۔ ہوم رول لیگ کا نصب، بعینہ یہ تھا کہ اہل ہند کو باخیر حکومت خود اختیاری کی مراعات دی جائیں تاکہ وہ ملک کے نظم و نسق میں برابر کے شریک ہو سکیں۔

اپنی دونوں ہندوستان کے مشہور فرقہ پرست مسٹر تلک نے بھی ایک "ہوم رول لیگ" قائم کی۔ مگر ان کی مقصد بن روش اور تنگ نظری کی وجہ سے یہ لیگ بری طرح ناکام ہوئی۔ البتہ مسز اینی بیسنٹ کی لیگ اس قدر مقبول ہوئی اور اس نے اتنی طاقت حاصل کر لی کہ حکومت کو اس سے خطرہ پیدا ہو گیا۔ آخر وائسرائے ہند لارڈ چیمس فورڈ کے ایجا پر گورنر مدراس نے جون ۱۹۱۷ء میں مسز اینی بیسنٹ کو مع ان کے دو ساتھیوں ڈاکٹر جی ایس اردوڈی اور بی پی واڈیا کے گرفتار کر کے نظر بند کر دیا۔

قائد اعظم ابھی تک ہوم رول لیگ میں شامل نہیں ہوئے تھے مگر جب حکومت نے اس جماعت پر سختی شروع کر دی تو اس کے رہنما کرتا کرے گئے تو قائد اعظم نے اس نازک موقع پر ایسی بات ادا کر لی کہ مخالف کے تحت اترتے دیکھنا گوار نہ کیا اور حکومت کے اس قدم کو ایک چیلنج سمجھتے ہوئے اسے نہایت مردانگی سے قبول کر لیا۔ وہ نہ صرف ہوم رول لیگ میں شامل ہو گئے بلکہ بیٹی ہوم رول لیگ کے صدر بھی منتخب کر لئے گئے۔ ہوم رول لیگ میں شامل ہونے کے بعد قائد اعظم نے اس تحریک کو تیا عزم اور نیا دلولہ عطا کیا۔ اپنی دونوں بیٹیوں میں لیگ کا ایک جلسہ طلب کیا گیا۔ اس کی صدارت ہوم رول لیگ حلقہ ممبئی کے صدر قائد اعظم محمد علی جناح نے کی۔ انہوں نے اپنی صدارتی تقریر میں حکومت کی روش پر سخت تنقید کی۔ عوام کو حسد دیا اور لوگوں کے دلوں میں آگ لگا دی۔ مسز اینی بیسنٹ کی نظر بندی کے ساتھ ہی ملک میں شورش برپا ہو گئی۔ ہوم رول لیگ کی شاخیں تقریباً ہر بڑے شہر میں قائم تھیں اس لئے ان شاخوں کے ذریعہ نظم سارے ملک میں مسز اینی بیسنٹ کی گرفتاری کے خلاف سخت احتجاج کیا گیا جس نے بعض جگہ حکومت اور عوام کے درمیان تصادم کی شکل اختیار کر لی۔

قومی فوج

یہ اس زمانے کی بات ہے جب پہلی جنگ عظیم پوری شدت سے جاری تھی۔ انگریزی فوجیں جرمنی کی افواج کے سامنے بعض جگہ بے یس ہو رہی تھیں۔ اس موقع پر برطانوی حکومت کی ہر ممکن کوشش یہی تھی کہ ہندوستان کے عوام اور ارباب دولت اس کی زیادہ سے زیادہ امداد کریں۔ اس مقصد کے لئے وائسرائے نے ایک وار کونسل قائم کی اور گورنروں کی زیر نگرانی صوبائی وار کونسلیں قائم کی گئیں۔

ان کونسلوں کے قیام کا مقصد یہ تھا کہ ہندوستان کے سیاسی رہنماؤں کے ذریعے عوامی تعاون حاصل کیا جائے اور لوگوں کو فوج میں بھرتی ہونے کی ترغیب دی جائے۔ قائد اعظم اس مرحلے پر حکومت کے لئے پریشانی کا باعث نہیں بننا چاہتے تھے اور بلاشبہ وہ یہ بھی چاہتے تھے کہ حکومت کی امداد کی جائے مگر وہ غیر مشروط امداد کے قابل نہ تھے۔ اس معاملے میں ان کا نظریہ تھا کہ حکومت ایک قومی فوج قائم کرے۔ اور اختتام جنگ کے بعد اہل ہند کو حکومت خود اختیاری عطا کرے لیکن حکومت اس طرف نہیں آتی تھی وہ صرف ہندوستانیوں سے غیر مشروط امداد کی طالب تھی۔ اسے ایسے سپاہی درکار تھے جو چند روپے مالانہ لے کر اپنی جائیں حکومت کے ہاتھ بیچ دیں۔ میدان جنگ میں جا کر دشمن پر گولیاں برسائیں۔ جو میدان جنگ میں مارے جائیں ان کی لاشیں گدھ نوح نوح کر کھا جائیں اور جو واپس آئیں وہ پھر قلعہ کی زندگی گزاریں۔ فتح یاب ہندوستانی سپاہی ہوں اور فتح و ظفر کے ثمرات سے انگریز سلطنت اندوز ہوں۔ نقطہ نظر کا یہی اختلاف تھا جو قائد اعظم اور ہندوستان کے دو جابر حکمرانوں کے درمیان تصادم کا موجب ہوا۔ پہلا تصادم وائسرائے ہند سے اور دوسرا گورنر بمبئی سے بلاشبہ دونوں موقعوں پر انہوں نے غیر معمولی جرأت اور حق گوئی کا مظاہرہ کیا۔ چنانچہ ۳۰ اپریل ۱۹۱۸ء کو دہلی میں دار کونسل کا اجلاس ہوا جس کی صدارت وائسرائے کر رہے تھے۔ قائد اعظم نے ایک تجویز پیش کرنی چاہی جس میں عوام کی طرف سے حکومت کی امداد کرنے کا یقین دلایا گیا تھا مگر اس کے ساتھ ساتھ اس امر پر بھی زور دیا گیا تھا کہ ملک میں دستوری اصلاحات کا نفاذ بھی ملک میں لایا جائے لیکن وائسرائے نے اس تجویز کو ناپسند کیا اور اسے پیش کرنے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا۔ مگر قائد اعظم نے نہایت جرأت سے حکام سے کہ وائسرائے کی روٹھ پر سخت تنقید کی۔ حالانکہ اس وقت ہندوستان کے بیشتر سیاسی رہنما جیسے مسٹر گاندھی، جہا راجہ جام نگر اور من موہن داس حکومت کی غیر مشروط امداد کرنے کے حامی تھے۔

قائد اعظم اور گاندھی میں فرق

گاندھی جی نے تو اپنے ایک انگریز دوست کے ہاتھ وائسرائے کی خدمت میں ایک خط بھیج کر اپنی وفاداری اور غیر مشروط تعاون کا یقین بھی دلا دیا تھا چنانچہ انہوں نے لکھا کہ :-

”میں اپنے ملک والوں کو آگاہ کروں گا کہ وہ اپنے بڑے ہونے نڈم پیچھے ہٹائیں۔ میں کانگرس کے تمام ریزولیشنوں کو واپس لے لینے کا مشورہ دوں گا اور دوران جنگ میں ہوم رول یا ذمہ دار حکومت کا نام بھی نہ لوں گا۔ میں کوشش کروں گا کہ مادہ ہند کا ہر تندرست بیٹا ایسا پارٹی حرمت پر کٹ مرنے کے لئے میدان میں آجائے اور

اس نازک وقت میں اس کی مدد کر لے۔“

یہ تو مسٹر گاندھی کا طرز فکر تھا جس میں قومی حمیت کا نام و نشان نہ تھا۔ عزتِ نفس کا شائبہ تک نہ تھا مگر برعکس اس کے قائدِ اعظم نے پہلے وائسرائے کے سامنے اور پھر بیٹی کے جابر گورنر لارڈ وائٹنگڈن کے سامنے جس جرأت مندی سے برطانوی حکومت کی امداد کے بارے میں اپنا موقف پیش کیا اس سے ان کی بے خوفی، حریتِ فکر اور عزتِ نفس قیوں کا اندازہ ہوتا ہے۔ انہوں نے ۱۰ ارجون سلسلہ کو بیٹی وائٹنگڈن کے اجلاس میں جو گورنر وائٹنگڈن کی زیرِ صدارت منعقد ہو رہی تھی اپنی تقریر میں نہ صرف اپنا موقف نہایت جرأت مندی سے پیش کیا بلکہ لارڈ وائٹنگڈن نے ہوم رول لیگ کے رہنماؤں کے متفق جو نازیبا الفاظ کہے تھے ان پر بھی سخت تنقید کی۔ انہوں نے کہا کہ :

”میرے کشا ہی نازک ہو لیکن برہندستانی اس پر متفق ہے کہ ہندوستان کو سیاسی آزادی کرنی چاہیے لیکن قبل اس کے کہ میں آگے بڑھوں اپنی اس غلطی اذیت کا اظہار کرنا چاہتا ہوں کہ ہمارا کسی نسلی ہوم رول لیگ کے رہنماؤں کے اخلاص اور صداقت کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ مجھے اس طرزِ کلام اور طرزِ عمل پر بہت افسوس ہے اور ہمارا کسی نسلی کے پیار سے احترام کے باوجود میں نہایت شدت کے ساتھ اپنا احتجاج اس طرزِ عمل کے خلاف ظاہر کرنا چاہتا ہوں۔ ہم اپنے ملک کے دفاع کے لئے بے چین ہیں لیکن مشکل یہ ہے کہ حکومت ”سپاہیوں“ کی بھرتی چاہتی ہے اور ہم ”نیشنل آرمی“ کا قیام چاہتے ہیں۔ یہی فرق ہے ہم دونوں ہیں۔ ہر من خطرہ سپاہی نہیں دور رکھتے ”نیشنل آرمی“ دور کر سکتی ہے۔“

مسٹر جناح نے سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے کہا کہ :

”ہمارا جو جامِ ننگہ نے اپنی تقریر میں کہا تھا کہ ”ہمیں سودا نہیں کرنا چاہیے“ پھر مسٹر من موہن داس رام جی نے کہا تھا ”ہمیں وہ سب کچھ کرنا چاہیے جو حکومت کی حمایت و اعانت میں اس وقت ہم کر سکتے ہیں۔ اس کا پھل بھی ہمیں ملے گا اور جو ہم چاہتے ہیں ہمیں حاصل ہو جائے گا۔“ میں پوچھنا چاہتا ہوں کیا یہ سودا نہیں ہے ؟ دہلی کی وائٹنگڈن میں ہم نے ایک تجویز منظور کی تھی کہ ہندوستانیوں کو کنگ کمیشن دیا جائے۔ فوجی کالج عام کر دیئے جائیں۔ فوج کی ہندوستانیوں میں اضافہ کر دیا جائے۔ لیکن اب

سے کام لینا اور سامنے سے جھک کر نا چاہیے۔ حقیقی اور آبرو مندانہ کامیابی اسی طرح حاصل ہوتی ہے۔
رولٹ ایکٹ

جنگِ عظیم ختم ہونے والی تھی۔ انگریز کامیاب ہو رہے تھے، ملاحی جرمنی کے دروازے پر دھک دے رہی تھی۔ اس جنگ میں ماورِ ہند کے ہزاروں فرزند کام آئے۔ ہزاروں زندگی بھر کے لئے معذور ہو گئے۔ ملک کے بڑے بڑے جاگیرداروں، راجاؤں، نوابوں اور سیٹھوں نے کروڑوں روپیہ دے کر حکومت کی امداد کی۔ مگر جب برطانیہ جیت گیا تو بجائے اس کے کہ اپنی ہندو کو ان کے تعاون کا صلہ دیا جاتا انہیں رولٹ ایکٹ دیا گیا۔ رولٹ ایکٹ کیا تھا؟ اپنی ہند کی شہری آزادیوں پر حملہ خاتمہ جنگ سے قبل ہی حکومت نے ہائی کورٹ کے ایک جج سر سڈنی رولٹ کی زیر نگرانی ایک کمیشن قائم کیا تاکہ سیاسی حقوق و مراعات طلب کرنے والوں اور ان مفاد کے لئے احتجاج و مظاہرہ کرنے والوں کو قانونی شکنجے میں کس کر انہیں ایسی سزائیں دی جائیں کہ یہ ”سرکش“ اور ”سر پھلے“ دو بارہ اس قسم کی جرائم نہ کریں۔ اس کمیشن نے سیاسی جرائم کی تہا بیت ظالمانہ سزائیں تجویز کیں۔ نتیجہ یہ ہوا سارے ملک میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ احتجاجی جلسے ہوئے جلوس نکالے گئے اور حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ ان تجاویز کو قانونی شکل نہ دے مگر ان احتجاجات کے باوجود یہ سفارشات امپیریل کونسل میں منظوری کی غرض سے پیش کر دی گئیں۔ اس موقع پر قائد اعظم نے امپیریل کونسل کے ممبر کی حیثیت سے ایک جرائم عدالت تقریر کی جس نے ایوانِ حکومت کو ہلا کر رکھ دیا۔ انہوں نے فرمایا کہ ”سیاسی سازشوں کے معاملے کو رولٹ کمیشن نے اس رنگ میں پیش کیا ہے جیسے کہ اچانک کچھ ایسے قاتل ملک میں داخل ہو گئے ہیں جن کا کام ارتکابِ جرم ہے اور اب ان کا قلع قمع کرنے اور انہیں ختم کرنے کے لئے قانون بنانا لازمی ہو گیا ہے۔ لیکن کسی مرض کا علاج یہ نہیں کہ قانون بنا دیا جائے۔ آپ کو اپنی روش اور طرزِ عمل میں تبدیلی پیدا کرنی چاہیے۔ سیاسی جرائم کا خود بخود خاتمہ ہو جائے گا۔ اس کمیشن نے جو تجاویز پیش کی ہیں وہ ایسی ہیں کہ کوئی حکومت جو ہندوب ہونے کی بدلی ہو انہیں قبول کرنا تو دور انہیں تصور میں بھی نہیں لاسکتی۔“

وائسرائے کی کونسل سے قائد اعظم کا استعفیٰ

قائد اعظم کی اس سرزنش کا حکومت پر قطعاً اثر نہ ہوا اور اس نے رولٹ کمیشن کی سفارشات کو قانون کی حیثیت سے منظور کر لیا۔ یہی سفارشات رولٹ ایکٹ کے نام سے مشہور ہوئیں۔ ان کا منظور ہونا تھا کہ سارے ملک میں ہگ لگ لگی۔ مخالفانہ مظاہرے ہوئے۔ ہڑتائیں کی گئیں۔ جلسے ہوئے، احتجاجی

ایک عوامی رہنما کی حیثیت سے نمودار ہوئے۔ انہوں نے بھی رولٹ ایکٹ کے خلاف ہنگاموں میں حصہ لیا بلکہ یہ ملک گیر احتجاج اپنی کی تجویز پر کیا گیا اور وہ بمبئی سے پنجاب روانہ ہو گئے۔ مگر قبل اس سے کہ وہ پنجاب میں داخل ہوتے انہیں گرفتار کر لیا گیا۔ اس کے بعد تحریک اور زیادہ تشدد کا رنگ اختیار کر گئی۔ انگریز افسروں کو قتل کیا جانے لگا۔ رولٹ مار اور آئینش زدگی کی وارداتیں شروع ہو گئیں اور امرتسر میں جیالوالہ باغ کا وہ خوبصورت حادثہ پیش آیا جس نے سارے ملک کو آگ کے شعلوں میں تبدیل کر دیا۔ "امرتسر کے علاوہ لاہور میں بھی مارشل لاء نافذ کر دیا گیا۔ شہری آبادی کو دشنام اور ناقابل ذکر سزائیں دی گئیں جیسے ہیٹ کے بل زمین پر رہنا۔ ان اقدامات کے نتیجے میں عوام میں سخت اشتعال پیدا ہو گیا۔"

اس طرح قائد اعظم کی یہ پیش گوئی حریف بہ حریف پوری ہو گئی کہ "اگر تم نے رولٹ ایکٹ کو قانونی شکل دے دی تو سارے ملک میں ایک سرے سے دوسرے سرے تک آگ لگ جائے گی۔"

تحریک خلافت و ترک موازات

جنگ عظیم اول میں ترکوں نے جرمنی کا ساتھ دیا تھا۔ جرمنی کی شکست کے بعد اتحادیوں نے ترکوں کو اس "سرکشی" کی سزا دینے کا فیصلہ کیا یعنی ترکیہ پر بیروپر حملہ کر کے اسے ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر دینا اور پھر اس کے حصے بخرنے کر کے آپس میں تقسیم کر لینا۔ مسلمانوں کے لئے خلافت کے مسئلے کی ہمیشہ روحانی حیثیت رہی ہے اور وہ خلیفہ کو اپنا دینی و دنیوی پیشوا سمجھتے رہے ہیں۔ گو جس عہد کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس میں خلافت کا تقدس ختم ہو چکا تھا اور خلیفہ مسلمانوں اور وہ بھی ترکیہ کے مسلمانوں کا محض سیاسی سربراہ تھا بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ خود ترکیہ کے بہت سے عوام اس کی سیاسی سربراہی کو بھی ناپسند کرتے تھے۔ لیکن برصغیر کے مسلمانوں کے دل میں یقیناً اس کا احترام تھا اور ترکیہ پر حملہ کرنا مسلمانوں کے مرکز اور ان کے روحانی سربراہ پر حملہ کرنے کے مترادف تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب جرمنی کی شکست کے بعد انگریزوں اور ان کے اتحادیوں نے ترکیہ پر حملہ کیا تو برصغیر کے مسلمانوں میں غم و غصہ کی ہر دوڑ لگی۔ اس مسئلے کا فوٹنگ پہلو یہ ہے کہ جب انگریزوں نے ہندوستان کے مسلمانوں کو اپنی امداد کی تحریک کی تو ان سے وعدہ کیا کہ مسلمانوں کے مقامات مقدسہ کی بے حرمتی نہیں کی جائے گی اور نہ ترکیہ پر دست درازی کی جائے گی۔ مگر فتح کے نشے میں سرشار ہو کر انگریزوں نے اس وعدہ کو پس پشت ڈال دیا اور ترکیہ کو تباہ و برباد کرنے پر من مگن ہو گئے۔ یہی نہیں بلکہ انہوں نے فلسطین میں یہودیوں کو آباد کرنے کا بھی ایک منصوبہ بنایا تاکہ عربوں کے

تلب میں پھر اگھوٹ کر ان کی طاقت پر ایک کاری ضرب لگائی جائے۔

مسٹر گاندھی اور خلافت کیسٹ

ظاہر ہے کہ برصغیر کے عینور اور اسلامی بھدرو دی کے جذبے سے سرشار مسلمان ان حالات میں کیسے خاموش رہ سکتے تھے چنانچہ انہوں نے خلافت کیسٹ کے نام سے ایک تنظیم قائم کی۔ مولانا محمد علی جوہر اور مولانا شوکت علی اس تنظیم کے روح رواں تھے۔ اس تحریک کا مقصد برصغیر کے مسلمانوں کو خلافت کے مسئلے پر بیدار کرنا اور انہیں منظم کرنا تھا تاکہ انگریزوں پر دباؤ ڈال کر انہیں توبہ کے مجھے بخیرے کرنے سے روکا جائے۔ یہ خالص مسلمانوں کی تحریک تھی اس کا ہندوؤں سے کوئی تعلق نہ تھا نہ اس مسئلے سے ان کے مذہبی جذبات وابستہ تھے۔ مگر لوگ یہ دیکھ کر حیرت زدہ رہ گئے کہ اس تحریک کے آغاز ہی میں ہندوؤں اور فرقہ پرست کانگرس کے مشہور لیڈر مسٹر گاندھی میدان میں آ گئے اور انہوں نے خلافت کے حق میں مسلمانوں کی طرف سے تائیدی بیانات دینا شروع کر دیے۔ مسٹر گاندھی کے ان بیانات کا سادہ لوح مسلمانوں پر نہایت گہرا اثر ہوا۔ یہ بڑا نازک وقت تھا اور مسلمان ہند جذبات کی رو میں بہہ رہے تھے۔ اس وقت وہ ہر اس شخص کو گلے لگاتے کہ لئے تیار تھے جو خلافت کے مسئلے پر ان کی توجہ دہنوائی کرے۔ مسٹر گاندھی نہایت ذہین اور نفسیات الہامی کے بہت بڑے ماہر تھے۔ انہیں اس مسئلے کی نزاکت اور مسلمانوں کے جذبات کا احساس تھا۔ چنانچہ انہوں نے مسلمانوں کی بھدرویاں حاصل کرنے کے لئے مسند خلافت کو صرف مسلمانوں ہی کا نہیں بلکہ سارے اہل ہند کا مسئلہ قرار دے دیا۔ مولانا محمد علی جوہر بھی اپنی قاتر ذہانت و فراست اور علم و فہم کے باوجود بنیادی طور پر جذباتی انسان تھے اور انہیں اس حقیقت کا اعتراف کر لینا چاہیے کہ وہ مسٹر گاندھی کی چال کو نہ سمجھ سکے اور خلافت جیسی اسلامی تحریک کی باگ ڈور ایک کٹر ہندو رہنما کے ماتھے میں دے دی۔ مسٹر گاندھی نے کال ہوشیاری سے کانگرس کے پیٹ فارم سے خلافت کے حق میں قرارداد پاس کرائی اور مسلمانوں کی پُر زور حمایت کا اعلان کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ دہلی میں خلافت کانفرنس منعقد ہوئی جس میں ہندوستان کے تمام ہندو اور مسلمان رہنما شریک ہوئے اور مسٹر گاندھی کی کوشش سے ایک قرارداد منظور کی گئی جس میں انگریزوں سے تعاون نہ کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ مگر دوسری طرف امرتسر میں مسلم لیگ اور کانگرس کے علیحدہ علیحدہ اجلاس منعقد ہوئے۔ ان میں سے مسلم لیگ نے تو انگریزوں سے تعاون نہ کرنے کی قرارداد کی تائید و تصدیق کر دی مگر کانگرس نے جس کے اجلاس میں مسٹر گاندھی یہ نفس لہیں موجود تھے ایک قرارداد منظور کی جس میں انگریزوں سے تعاون کرنے پر زور دیا گیا تھا۔

اس کا صاف مطلب یہ تھا کہ مسلمانوں کو انگریزوں سے تعاون نہ کرنے پر آمادہ کر کے انہیں حکومت

سے لڑوا دیا جائے اور ہندو اکثریتوں سے تعاون کر کے ان سے زیادہ سے زیادہ سیاسی و معاشی فوائد حاصل کرتے رہیں۔ ہمارے خیال میں، اس طرح مسٹر گاندھی اور کانگرس نے برصغیر کے مسلمانوں کے خلاف ایک خطرناک سازش کی۔ انہوں نے اس زمانے کے مسلم رہنماؤں میں قائد اعظم کے سوائے اس سازش اور اس کے نتائج و عواقب کو اور کوئی نہ سمجھ سکا اور وہ اس تحریک سے بالکل الگ ہو گئے۔ اعلیٰ حد تک، انہوں نے مسلمانوں کو اس تحریک میں شامل ہونے سے روکے کی کوشش بھی کی مگر اس جذباتی دور میں ان کی آواز کون سنتا۔ اب مسٹر گاندھی خلافت کمیٹی کے کرتا دھرتا بن گئے۔ اس تحریک میں مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی، مولانا ابوالکلام آزاد اور بہت سے دوسرے اکابر کی، نہیں تاہم وہ جہت حق حاصل تھی اور اگر یہ کہا جائے تو غلط نہ ہو گا کہ اہل مسلمان رہنماؤں اور تحریک خلافت نے مسٹر گاندھی کی شہرت کو چار چاند لگا دیئے اور عارضی طور پر انہیں سارے ملک کا قائد بنا دیا۔ اس تحریک کا ایک نقصان یہ ہوا کہ مسلم لیگ سے مسلمانوں کا تعلق منقطع ہو گیا کیونکہ لیگ نے عدم تعاون کی تحریک ضرور منظور کرنی تھی مگر قائد اعظم کی انگلستان سے واپسی کے بعد ان کے اثر و رسوخ کے تحت اس جماعت نے تحریک عدم تعاون میں مسلمانوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔ کیونکہ اس تحریک کا مقصد برصغیر کے مسلمانوں کی بربادی کے سوائے اور کچھ نہ تھا اور قائد اعظم اور مسلم لیگ تحریک عدم تعاون کا ساتھ دے کر قوم کی بربادی میں حصہ لینے کے لئے تیار نہ تھے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کی ہمدردیاں وقتی طور پر مسلم لیگ سے ختم ہو گئیں۔ مسٹر گاندھی کو زبردست فتح نصیب ہوئی اور وہ مسلم لیگ پر سلسلہء سے مسلمانوں کے حقوق کے لئے جدوجہد کر رہی تھی جو خاص مسلمانوں کی تنظیم تھی مسٹر گاندھی کی اس گہری حکمت عملی کی بدولت مسلمانوں کی ہمدردی سے محروم ہو گئی۔ اس کے ساتھ ساتھ مسٹر گاندھی کو اپنی اصلاحی تحریکوں کی بدولت نہ صرف ملک گیر بلکہ عالم گیر شہرت حاصل ہو گئی۔ گویا انہوں نے مسلمانوں کی لاشوں پر اپنا قصر عظمت و شہرت تعمیر کیا اور علی برادران نے انہیں مسلمانوں کی آنکھوں کا تار بنا دیا۔ مگر انہوں نے مسلمانوں کے ساتھ کیا کیا؟ اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیے۔

ہندو آباد، مسلمان برباد

مسٹر گاندھی اور ان کے ہم خیال ہندوؤں نے جو سازش کی تھی وہ نامک لائی۔ ان کے بیچ خلافت کمیٹی نے فیصلہ کر دیا کہ ولایتی مال کا بائیکاٹ کیا جائے۔ مسلمان سرکاری ملازمتیں ترک کر دیں۔ مسلمان طالب علم حکومت کے تعلیمی اداروں سے اور ان تعلیمی اداروں سے جنہیں حکومت امداد دیتی ہے قطع تعلق کر لیں۔ وکیل عدالتوں کا مقاطع کریں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ چند ہی روز میں ہزاروں مسلمان طالب علموں نے گورنمنٹ

کابچوں سے علیحدگی اختیار کرنی حتیٰ کہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ویران ہو گئی۔ سیکڑوں مسلمان وکیل، بیرسٹر، اور ججسٹریٹ عدالتوں سے الگ ہو گئے۔ اس کے بعد ہجرت کی تحریک شروع ہوئی اور سادہ لوح مسلمان عہدے داروں کی اکثریت انصاف کے ظاہری معنی پر نظر رکھتی ہے اور روح سے بے خبر رہتی ہے فتویٰ دے دیا کہ مسلمانوں کو ہندوستان سے ہجرت کر جانی چاہیے۔ اس طرح کم و بیش تیس ہزار ہندوستانی مسلمان اپنی جائیدادیں اور اثاثہ، بیعت تک فروخت کر کے ہجرت کا "مقدس فریضہ" ادا کرنے کے لئے افغانستان روانہ ہو گئے۔ ہندو جو ایسے مواقع کے منتظر رہتے تھے فوراً آگے بڑھے اور انہوں نے مسلمانوں کی جائیدادیں اور گھر بلو استعمال کی اشیاء کوڑیوں کے مول خرید لیں جن مسلمانوں نے سرکاری ملازمتوں سے استعفیٰ دیے تھے ہندوؤں نے ان کی ملازمتوں پر قبضہ کر لیا۔

ادھر جو مسلمان افغانستان گئے تھے انہیں سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑا، کچھ تو سفر اور دشوار گزار راستوں کی صعوبتیں برداشت نہ کر کے موت کا شکار ہوئے۔ جو اقبال و ہیزاں افغانستان کی سرحد پر پہنچے انہیں افغانی حکومت نے ملک میں داخل ہونے سے روک دیا۔ کیونکہ اول تو افغانستان اور حکومت برطانیہ میں معاہدے تھے اور حکومت افغانستان اپنی طبیعت حکومت (برطانیہ) سے ہجرت کرنے والوں کو پناہ دے کر حکومت برطانیہ سے تعلقات خراب کرنا نہیں چاہتی تھی۔ دوسرے اس مسئلے کا اقتصادی پہلو بھی تھا اور تیس ہزار افراد کی خوراک، قیام اور روزگار کا مسئلہ حل کرنا افغانستان جیسے پس ماندہ اور پھوٹے سے ملک کے بس کا کام نہ تھا۔ غرض ان اسباب نے ہجرت کی تحریک کو ناکام بنا دیا اور یہ خستہ حال مسلمان خانماں برباد ہو کر پھر اپنے وطن واپس آ گئے۔ مگر یہاں کیا رکھتا تھا مایوسی — ناکامی — اور حسرت کے سوائے۔ ان مہیبت زدہ افراد کو دوبارہ آباد ہونے اور انہیں روزگار حاصل کرنے میں کتنی دشواریاں پیش آئی ہوں گی آج ان کا اندازہ بھی نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری طرف ہندو تھے کہ ان کی تعلیمی سرگرمیاں پورے شباب پر تھیں۔ علی گڑھ یونیورسٹی ویران ہو رہی تھی اور ہندو یونیورسٹی بنارس پر بہار آئی ہوئی تھی۔ پرنس آف ویلز ہندوستان آ رہے تھے اور ہندو یونیورسٹی ان کے خیر مقدم کی تیاریاں کر رہی تھی۔ اس طرح برطانوی شہزادے کو یاد کرایا جا رہا تھا کہ تحریک خلافت اور تحریک ترک تعاون دراصل مسلمانوں نے جاری کی ہیں۔ ہندو تو حکومت سے پوری طرح تعاون کر رہے ہیں۔ تعلیمی میدان کے علاوہ سرکاری ملازمتوں، عدالتوں اور کاروبار غرض ہر شعبے میں ہندو پوری سرگرمی سے حصہ لے رہے تھے۔ گویا جس پہلو سے دیکھا جائے تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات نے برصغیر کے مسلمانوں کو سخت نقصان اور ہندوؤں کو بے حد فائدہ پہنچایا۔ سب

سے زیادہ ندامت برصغیر کے مسلمانوں کو اس وقت اٹھانی پڑی جب خود ترکوں نے نام نہاد تعلیم کو معزول کر کے خلافت کا خاتمہ کر دیا۔

قائد اعظم اور ترک موالات

ان دونوں تحریکوں کے دور ان قائد اعظم سیاست سے بالکل الگ رہے کیونکہ انہیں اس حقیقت کا ادراک ہو گیا تھا کہ اس ننگا نہ آرائی سے مسلمانوں کو نقصان کے سوائے اور کچھ حاصل نہ ہو گا۔ وہ سمجھ گئے تھے کہ یہ تحریکیں ہندو کا کھڑا کرنے کے لئے شروع کی ہیں۔ انہوں نے امکانی حد تک کوشش کی کہ مسلمان ان تحریکوں سے الگ رہیں مگر یہ جذبات اور جوش کا زمانہ تھا۔ اس زمانے میں جوش کی بات کون سنتا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ قائد اعظم کی ہر کوشش رائیگاں گئی۔ ان تحریکوں کے متعلق قائد اعظم کی کیا رائے تھی؟ اس کا اندازہ اس تقریر سے ہوتا ہے جو انہوں نے مشہور کانٹرا می رہنما مسٹر کرشن گوپال گوکھے کی برسی کے موقع پر بمبئی میں کی تھی۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ :

”اس میں شک نہیں کہ حالات بہت خطرناک صورت اختیار کر چکے ہیں۔ بڑی دشواریاں پیدا ہو چکی ہیں۔ ایک طرف حکومت نے اپنے ظالمانہ رویے سے قومی وقار کو مجروح کیا ہے ہر سمجھ دار شخص جس میں غور و سادہ سیاسی شعور ہے حکومت کی اس روش کی مذمت کرنے پر مجبور ہو جائے گا۔ جنگ عظیم میں ہندوستانیوں نے اپنے اموال حکومت کی نذر کئے، اپنا خون پانی کی طرح بہا دیا۔ مگر خاتمہ جنگ پر انہیں انعام کیا گیا، رولٹ ایکٹ — دوسری طرف میں یہ کہنے سے ڈک نہیں سکتا کہ مسٹر گاندھی نے جن کی میرے دل میں عزت ہے ایسا ظلم اختیار کیا ہے جو قوم کو گمراہ کر رہا ہے۔“

(دہلی میں آوازیں)

قائد اعظم :۔ مجھے معلوم ہے کہ آپ یہی کہیں گے لیکن میں آپ سے متفق نہیں۔ اگر مسٹر گاندھی کا یہ پروگرام قوم کو صحیح سمت میں لے جاتا تو سب سے پہلے میں ان کا ہنوا ہوتا۔۔۔۔۔ مگر یہ پروگرام تو قوم کو راہ راست پر لے جانے کی بجائے تباہی کے گڑھے کی طرف لے جا رہا ہے۔“

اس ترکیب و ترکیب تعاون کے دوران کانٹراس نے ہندوستانیوں سے اپیل کی تھی کہ وہ ولایتی مال

کا مقاطعہ کریں مگر خود ہندو کانگرس سی اس پر وگرام پر عامل نہ تھے۔ اس کا اصل مقصد تو مسلمان تاجروں کو نقصان پہنچانا تھا۔ چنانچہ قائد اعظم نے اپنی اسی تقریر میں مسٹر گاندھی کو مخاطب کرتے ہوئے کہا تھا کہ کانگرس کے بیس ہزار مندوبین میں سے کتنے مندوب ایسے ہیں جنہوں نے ولایتی ہاں کا مقاطعہ کیا ہے؟

مولانا محمد علی جوہر کے خیالات

رئیس الاحرار مولانا محمد علی جوہر بھاری ملی آزادی کی تاریخ میں ناقابل فراموش شخصیت کے حامل تھے۔ انہوں نے ہندو مسلم اتحاد اور برصغیر کی آزادی کے لئے بلاشبہ اپنی جان تک قربان کر دی۔ وہ ایک زمانے میں مسلمانان ہند کے بے تاج کے بادشاہ تھے اور پشاور سے لکھنؤ تک ان کا طوطی بولتا تھا۔ مسلمان ان کی آواز پر اپنا سب کچھ قربان کرنے کو تیار ہو جاتے تھے۔ انہوں نے اپنی عمر عزیز کا بہت بڑا حصہ قید و بند کی صعوبتیں اٹھاتے ہوئے گزار دیا۔ کانگرس پیپے بھی موجود تھے مگر اسے عروج اسی وقت نصیب ہوا جب مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی اس میں شامل ہوئے، ان کے زیر اثر بے شمار مسلمان بھی کانگرس میں شریک ہو گئے۔ انہوں نے مسٹر گاندھی کو ”بابو“ تک بنا دیا اور ان کی قیادت کا جوا اپنے کندھے پر رکھ لیا صرف اس لئے کہ شاید اس طرح ہندوستان آزادی کی منزل سے ہٹتا رہ جائے۔ مگر تحریک خلافت و تحریک ترک موالات ہیں اور پھر اس کے بعد انہیں جو تلخ تجربات ہوئے ان کے پیش نظر وہ مسٹر گاندھی اور کانگرس دونوں سے بدظن ہو گئے۔ چنانچہ ۲۵ دسمبر ۱۹۳۱ء کو پشاور کے جلسہ عام سے خطاب کرتے ہوئے انہوں نے جن خیالات کا اظہار کیا وہ مسٹر گاندھی کی سیاست اور کانگرس کی روش کو سمجھنے میں بہت مدد دیتی ہے۔ مولانا نے فرمایا :-

”کانگرس کو انڈین نیشنل کانگرس فی الحقیقت مسلمانوں نے بنایا ہے۔ اس سے پہلے وہ مافیت پسندوں کی تقریر گاہ تھی۔ مگر جس دن سے محمد علی، شوکت علی اس میں شریک ہوئے اسی دن سے اس میں جان پڑ گئی۔ چنانچہ لکھنؤ میں لاڈ لاہ پتہ واسے کسی مخالفت کے باوجود کانگرس نے ترک موالات کو اپنا شعار بنایا اور یہ حقیقت بھی ہمیشہ غم کے ساتھ یاد رہے گی کہ سب سے جلیل القدر ہندو رہنما جہانگاندھی ہمیشہ خلافت کے سرمائے سے دور کرتا رہا۔ ہماری قید کے بعد بھی جہانگاندھی نے دورہ کے مصارف خلافت کے سرمائے سے کئے حتیٰ کہ کانگرس کے لئے ایک کروڑ روپے جمع کرنے کے لئے آپ کے دوروں کے مصارف بھی مجلس خلافت نے ادا کئے۔ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کانگرس کی روح رواں تحریک خلافت اور مجلس خلافت تھی“

غرض یہ کہ مسٹر گاندھی مسلمانوں کے روپیہ سے اپنی اور اپنی جماعت کی عزت و شہرت میں اضافہ کرتے رہے۔ ان کی جائیں قریان گاہ پر جھینٹ چڑھا کر کانٹوں کی بوڑیوں مضبوط کرتے رہے مسلمان اور ان کی جماعت مسلم لیگ کمزور ہوتی رہی۔ مسلمانوں میں انتشار و افتراق پیدا ہوتا رہا۔ خلافت کی تحریک ناکام ہو گئی مسلمان برباد ہو گئے۔ ہندو آباد ہو گئے۔ مگر اس ٹھوکری سے مسلمانوں کی آنکھیں ضرور کھل گئیں اور ان میں ملی حریت پسندی کا سویا ہوا جذبہ ضرور بیدار ہو گیا۔ انہیں اس حقیقت کا احساس ضرور ہونے لگا کہ ملک میں آباد و متداع زندگیاں گزارنے کے لئے انہیں کوئی اور راستہ اختیار کرنا چاہیے۔ پس یہی عامل تھا تحریک خلافت اور ترک موالات کا۔

شدھی سنگھٹن، سامن کمیشن

عینے اس وقت جب مسلمان رہنما کانگریسی لیڈروں کی طرف دوستی کا ہاتھ بڑھا رہے تھے اور اس اتحاد کی خاطر اپنے بعض جائز حقوق سے بھی دست بردار ہونے کو تیار ہو گئے تھے۔ لیکن اسی وقت ہندو کمیپ سے مسلمانوں پر حملے کی تیاریاں کی جا رہی تھیں۔ ہندو جہاں سبھا جو کانگریس کا ضمیمہ تھی مسلمانوں کے خلاف ہندوؤں کو مشتعل و منظم کر رہی تھی اور کانگریس درپردہ ہندو جہاں سبھا کی امداد کر رہی تھی۔ دراصل یہ ایک منظم سازش تھی جس کے تحت ایک طرف مسلمانوں کو اتحاد کی دعوت دے کر ان کے قومی جوکشن کو دھیماسیا جا رہا تھا اور ان کے عسکری جذبے کو سلا یا جا رہا تھا تاکہ وہ ہندوؤں کی طرف سے بے فکر ہو جائیں اور دوسری طرف ہندو جہاں سبھا کی پیچھے کھڑی جا رہی تھی اور اسے مسلمانوں کے تفس عام پر اکسایا جا رہا تھا چنانچہ وہ لاوا جو بہت دنوں سے پک رہا تھا ۱۹۴۶ء میں پھٹ گیا اور ہمارے مقام پر آ رہے میں مسیح ہندوؤں نے کھٹی بھر مسلمانوں پر بغیر کسی اشتعال کے اچانک حملہ کر دیا۔ اس موقع پر سفاکی کے جو مظاہرے کئے گئے ان کی نظیر کم ہی ملے گی۔ مسلمانوں کے مکان نذر آتش کر دیئے گئے ان کو بے دریغ قتل کیا گیا۔ ان کی دوکانیں اور املاں لوٹ لئے گئے۔ بچوں کو ہلاک کیا گیا حتیٰ کہ بہت سے مسلمانوں کو اس حالت میں چارپائیوں سے باندھ کر ہلاک کر دیا گیا کہ وہ غریب گہری نیند سو رہے تھے۔ ابھی آدھے کے قیامت خیز حادثے پر زیادہ عرصہ نہیں گزرا تھا کہ کٹار پور میں ہندوؤں نے ایک بار پھر عیاں ہو کر سامنے آئی اور یہاں مردوں کے ساتھ ساتھ مسلمان عورتوں کو بھی معاذ نہ کیا گیا اور انہیں قتل عام کی جھینٹ چڑھا دیا گیا۔

شدھی اور سنگھٹن

تحریک خلافت اور تحریک ترک مواصلات کی ناکامی، پنجاب کے مارشل لا اور کانگریسی رہنماؤں کی گرفتاری نے برصغیر کی فضا پر مرگ ہمساکوت طاری کر دیا تھا۔ کانگریس کی ناکامی نے ہندوؤں کے دلوں سے اس کا وقار زائل کر دیا تھا۔ مسٹر گاندھی کی گرفتاری کی وجہ سے ہندو قیادت کی مستند خالی پڑی تھی۔ سیاسی میدان سے قابل ذکر کانگریسی رہنما ہٹ گئے تھے۔ کچھ جیلوں میں تھے اور باقی گوشہ عافیت میں پناہ گزین ہو چکے تھے۔ یہ صورت حال دیکھ کر ہندو جہاں سبھا میدان میں آ گئی۔ مشہور ہندو رہنما پنڈت مدن موہن مالویہ نے ہندو جہاں سبھا کو نئے سرے

سے منظم کیا۔ لہذا لاجپت رائے اور سوامی شرودھانند نے ہندو دماغوں میں یہ خیال جاگزیں کیا کہ بھارت وراثت کی حقیقی مالک اہیہ جاتی ہے ہندو قومیت کے تخیل کو فروغ دیا گیا اور پھر اسے جامہ عمل پہنانے کے لئے شذھی اور شخص کی تحریکیں جاری گئیں۔ شذھی کی تحریک کا مقصد یہ تھا کہ برصغیر کے مسلمانوں کو ہندو بنا کر ہندو اکثریت میں غم ریا جاتے تاکہ ہندوستان میں صرف ایک قوم باقی رہ جائے اور فرقہ وارانہ مسئلے کا ہمیشہ کے لئے حل قائم ہو جائے۔ ہر طرح ہندو بے خوف و خطر انگریزوں سے ملک چھوڑنے کا مطالبہ کر سکیں اور جب وہ ہندوستان چھوڑ کر جاتی تو ہندو بلا شرکت غیرے اس سرزمین کے مالک ہو جائیں اور یہاں رام راج قائم ہو جائے۔

شخص کی تحریک کا مقصد یہ تھا کہ مختلف انجیل ہندوؤں کے درمیان اتحاد پیدا کیا جائے، انہیں مسلمانوں کا مقابلہ کرنے کے لئے تیار کیا جائے، اور ہمارے ملک پر قبضہ کر لینے کے پروگرام کو عملی جامہ پہنایا جائے اس کے لئے ضروری تھا کہ عسکری تنظیم بھی قائم کی جائے۔ پانچویں ہندو وائسٹیز بھرتی کئے گئے۔ تمام بڑے بڑے شہروں کی ہندو آبادیوں میں اکھاڑت قائم کئے گئے، یہاں ہندو نوجوان صبح صبح ورزش کرتے اور داؤ پیچ سیکھتے۔

سوامی شرودھانند

برصغیر کی فتنہ کو سب سے زیادہ خراب کرنے کا باعث شذھی کی تحریک ہوئی۔ اس کا بانی پنجاب کا ایک ہندو منشی رام تھا۔ ایک زمانے میں یہ پنجاب پولیس میں تھانیدار تھا۔ پھر اس نے وکالت شروع کر دی۔ اس کے بعد ترکہ دیا کر کے گیان دھیان کی زندگی بسر کرنے لگا اور گوروکل ہردوار میں ڈیرہ ڈال کر بیٹھ گیا۔ یہاں اسے سوامی شرودھانند کا خطاب ملا۔ کچھ عرصے کے بعد اس نے اپنا ہیڈ کوارٹر دہلی میں منتقل کر لیا جب رولٹ ایکٹ کے خلاف ریلی ٹیشن شروع ہوا تو ایک دن دہلی کے مسلمان اسے اپنے کندھوں پر اٹھا کر جامع مسجد میں لے گئے اور اس نے جامع مسجد کے منبر پر کھڑے ہو کر تقریر کی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

اس کے بعد سوامی شرودھانند تحریک عدم تعاون کے سلسلے میں گرفتار ہو گیا۔ جیل سے رہائی کے بعد اس نے ان مسلمانوں کو جو اسے اپنے کندھوں پر اٹھا کر دہلی کی شاہی مسجد میں لے گئے تھے یہ صلہ دیا کہ ان کے دین و ایمان پر ڈاکہ ڈالنے کا منصوبہ بنایا اور اپنی تحریک کا آغاز نواح آگرہ کے مسلمان راجپوتوں کو ہندو بنانے سے کیا۔ یہ لوگ جو ملکاتہ کہلاتے تھے مردم شماری کے رجسٹروں میں مسلمان شمار ہوتے تھے مگر ان میں سے بعض کے تو نام بھی ہندو تھے اور رسوم و رواج تو اکثریت کے وہی تھے جو ہندوؤں کے ہوتے ہیں۔ چونکہ ان لوگوں کو اسلام سے برگشتہ کرنا آسان تھا اس لئے شرودھانند نے اپنی جہم کا آغاز ملکاتہ سے کیا۔ کچھ لوگ اس کی کوشش

سے ہندو دھرم میں داخل بھی ہو گئے۔ اس کے ساتھ ہی سارے ملک میں شذھی کی اس تحریک کے خلاف سخت غم و غصہ اور بے چینی پیدا ہو گئی اور مسلمانوں کی تبلیغی جماعتیں حرکت میں آ گئیں مسلمان مبلغ حکانہ پہنچنے لگے اور برہمنی سرگرم کوششوں کے بعد مرتد ہو جاتے والے مسلمانوں کو دوبارہ دائرہ اسلام میں شامل ہونے میں کامیاب ہوئے۔ شردھانند اور اس کے ساتھیوں کو اس تحریک سے حصول مقصد میں تو کوئی کامیابی نہ ہوئی البتہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان اختلافات کی خلیج ضرور وسیع ہو گئی۔ انتہا تو یہ ہے کہ جب دہلی کے ایک غیرت مند مسلمان غازی عبدالرشید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کرنے کی پاداش میں سوامی شردھانند کو موت کے گھاٹ اتار دیا تو آنجنابی پنڈت جواہر لال جو ایک زمانے میں آل انڈیا کانگریس کے صدر بھی رہے۔ دریدہ دہن شردھانند کی موت پر اپنے جذبات ضبط نہ کر سکے اور ان الفاظ میں اپنی خراج کتبیں ادا کیا: ”سوامی شردھانند کا دراز قدم، گہرے لباس میں عبوس، یادگار جسم، ضعیفی کے باوجود سینہ تن کر چلنا، آنکھوں سے چنگاریوں کی برش اور لوگوں کی نعرہ شوں پر اطلاع پا کر پیشانی پر شکنیں آجانا۔“ ان کی یہ تصویر میری آنکھوں کے سامنے رہتی ہے اور دل میں گھر کر چکی ہے۔“

پنڈت ہترو کے بلوہ کانگریس کے اور بہت سے ہندو رہنماؤں شردھانند صلی اور سری نواس آنجنند نے بھی سوامی شردھانند کی موت پر نہایت غم و اندوہ کا اظہار کیا اور اس کی یادگار قائم کرنے کی تجاویز کی پُر زور حمایت کی جبکہ بعض نے تو اپنی جیب خاص سے اس یادگار فنڈ میں عطیات بھی دیئے اس سے کانگریسی رہنماؤں کی فرقہ وارانہ ذہنیت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

ملک گیر فرقہ وارانہ فسادات

ہندوستان کی سیاسی فضا کو ترواب کرنے میں سوامی شردھانند کے بعد جس شخص کا سب سے زیادہ حصہ تھا وہ مشہور جہاسمجھانی بیڈر پنڈت مدن موہن مالویہ تھے۔ اس شخص نے ”انجمن التمداد گنوہشی“ کی بنیاد رکھی کہ ہندوستان کی فضا میں ایسا آتش گیر بم پھینکا تھا جس کے شعلے آج تک سرد نہ ہو سکے اور آج تک بھڑک رہے ہیں۔ ان نئے ملک گیر فسادات کا آغاز ۱۹۲۵ء میں ہوا اور دہلی، کلکتہ، الہ آباد اور بعض دوسرے شہروں میں ہندوؤں کے منظم گروہوں نے جو جہلک بھتیروں سے لیس تھے مسلمانوں کی آبادیوں پر حملے شروع کر دیئے۔ ام مسلم کشی سے اور تو اور ریاست حیدر آباد بھی محفوظ نہ رہی جہاں کا حکمران مسلمان تھا اور جہاں مسلمان اقتدار تھے۔ اس سلسلے میں ریاست کے مقام کامون آباد کے فسادات خاص طور سے قابل ذکر ہیں جہاں عید قرباں

کے موقع پر ہمسایہ قتل و غارتوں نے مسلمانوں کے گلوں کو آتش زنی اور قتل و غارت کا نشانہ بنایا۔ ان ملک گیر فسادات میں سیکڑوں افراد خاک و خون میں تڑپ کر ٹھنڈے ہو گئے جن کی اکثریت مسلمان تھی اور مسلمانوں کی کروڑوں روپے کی اٹاک غارت ہو گئی۔ یہ داستان ۱۹۲۶ء میں کلکتہ میں پھر دہرائی گئی اور عین غارت باجماعت کے وقت ہندوؤں نے مسجد کے سامنے سے باجرہ بجاتے ہوئے ایک جلوس گزارا۔ مسلمانوں کے اعتراض کرنے پر ہندوؤں نے نمازیوں پر حملہ کر دیا۔ فساداتنا شدید تھا کہ پولیس نے گولی چلائی۔ یہ فسادات ڈیڑھ ماہ تک جاری رہے۔ ہزاروں افراد زخمی ہو گئے اور سو سے زیادہ ہلاک ہوئے۔ فسادات کی آگ بڑھتی گئی اور ۱۹۲۹ء تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ کلکتہ کے علاوہ دہلی، بمبئی، لاہور، ملتان، تاجپور اور بریلی قریبی صوبہ جات یوپی، سی پی، بہار اور پنجاب کے متعدد شہروں میں ہمسایہ اور ہر پرہیزگار کے دشمن جات کیوں کرنے کی ہر ممکن کوشش کی۔ سوامی شردھانند، لالہ لاجپت رائے اور مدن موہن مالویہ نے ان فسادات کو ہوا دینے اور ہندوؤں کو مشتعل کرنے میں سرگرم حصہ لیا۔ حیرت تو اس امر پر ہے کہ کانگریسی لیڈروں خاص طور پر مسٹر گاندھی نے یہ جانتے ہوئے کہ فسادات کی اصل بانی ہندو تنظیمیں ہیں، مسلمانوں کو بھی ملوث کرنا شروع کر دیا۔

جناب حسن ریاض پروفیسر کراچی یونیورسٹی نے اپنی کتاب ”پاکستان ناگزیر تھا“ میں ان فسادات پر بڑے موثر پیرائے میں روشنی ڈالی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ :-

ڈاکٹر امبیڈکر کا تبصرہ

”ڈاکٹر امبیڈکر نے ۱۹۲۷ء سے ۱۹۳۰ء تک کے برسوں کا اپنی کتاب ”موسم پاکستان“ میں مفصل ذکر کیا ہے۔ ان کے نزدیک یہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگی تھی۔ ان کا قول یہ ہے کہ صوبہ بمبئی میں فروری ۱۹۲۹ء سے اپریل ۱۹۳۸ء تک مسلسل ۲۱۰ روز ہنگامے ہوتے رہے۔ ان میں ۵۶۰ آدمی قتل ہوئے اور ۴۵۰۰ زخمی۔ مارچ ۱۹۳۱ء میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان کانپور کا ہنگامہ ہوا جس میں کم سے کم ۵۰۰ آدمی قتل ہوئے۔

یہ ہندو مسلم فسادات کیوں ہوئے تھے؟ کیا ان کا واقعی کوئی سبب تھا؟ جو اسباب آنکھوں سے نظر آتے تھے وہ یہ تھے کہ ٹھیک جب مغرب کی نماز ہو رہی ہے تو قریب کے مندر میں گھنٹے اور گھنٹیاں بجیں اور گانا شروع ہوا۔ یہ ہندوؤں کی آرتی تھی۔ اس کا کوئی وقت معین نہ تھا۔ مغرب کی اذان سے پہلے ہی ہو سکتی تھی اور بعد میں بھی۔ مگر مسلمانوں کو مشتعل کرنے کے لئے کسی مسجد کے متصل مندر میں اسی وقت کی جاتی تھی جب نماز ہو رہی ہو اور مسلمان (قدرتاً) اس پر لڑنے لگتے۔ ہندوؤں کے مذہبی اور غیر مذہبی جلوس نکلتے ہی رہتے ہیں۔ مسجدوں کے

سامنے اور نماز کے اوقات میں یہ جلوس رک کر کھڑے ہو جاتے اور بیٹے اہتمام سے یا جابجہ اور شور و شغب ہوتا مسلمان مسجد سے نکل کر ان کو ٹوکتے تھے اور ہنگامہ ہو جاتا تھا۔ اس کے علاوہ گاتے کی قربانی پر، عرم کے جلوس پر، رام لیلا کے جلوس پر، اذان پر — جب لڑتا ہی ہو تو اس کے لئے ہزار بہانے۔

کویاٹ کا فساد ان معنی میں سب سے زیادہ سخت تھا کہ اس پر مولانا شوکت علی اور مسٹر گاندھی کے درمیان کشیدگی واقع ہو گئی اور اسی وقت سے ہندو اخبارات نے علی برادران کے خلاف دریدہ دہنی اختیار کی۔ کویاٹ کے ہنگامے کے بعد حالات کی تحقیق اور وہاں امن و اطمینان پیدا کرنے کے لئے کانگرس نے ایک وفد بھیجا جو مولانا شوکت علی اور مسٹر گاندھی پر مشتمل تھا۔ گورنمنٹ نے وفد کو کویاٹ جانے کی اجازت نہ دی۔ وفد نے راولپنڈی میں قیام کیا، وہیں اپنا کام شروع کر دیا اور کویاٹ کے ہندوؤں اور مسلمانوں کو طلب کیا کہ اپنے بیانات دیں۔ ہندوؤں کی پوری جماعت آئی۔ مسلمان صرف دو آئے۔ جب رپورٹ شائع ہوئی تو معلوم ہوا کہ مسٹر گاندھی نے مسلمانوں کو حضور وار ٹھہرایا۔ مولانا شوکت علی نے مسلمانوں کے ذمے یہ الزام قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اتنی سنگین حالات و واقعات کو دیکھ کر آخر کار قائد اعظم جیسے مسلمان رہنما کو جو ہندو مسلم اتحاد کے سیر کھاتے تھے یہ کہنا پڑا کہ اس حقیقت سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا کہ ملک میں فرقہ وارانہ مسئلہ موجود ہے اور اسے صرف جذباتی باتوں اور قیاس و قال سے قتل نہ از نہیں کیا جاسکتا۔ نہ اس مسئلہ کا حل نیشنلزم ہے اور نہ مشترکہ انتخاب۔

زندگیلا رسول کا ناشر

اسی دوران میں لاہور کے ایک آریہ سماجی پروفیسر نے "زندگیلا رسول" کے نام سے ایک نہایت ناپاک کتاب لکھی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس پر نہایت رکیک، ورسوقیانہ جملے کہے گئے تھے۔ مصنف شریہ اور خبیث العفرت ہونے کے علاوہ بد دل بھی تھا۔ اس نے اس کتاب پر اپنا نام درج نہیں کیا اور اس کے ناشر راج پال کے نام سے یہ کتاب شائع ہوئی۔ اس ناپاک کتاب کے خلاف مسلمانوں نے احتجاج کیا راج پال پر مقدمہ چلا۔ ابتدائی عدالتوں میں اسے سزا ہوئی مگر رانی کورٹ میں جسٹس دیپ سنگھ نے اسے بری کر دیا۔ لاہور کے ایک غیرت مند مسلمان علم الدین کو اس واقع کا نہایت رنج ہوا اور اس نے جذبات سے مغلوب ہو کر راج پال کا کام تمام کر دیا۔ مسلمانوں نے علم الدین کا مقدمہ لڑا اور خوب لڑا۔ انصاف کا تقاضہ تو یہ تھا کہ اس واقعہ کی ذمہ داری اس شخص پر عائد کی جاتی جو علم الدین کو مشتعل کرنے کا باعث ہوا مگر ہوا یہ کہ علم الدین کو سزائے موت دی گئی۔ اس واقعے نے ایک بار پھر ثابت کر دیا کہ ہندو مسلمانوں کو آزار پہنچانے کا ہتھیار چلے ہیں اور ان کی زندگی کے ہر پہلو پر ہر پر حملہ کرنے کے لئے تیار ہیں۔

سامن کمیشن

ایسی ملک گیر ہندو مسلم فسادات کا سلسلہ جاری تھا کہ وزیر ہند لارڈ پرکنس میڈ نے ہندوستان کو بعض سیاسی مراعات دینے کے لئے ایک شاہی کمیشن کے تقرر کا اعلان کیا۔ نومبر ۱۹۲۷ء میں کمیشن کے اراکین کے ناموں اور ان کے دائرہ کار کا بھی اعلان کر دیا گیا۔ سر جان سامن اس کمیشن کے سربراہ مقرر کئے گئے اور اس کے جبروں میں کسی ایک ہندوستانی کو بھی شامل نہ کیا گیا۔ اس سے قبل جب دائرہ ہند لارڈ ارون کی حکومت نے اس کمیشن کی منظوری کا اعلان کیا تو وائسرائے کی کونسل کے واحد رکن سر ملکہ جیپ اللہ نے نہایت جرأت اور قومی جیت سے کام لے کر اس کمیشن کی بہتیت ترکیبی پرمخت اعتراض کیا اور اس پر کسی ہندوستانی کو شامل نہ کرنے کے خلاف پُر زور احتجاج کیا۔ اس احتجاج میں سر ملکہ جیپ اللہ تنہا نہ تھے بلکہ ہندوستان کے تمام قاریں ذکر سیاسی رہنماؤں مثلاً قائد اعظم، سر بیچ بہادر پیرو، لالہ لاجپت رائے، سر عبد الرحیم، سر چن لال متیل، دادا سر علی امام، سر سواجی آئندہ، ایچ پی موڈی اور سر پرستونم داس ٹاٹا کو وغیرہم نے بھی ایسے کمیشن کی پُر زور مخالفت کی جس میں کسی ایک ہندوستانی کو بھی نمائندگی نہیں دی گئی تھی۔ کمیشن کی آمد سے کئی ماہ قبل ہندوستانی لیڈروں کی کوشش سے جن میں قائد اعظم کا نام سر فہرست ہے، اس کے خلاف اس ہند کی رائے عامہ بیدار ہو چکی تھی۔ اس سلسلے میں ۱۹ نومبر ۱۹۲۷ء کو قائد اعظم نے اس کمیشن کے خلاف جتنی ہیں ایک جلسہ عام طلب کیا، اس جلسے کی صدارت سر ڈنلپ ٹیٹ نے کی۔ سامن کمیشن کے خلاف یہ پہلا جلسہ عام تھا۔ قائد اعظم نے اس جلسے سے خطاب کرتے ہوئے مندرجہ ذیل قرارداد پیش کی جو متفقہ طور پر منظور کر لی گئی۔

”اہلیان ہند کی یہ طواغی جلسہ اس کمیشن کے خلاف نہایت پُر زور احتجاج کرتا ہے جس کے تقرر کا حال ہی میں اعلان کیا گیا ہے۔ اس کمیشن کو اپنی ہند ہرگز قبول نہیں کر سکتے جس میں ملک کے متوقع آئین کی ترتیب و تشکیں میں ہندوستانی عوام کی شرکت و مساویانہ نیا بت کے حق کو پامال کر دیا گیا ہے۔ یہ طواغی جلسہ اس امر کا بھی اعلان کرتا ہے کہ یہ حالات موجودہ ہندوستان کے لوگ اس کمیشن کی سفارشات قبول کرنے کے پابند نہ ہوں گے۔“

ادھر تو قائد اعظم اور ان کی قیادت میں ہندوستان کے سیاسی لیڈر سامن کمیشن کی بہتیت ترکیبی کے خلاف بیانات دے رہے تھے اور اہل ہند سے اپیل کر رہے تھے کہ وہ اس کمیشن کا مذاقہ کریں۔ مگر دوسری طرف حکومت اس امر کی کوشش کر رہی تھی کہ ہندوستان کے سیاست دانوں میں اسے ایسے افراد مل جائیں جو اس کمیشن سے تعاون کریں تاکہ اس کی مرتب کی ہوئی سفارشات کو آئینی حیثیت دی جاسکے۔ حکومت کو اپنے مقاصد میں کامیابی ہوئی اور اسے نیگال اور پنجاب سے ایسے افراد مل گئے جو سامن کمیشن سے تعاون کرنے پر آمادہ ہو گئے، لیکن ملک کے سیاست دانوں اور عوام کی اکثریت اس کمیشن کے خلاف ہی رہی۔

سامن کمیشن کا استقبال

چنانچہ سرخوردی سلسلہء کوٹاہی کمیشن کے یہ نامزدہ جہان بیتی پہنچے ساحل سمندر سے، ان کی قیم گاہ (گورنمنٹ ہاؤس) تک کھڑے ہوئے ہزاروں افراد نے سیاہ جھنڈیاں لہرا لہرا کر ان کا استقبال کیا "سامن واپس جادو" کا نعرہ ہر شخص کی زبان پر تھا۔ شہر میں مکمل ہڑتال کی گئی۔ بعض مقامات پر پولیس اور مظاہرین میں نہایت سخت جھڑپیں بھی ہوئیں۔ اس کے بعد مدراس، دہلی، لاہور، لکھنؤ، پٹنہ، کلکتہ، عرض جہاں بھی سامن کمیشن گیا ہندوؤں اور مسلمانوں نے مخد ہو کر کمیشن کے تعات اپنی نفرت اور غم و غصہ کا اظہار کیا۔ ان ہنگاموں میں بہت سے ہندوستانی ہلاک ہو گئے اور زخمیوں کی تو کوئی تعداد نہیں۔ ان زخمیوں میں پنڈت جواہر لال نہرو، ولید بھائی ٹیل اور لالہ لاجپت رائے بھی شامل تھے۔ کہا جاتا ہے کہ لاجپت رائے چند روز سے بعد اپنی زخموں کی وجہ سے انتقال کر گئے۔

قائد اعظم کے چودہ نکات

جب حکومت نے ہندوستانیوں کو سیاسی مراعات دینے کا اعلان کیا اور اس سلسلے میں ایک کمیشن ہندوستان بھیجنے کی تجویز ہوئی (جو بعد میں سامن کمیشن کے نام سے ہندوستان میں وارد ہوا) تو مسلمان رہنماؤں نے فیصلہ کیا کہ وہ ایک جگہ جمع ہو کر ایسی تجاویز مرتب کریں جو ہندوؤں کے لئے بھی قابل قبول ہوں اور حکومت سے سامنے بھی مسلمانوں کے متفقہ مطالبات کی صورت میں پیش کی جاسکیں۔ قائد اعظم اور مولانا محمد علی جوہر نے اس اجتماع کو کامیاب بنانے اور ان تجاویز کو مسلمان عوام کے دل کی آواز بنانے میں غیر معمولی جدوجہد کی۔ یہ سلسلہ ۱۹۲۷ء تک بہت سے ہندوستان کی مرکزی اسمبلی کا بجٹ سیشن ہو رہا تھا۔ قائد اعظم اس سیشن میں شرکت کرنے کے لئے دہلی میں مقیم تھے۔ یہیں انہوں نے ہندوستان کے مسلم رہنماؤں کو تار دے کر بلایا اور ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو ہر مکتبہ فکر کے مسلمان سیاست دانوں کی ایک کانفرنس دہلی میں منعقد ہوئی۔ اس کانفرنس میں قائد اعظم کے علاوہ مولانا محمد علی جوہر، سر شیخ، ڈاکٹر انصاری، مفتی کفایت اللہ، راجہ صاحب محمود آباد اور سر علی امام بھی شامل تھے۔ اس کانفرنس میں قائد اعظم نے مولانا محمد علی جوہر کے مشورے سے اپنی مندرجہ ذیل چودہ نکاتی تجاویز پیش کیں :-

- (۱) ہندوستان کا آئندہ دستور وفاق طرز کا ہوگا (۲) ہر صوبہ کامل طور پر خود مختار ہوگا اور ہر صوبے کو سیاسی اصلاحات دی جائیں گی (۳) مجالس قانون ساز کو اس طرح تشکیل دیا جائے گا کہ ہر صوبہ میں اقلیت کو موثر نیابت مل سکے اور کسی صوبے کی اکثریت کو اقلیت یا مساوی حیثیت میں تبدیل نہ کیا جاسکے (۴) مرکزی مجلس آئین ساز میں مسلمانوں کی نیابت کا تناسب کم سے کم ہوتا ہو (۵) ہر فرقہ کو جداگانہ نیابت کا حق حاصل ہوگا البتہ اگر کوئی فرقہ از خود چاہے تو یہ حق چھوڑ سکتا ہے (۶) صوبوں میں آئندہ کوئی ایسی سکیم عمل میں نہیں لائی جائے گی جس کے نتیجے میں صوبہ سرحد، صوبہ پنجاب، اور صوبہ بنگال کی مسلم اکثریتیں متاثر ہوں (۷) ہر قوم و ملت کو اپنے مذہب، رسوم و

رواج، تنظیم و اجتماع، عبادات اور ضمیر کی آزادی حاصل ہوگی۔ (۸) مجائس قانون ساز کو ایسا کوئی قانون، تحریک یا تجویز منظور کرنے کا اختیار نہ ہوگا جسے کسی قوم کے ممبروں کی ۳/۴ اکثریت اپنے قومی مفادات کے حق میں مضرت قرار دے (۹) سندھ کو غیر مشروط طور پر برصغیر سے الگ کر کے ایک نئے صوبے کی حیثیت دی جائے (۱۰) صوبہ سرحد اور بلوچستان میں دوسرے صوبوں کی طرح تمام اصلاحات نافذ کی جائیں (۱۱) سرکاری کارمنوں اور انتظامیہ کے ذمہ دار مناصب پر غیر مسلموں کی طرح مسلمانوں کو بھی ان کی اہلیت کے مطابق فائز کیا جائے (۱۲) اسلامی تہذیب و تمدن کی ترقی و تحفظ، مسلمانوں کی تعلیم، رسم الخط زبان اور پرنٹ لائیز اسلامی اداروں کی ترقی کے لئے حکومت اور دیگر شعبوں کی طرف سے دی جانے والی امداد سے استفادہ کرتے ہوئے آئین میں دفعات شامل کی جائیں (۱۳) کسی صوبے میں کوئی ایسی وزارت تشکیل دی جائے جس میں ۱/۳ تعداد مسلمان وزیروں کی نہ ہو (۱۴) ملک کے سارے صوبوں اور ریاستوں کی منظوری کے بغیر آئین میں کوئی تبدیلی نہیں کی جائے گی۔

مسلم سیاست دانوں کی کشمکش

یہ ایسے نکات تھے جن سے ہندوؤں کو کسی قسم کے نقصان کا احتمال نہ تھا بلکہ غلط انتخاب پر آمادگی ظاہر کر کے وہ اپنی بہت بڑے حق سے دستبردار ہو گئے تھے مگر اس قربانی کے باوجود ہندوؤں نے قائد اعظم کی یہ تجاویز رد کر دیں سوائے غلط انتخاب کے۔ ہندوؤں کی اس روش سے متاثر ہو کر مولانا محمد علی جوہر جیسے ہندو مسلم اتحاد کے عمید دار نے بھی اپنے اختیار محدود میں ایک پرمزور مقالہ لکھا جس کے یہ الفاظ تہذیبیت حقیقت افروز ہیں کہ "ہندو اکثریت ہر جگہ مسلمانوں کو اقلیت میں رکھنا چاہتی ہے خود کہیں بھی اقلیت میں رہنا نہیں چاہتی"۔ ادھر ان تجاویز پر خود مسلمان رہنماؤں میں کشمکش پیدا ہو گئی اور اگرچہ دہلی کے اجلاس میں یہ تجاویز متفقہ طور پر منظور کی گئی تھیں مگر سر شیخ نے لاہور پہنچ کر ان کی مخالفت میں بیان دے دیا۔ سر فضل حیات اور علامہ اقبال کو بھی انہوں نے اپنا ہم نوا بنایا۔ اس طرح مسلمان رہنما دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے۔ ایک گروہ قائد اعظم اور مولانا جوہر کا اور دوسرا سر شیخ اور علامہ اقبال کا۔ سر شیخ کا گروہ غلط انتخابات کو مسلمانوں کے حق میں مضرت رسا قرار دیتا تھا مگر قائد اعظم کے نزدیک سندھ کی برصغیر سے علیحدگی تسلیم کر لینے اور سرحد و بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کے نفاذ سے ان پس ماندہ صوبوں کے مسلمانوں کو جو سیاسی و معاشی فائدہ پہنچتا ہے غلط انتخاب کا اصول تسلیم کر لینے کے مفروضہ نقصان سے کہیں بہتر تھا۔

قائد اعظم کی تصریحات

جب مسلمان سیاست دانوں میں چودہ نکات پر اختلاف نے شدت اختیار کر لی تو قائد اعظم نے ۱۹۲۷ء میں ایک بیان جاری کیا جس میں ان نکات کی صراحت کرتے ہوئے کہا کہ "مسلمانوں میں اختلاف پیدا کرنے اور انہیں آپس میں لڑنے کے لئے دانستہ غلط فہمیاں پھیلائی جا رہی ہیں اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اس امر کی توضیح ہو جائے کہ مسلمان غلط انتخاب کا اصول نشستوں کے تحفظ کی تجویز اسی صورت میں منظور کریں گے جب قرارداد دہلی (چودہ نکات) تمام شعبوں کو ہندو قبول کریں تو قائد اعظم کے بیان کے بعد ہی مولانا محمد علی جوہر نے ان کی حمایت میں ملک بھر دورے کئے اور اپنی مثلاً بیانی اور موثر تر استدلال سے تقسیم باغیہ ختم اور عوام دونوں کو ان تجاویز کا ہموار بنایا۔ اس طرح میدان قائد اعظم کے ماتحت رہا۔

نہرو رپورٹ

قائد اعظم اور مولانا محمد علی جوہر کی کوششوں سے ”چودہ نکات“ کے نام سے جو تجاویز دہلی کے اجلاس میں منظور کی گئی تھیں ان سے تسلی بخش نتائج اسی صورت میں نکل سکتے تھے جب مسلمانوں کے ساتھ ساتھ ہندو بھی ان تجاویز کو قبول کر لیتے۔ کانگریس ہندوؤں کی سب سے بڑی اور نائنچ جماعت تھی اس لئے قائد اعظم نے اس جماعت کے رہنماؤں سے رجوع کیا۔ گوہر گھر کا مہاسبجانی سفیر چودہ نکات کے سخت خلاف تھا مگر اس جلسے میں صدر کانگریس سری نواس آئنگر جیسے رہنما تھے جو ہندوؤں میں مقابلاً غیر متعصب تھے۔ ان کی کوششوں سے ۱۵ مئی ۱۹۲۷ء کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے اپنے اجلاس منعقدہ بمبئی میں قائد اعظم کے چودہ نکات کو تسلیم کر لیا۔ مگر جب یہ تجاویز ستمبر ۱۹۲۷ء میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے سالانہ اجلاس منعقدہ مدراس میں پیش ہوئیں تو مسٹر گاندھی کے اثناء اس پر کانگریس ممبروں نے ان کی سخت مخالفت کی اور یہ فیصلہ کیا کہ ایک آل پارٹیز کانفرنس طلب کی جائے۔ اس میں قائد اعظم کے چودہ نکات اور دوسری تمام تجاویز پیش کی جائیں، ان کی روشنی میں کوئی جامع لائحہ عمل تیار کیا جائے۔ دوسرے الفاظ میں قائد اعظم کے چودہ نکات آل انڈیا کانگریس نے مسترد کر دیئے۔

مئی ۱۹۲۸ء میں آل پارٹیز کانفرنس کا اجلاس بمبئی میں منعقد ہوا جس میں ہمیشہ ستر پارٹیوں کو مدعو کیا گیا تھا ہر بے دست پارٹیوں کے نمائندے جن میں اکثریت کانگریسیوں، مہاسبجائیوں اور سکھوں کی تھی قائد اعظم کے چودہ نکات پر یکے متفق ہو سکتے تھے پھر ان میں ایسے مسلمان رہنما بھی تھے جنھیں شریفیت اور غیر مسلموں کے اشارے پر اس کانفرنس میں بھیجا گیا تھا اور جو قائد اعظم کے چودہ نکات کے سخت مخالف تھے نتیجہ ہوا کہ کانفرنس نے ان تجاویز کو قبول نہ کیا اور پندرہ سو فی لال نہرو کی زیر قیادت ایک کمیٹی قائم کر دی گئی یہی کمیٹی بعد میں نہرو کمیٹی اور اس کی مرتب کردہ رپورٹ نہرو رپورٹ کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس کمیٹی نے قائد اعظم کے چودہ نکات میں سے ان تمام نکات کو رو کر دیا جن سے برصغیر کے مسلمانوں کے سیاسی حقوق کا تحفظ ہو سکتا تھا۔ نہرو رپورٹ دراصل مسلمانوں کے سیاسی مفاد پر ایک جبر پور وار کی حیثیت رکھتی تھی۔ اس کے واضعین نے جن میں بدقسمتی سے کچھ مسلمان بھی شامل تھے نہایت تنگ نظری کا ثبوت دیا۔ مسلمانوں کو تو صرف اس لئے

اس کمیشن میں شامل کیا گیا تھا کہ اس کی نمائندہ حیثیت میں شک و شبہ باقی نہ رہے ورنہ اس پر باسبغائی اور کانگریسی ہندو چھلے ہوئے تھے۔ انہی کی اکثریت اور بہت بڑی اکثریت تھی۔ چنانچہ انھوں نے مسلمانوں اور خصوصاً قائمہ اعظم کے چودہ نکات میں سے اس سب سے بڑے نکتہ کی سختی سے مخالفت کی کہ سندھ کو جدا گانہ حیثیت دی جائے۔ رپورٹ میں یہ بھی لکھا گیا تھا کہ ہندوستان میں بحیثیت مجموعی اکثریت میں ہونے کے باوجود ہندو، سکال، پنجاب، سرحد اور سندھ میں مسلمانوں سے خوفزدہ رہتے ہیں۔ اس لئے اگر وہ کچھ حقوق کا مطالبہ کرتے ہیں تو (مسلمانوں کی طرف سے) ان کی مخالفت نہیں ہونی چاہیے۔ یہ شق دراصل اس لئے شامل کی گئی تھی کہ سندھ کو بمبئی سے الگ کر کے اور صوبہ سرحد میں مسلمانوں کی طرف سے اصلاحات کے مطالبے پر ہندوؤں کے احتجاج کو درست ثابت کیا جاسکے۔ قائمہ اعظم کے چودہ نکات میں مرکزی اسمبلی میں مسلمان نمبروں کی تعداد ۳۳ فی صد منظور کی گئی تھی۔ نرو رپورٹ میں اس مطالبے کی بھی مخالفت کی گئی اور تجویز کیا گیا کہ یہ تجویز میں مسلمانوں کی آبادی پونچھائی سے بھی کم ہے اس لئے انھیں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی ملنی چاہیے۔۔۔ دیا جاسکتا ہے۔ دلیل دے کر نرو رپورٹ کے واضعہ میں نے مرکزی اسمبلی میں مسلمانوں کی نمائندگی کی ۳۳ فی صد کی بجائے ۲۵ فی صد مقرر کر دی۔ اس کمیشن میں خلافت کمیٹی کی طرف سے جناب محمد شعیب بھی شامل تھے۔ انھوں نے ان تجاویز سے اتفاق کرنے سے انکار کر دیا اور نرو رپورٹ پر دستخط نہیں کئے۔ یہ دیکھ کر کمیٹی کے صدر ریڈرٹ مونی لال نے جناب شعیب کو کمیٹی سے الگ کر دیا اور تصدیق احمد شاہ شروانی اور چودھری خلیق الزماں کو نامزد کر دیا۔

حلی برادران کی رائے

اگست ۱۹۲۸ء میں آل پارٹیز کانفرنس کا اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوا۔ مولانا محمد علی جوہر ان دنوں بیمار تھے اور علاج کی غرض سے یورپ گئے ہوئے تھے۔ قائمہ اعظم بھی ملک سے باہر تھے۔ مگر مولانا شوکت علی نے ان دونوں حضرات کی کمی پوری کر دی۔ چنانچہ جب آل پارٹیز کانفرنس میں نرو رپورٹ پیش ہوئی تو انہوں نے اس پر بہایت سخت تنقید کی اور اعلان کیا کہ چونکہ اس رپورٹ میں مسلمانوں کے تمام مطالبات کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ اس لئے وہ اسے منظور نہیں کر سکتے۔ مولانا نے کہا کہ نرو رپورٹ میں پنجاب اور سکال میں مسلمانوں کو فعالیت بنا کر رکھ دیا گیا ہے۔ سندھ کی کمیٹی سے علیحدگی کا مسئلہ بھی نظر انداز کر دیا گیا ہے اور مرکزی اسمبلی میں مسلمانوں کو ۱۶ نشستیں دینے سے بھی پہلو نہیں کی گئی ہے۔

یورپ سے واپس آ کر مولانا محمد علی جوہر نے ہر ممکن کوشش کی کہ کانگریس نرو رپورٹ پر نظر ثانی کر کے اس میں مسلمانوں کے جائز مطالبات شامل کرے، مگر انھیں کامیابی نہ ہوئی آخر کار وہ نہ صرف نرو رپورٹ کے مخالفین

میں شامل ہو گئے بلکہ انھوں نے ہمیشہ کے لئے کانگریس سے قطع تعلق کر لیا۔ اس رپورٹ پر انھوں نے جو جامع
 تبصرہ فرمایا تھا اور جہاں مولانا کی جس مزاح اور سیاسی بصیرت دونوں کا آئینہ دار ہے، وہاں کانگریس کی کمزورت
 اور اس کے عزائم کی بھی نہایت خوب صورتی سے عکاسی کرتا ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ ”کمپنی کی حکومت کے زمانے
 میں منادی والا آواز لگا کر تا تھا کہ نطق خدا کی، ملک مالک کا، حکم کمپنی بہادر کا۔“ اب نہرو رپورٹ کے نفاذ
 کے بعد منادی والوں کی جگہ لاکر یہ لگا کہ نطق خدا کی، ملک انگریز کا، حکم بہا بہادر کا۔“

آل پارٹیز مسلم کانفرنس

۲۶ اکتوبر ۱۹۲۸ء کو قائمہ اعظم یورپ سے واپس آ گئے۔ کچھ عرصے تک تو انھوں نے نہرو رپورٹ
 کے بارے میں سکوت اختیار کیا شاید وہ اس کے مختلف پہلوؤں پر غور و خوض کرنے کے علاوہ ہندوستان
 کے سیاست دانوں کے خیالات اور اس رپورٹ کے بارے میں مسلم لیڈروں کے رد عمل کا جائزہ لے
 رہے تھے۔ ۲۲ دسمبر ۱۹۲۸ء کو کلکتہ میں آل پارٹیز کنونشن منعقد کرنے کا اعلان کیا گیا۔ قائمہ اعظم کی بھی اس
 اجتماع میں مدعو کیا گیا۔ مگر انھوں نے اس وقت یہ کہہ کر اس اجلاس میں شرکت کرنے سے انکار کر دیا کہ
 کہ جب تک مسلم لیگ کے ایسٹریس میں اس رپورٹ پر غور و خوض نہ ہو جائے میرا اس کنونشن میں شرکت
 کرنا حاصل ہے۔ اس کے ساتھ ہی انھوں نے آل انڈیا مسلم لیگ کا سالانہ جلسہ مدلی میں منعقد کرنے
 کا اعلان کیا تاکہ نہرو رپورٹ پر کوئی آخری فیصلہ کرنے کے بعد آل پارٹیز کنونشن میں شرکت کی جائے
 اس سے قبل سر شفیق اور قائمہ اعظم کے اختلافات نے نازک صورت اختیار کر لی تھی اور دو مسلم لیگ
 قائم ہو چکی تھیں۔ ایک شفیق مسلم لیگ جس کے صدر مولانا محمد شفیق تھے۔ دوسری جناح مسلم لیگ جس کے
 صدر قائمہ اعظم تھے۔ قائمہ اعظم کی طرف سے مسلم لیگ کے سالانہ جلسے کے انعقاد کا اعلان ہونے لگا سر شفیق نے
 شفیق مسلم لیگ کی جگہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے نام سے ایک تنظیم کے قیام کا اعلان کیا اور اس کے
 زیر اہتمام ایک عظیم الشان جلسہ منعقد کرنے کا فیصلہ کیا۔ فیشنل حسین اور ان کے گروہ نے ان کی پُر زور
 حمایت کی۔ یوپی کے معتقد داروں کے ایک گروہ کو بھی آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی تائید پر آمادہ کر لیا گیا۔ نواب
 پھتاری اور ڈاکٹر ضیاء الدین اس گروپ کی قیادت کر رہے تھے۔ مولانا غلامی اور مولانا حسرت موہانی نے بھی اس اجلاس میں شرکت کی۔ جمعیتہ العلماء
 نے اس کانفرنس کی صدارت کے لئے مدعو کیا گیا۔ ۳۱ دسمبر ۱۹۲۸ء کو آل پارٹیز مسلم کانفرنس کا مدلی میں
 اجلاس ہوا۔ مولانا محمد علی جوہر اور مولانا حسرت موہانی نے بھی اس اجلاس میں شرکت کی۔ جمعیتہ العلماء
 کے اکابر بھی شریک ہوئے۔ اس اجتماع میں مختصر سے سے رد و بدل کے بعد ہی تجاویز منظور کی گئیں
 جو قائمہ اعظم نے چودہ نکات کے نام سے پیش کی تھیں۔ اس لحاظ سے یہ کہا جاتا ہے کہ سر شفیق اور ان کے

ہم نو حضرات کی اس کانفرنس سے مسلم مفادات کو کوئی نقصان نہیں پہنچا بلکہ تقویت ہی پہنچی اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ قائد اعظم غیر معمولی سیاسی بصیرت کے حامل رہنا تھے کہ ان کے مخالفین بھی بہ ہزار کوشش اس دائرے سے باہر نہیں آ سکتے تھے جو وہ متعین کر دیتے تھے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس کانفرنس سے ایک مسلم نقصان یہ ضرور ہوا کہ قائد اعظم کے مخالفوں کو یہ کہنے کا موقع مل گیا کہ وہ ملک کے سارے مسلمانوں کی غائے نہیں کرتے ہیں، بلکہ تھوڑے سے مسلمان ان کے ساتھ ہیں۔ شیخ لیگ اور آل پارٹیز مسلم کانفرنس کا وجود کانگریس اور ماسبھا کے اس دعویٰ کا ثبوت تھا۔

نہرو رپورٹ پر علامہ اقبال کا تبصرہ

نہرو رپورٹ کی اشاعت پر صغیر میں ایک نئے ہنگامے کا موجب ثابت ہوئی۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ اس رپورٹ کو بحیثیت مجموعی پذیرائی نصیب نہ ہو سکی۔ خود ہندوؤں میں ایک ایسا گروہ موجود تھا جو اسے اپنی قوم کے لئے مفرت رساں سمجھتا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ نہرو کمیٹی کے بعض مسلمان ممبروں کے دباؤ میں آکر اور دیگر مسلمانوں کو خویش کرتے کے لئے نہرو رپورٹ میں بعض ایسے مطالبات بھی شامل کر لئے گئے تھے جن سے مسلمانوں کی قدرے اشک شونی ہو جاتی تھی۔ لیکن بحیثیت مجموعی یہ رپورٹ مسلمانوں کے لئے نقصان دہ تھی۔ مگر متعصب ہندوؤں کو مسلمانوں کے لئے یہ برائے نام رعایت بھی منظور نہ تھی۔ چنانچہ ماسبھا نے ہندوؤں نے اس رپورٹ کی کھل کر مخالفت کی۔ اور مسلمانوں میں دو گروہ ہو گئے ایک گروہ اسے قطعی طور پر مسترد کر رہا تھا۔ اور دوسرا اس میں مناسب رد و بدل کے بعد اسے قبول کرنے پر آمادہ تھا۔ اس گروہ میں قائد اعظم اور علامہ اقبال کے نام سرفہرست ہیں۔ چنانچہ جب یہ رپورٹ شائع ہوئی تو اگست ۱۹۲۸ء میں علامہ اقبال نے جو اس وقت شیخ لیگ کے جنرل سیکرٹری تھے اس رپورٹ پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ ”رپورٹ مرتب کرنے والے حضرات نے اپنے دلائل میں فرض کر لیا ہے کہ پنجاب اور بنگال کی مختلف اقوام اپنی اپنی قوم کے نمائندوں کے حق میں رائے دیں گی اس قیاس کی بنا پر پنجاب کے مسلمانوں کو تقیہ دلا یا گیا ہے کہ کونسل میں مسلمانوں کی اکثریت ہوگی۔ اگر ایسا ہی ہے تو جداگانہ طرز انتخاب کو کیوں منظور نہیں کیا جاتا۔ یا کم از کم نشستوں کی تخصیص کیوں نہیں کی جاتی۔ اصل امر یہ تھا کہ طرف تو جدوجہد کر رہے تھے پھر مسئلہ بالغوں کی رائے دہی کے متعلق ہے۔ ۲۰ سال کے مسلمان بالغوں کی تعداد تمام بالغ مردوں کے مقابلے میں ۵۴ فی صد ہے حالانکہ کل آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کا تناسب ۵۶ فی صد ہے۔ اس دونوں صدی خسارہ سے ہندوؤں اور سکھوں کے تناسب آبادی میں ۲ فی صدی کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ کل آبادی کے لحاظ سے

ان دونوں قوموں کو ۲ فیصدی نیابت کے حقوق حاصل ہونے چاہئیں لیکن اس طریق انتخاب سے انہیں ۲۴ فیصدی نیابت ملتی ہے۔ گویا باوجودت کی حد ۲۰ سال مقرر کر دینے سے پنجاب کے مسلمانوں کو ۲ فیصدی کا نقصان اور ہندوؤں اور سکھوں کو ۲ فیصدی کا فائدہ ہوتا ہے۔

۲۔ مسلمانوں کا بالغہ عورتوں کو تمام صوبہ کی بالغہ عورتوں میں ۵۵ فیصدی کی نسبت حاصل ہے۔ لیکن وہ مقابلہ غیر تعلیم یافتہ اور بے حد قدامت پرند ہیں۔ اس لئے عرصہ دراز تک ان کا پولنگ سٹیشن پر ووٹ دینے کے لئے جانا محال ہے۔ غیر مسلم خواتین مقابلہ زیادہ ترقی یافتہ ہیں۔ اس لئے وہ زیادہ تعداد میں رائے دینے جائیں گی۔ اس سے مسلمانوں کی نشستوں کی تعداد کو نقصان پہنچے گا۔

۳۔ ایک لاکھ کی آبادی کی طرف سے ایک نمائندہ مقرر کرنے سے پنجاب میں حلقہ جات انتخاب کی بھی اصلاح و تقسیم کرنی پڑے گی۔ اس سے بھی مسلمانوں کی نیابت کو نقصان پہنچے گا اور اکثریت سے اقلیت میں تبدیل ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ نہرو کمیٹی کے خیال میں مسلمانوں کو ۲۴ نشستیں مل جائیں لیکن اگر لاکھ کے پیچھے ایک نمائندہ کی تجویز قائم رہے تو پنجاب کی دو کروڑ چھ لاکھ کی آبادی سے ۲۰۰ ارکان کا انتخاب لازمی ہوگا۔ ان کے لئے اسی قدر حلقے بھی تجویز کئے جائیں گے۔ ظاہر ہے کہ حلقہ انتخاب کی زیادتی سے ان حلقوں میں کمی واقع ہو جائے گی جس میں مسلمان امیدواروں کے گھر ہونے کی توقع ہے۔

۴۔ نہرو رپورٹ میں سندھ کی علیحدگی تسلیم ضرور کی گئی ہے مگر وہ مشروط ہے۔ براہی مثال ہمارے سامنے موجود ہے۔ اس لئے میرے خیال میں اس قسم کی کوئی قید نہیں لگائی جائیے۔

۵۔ حقوق شہریت کے متعلق میرا خیال ہے کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ علی انتظام اعلیٰ ترین دماغوں کے ہاتھ میں ہونا چاہیے۔ لیکن ہندوستان کے حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے میری رائے ہے کہ قابلیت کا معیار مقرر کر دیا جائے تاکہ ہر ایک قوم کو انتظام ملک میں کافی حصہ مل سکے۔ فرقہ وارانہ رقابت اور دشمنی کے تمام ملکی موانع کو رفع کرنے کے لئے اس کی ضرورت ہے۔

آخر میں میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ملک کی جماعتیں اس رپورٹ کی طرف بوری توجہ دیں اور بھلے فرقہ وارانہ تنازعات میں اپنا وقت ضائع کرنے کے دستور اساسی سے متعلق کسی مستحسن سمجھوتے پر نہیں اسی پر ملک کی موجودہ نجات اور آئندہ عظمت کا انحصار ہے۔

ڈاکٹر شفاعت احمد خاں کی رائے

مشہور مسلمان رہنما اور صوبہ یوپی کی مجلس دستور ساز کے رکن ڈاکٹر شفاعت احمد خاں نے نہرو رپورٹ پر نہایت سخت تنقید کی اور اسے مسلمانوں کے لئے بہت نقصان دہ قرار دیا۔

انہوں نے اس رپورٹ پر تبصرہ کرتے ہوئے ایسوسی ایٹڈ پریس کو حسب ذیل بیان دیا۔
 ”میں دیانت کے ساتھ یہ کہنے پر مجبور ہوں کہ نہرو کمیٹی کی سفارشات سے جو توقعات وابستہ کی گئی تھیں وہ کمیٹی مذکور کی رپورٹ سے بڑی طرح پامال ہو گئی ہیں۔ تمام رپورٹ میں سنواری اصولوں اور قانون سازی کی مصطلحات کی تکمیل سے متعلق غیر مطمئن کن اعداد و کیفیات کے علاوہ جن پر ان زعمیانہ خیال کے ارکان نے سب سے زیادہ زور دیا ہے ایک فقرہ بھی ایسا نہیں جس میں مختلف ہندوستانی حلقوں اور مختلف مفادات سے بحث کی گئی ہو اور جو کسی بھی ذمہ دار جماعت یا ذمہ دار اشخاص کے لئے قابل تسلیم ہو۔ مسلمانوں کو جداگانہ حلقہ ہائے انتخابات اور جداگانہ نیابت سے محروم کیا گیا ہے اور صنعتی حیات، تعلیم، نظم و نسق اور اقلیتوں کے مفادات کے تحفظ کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ کمیٹی نے دانستہ اور عمدہ چھوڑ دیا ہے اور اپنی تمام تر توجہ صرف خود اختیاری حکومت کی خوبیوں پر مرکوز کر دی ہے۔ یہ رپورٹ ان ہی دستوری غلاموں کے قابل ہے جو اپنی سکیم میں منطقی محبت اور خیالی تکمیل سے انہی ہی محبت کرتے ہیں جنہی زیادہ کہ ان کو ان مسائل کو جس سے نااہلیت ہے جن سے ملک میں پھیل اور ابتری پھیلی ہوئی ہے۔ نہرو کمیٹی کی رپورٹ میرے لئے قطعیاً ناقابل تسلیم ہے اور میں صوبہ حیات متحدہ کے تمام مسلمانوں کو مشورہ دیتا ہوں کہ وہ اس سے بالکل محترز رہیں۔ میں نے اس سے زیادہ محل، ناقابل عمل، غیر مناسب اور مجھول دستاویز شاید ہی دیکھی ہو۔ کمیٹی کی یہ رپورٹ سامن کمیشن کے ساتھ اشتراک عمل کی سب سے بڑی دلیل ہے۔“

قائد اعظم اور نہرو رپورٹ

نہرو رپورٹ مرتب ضرور ہو گئی تھی اور مخالفین کے ساتھ ساتھ اس کے کچھ موافقین بھی تھے۔ بلکہ شاید موافقین زیادہ تھے لیکن ابھی اسے کسی متفقہ سیاسی دستاویز کی حیثیت حاصل نہیں ہوئی۔

تھی اس لئے ضروری تھا کہ ہندوستان کی تمام سیاسی جماعتیں متفقہ طور پر اس کی توثیق کریں۔ چنانچہ جیسا کہ قبل ازیں عرض کیا جا چکا ہے اس مقصد کے لئے دسمبر ۱۹۲۸ء میں ہندوستان کی تمام قابل ذکر سیاسی جماعتوں کا کلکتہ میں ایک اجلاس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ مسلم لیگ، کانگریس اور خلافت کمیشن سب کو پہلے اپنے اپنے الگ الگ اجلاسوں میں رپورٹ پر غور و خوض کرنا تھا اور پھر آل پارٹیز کنونشن میں یہ رپورٹ زیر بحث آئی تھی۔ کنونشن سے پہلے جب مسلم لیگ کا اجلاس منعقد ہوا تو مولانا شوکت علی نے صدارت کے لئے مولانا محمد علی جوہر کا نام پیش کیا۔ مگر قائد اعظم نے مولانا محمد علی کی بجائے راجہ صاحب محمود آباد سر علی محمد خاں کا نام تجویز کیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ مولانا محمد علی جوہر رپورٹ کے مخالف بلکہ سخت ترین مخالف تھے اور راجہ محمود آباد اسکے حامی تھے۔ قائد اعظم نہیں چاہتے تھے کہ رپورٹ کے ایک شدید مخالف رہنما کو مسلم لیگ کے اجلاس کا صدر منتخب کیا جائے۔ کیونکہ اس کی صدارت میں جو بھی کارروائی ہوگی اس سے کانگریسی رہنما بدک جائیں گے۔ قائد اعظم اس وقت تک ہندو مسلم اتحاد کے علمبردار تھے اور چاہتے تھے کہ یہ دونوں قومیں مل کر کوئی ایسا فارغ دلائیہ کار کریں جو ہندوستان کو آزادی کی منزل کے قریب لے آئے اس لئے انھوں نے ہر وہ رکاوٹ دور کرنے کی کوشش کی جو ہندو مسلم اتحاد میں مانع ہو سکتی تھی یہی وجہ ہے کہ انھوں نے رپورٹ کے ایک حامی کو مسلم لیگ کے اجلاس کا صدر منتخب کرایا تاکہ کانگریس اور مسلم لیگ میں اختلافات کی خلیج کو کم سے کم کیا جاسکے اور اسی لئے وہ اپنے چود نکات میں سے بعض نکات سے دستبردار تک ہونے کو آمادہ ہو گئے کہ شاید اسی طرح ہندو اور مسلمان متحدہ طور پر اپنی تجاویز سامنے پیش کر سکیں۔

مسلم لیگ کا اجلاس راجہ صاحب محمود آباد کی زیر صدارت شروع ہوا اور صدر جلسہ نے اپیل کی کہ رپورٹ منظور کر لی جائے اور حکومت سے درجہ اولیٰ آبادیات کا مطالبہ کیا جائے۔ انھوں نے فرمایا کہ جب تک دونوں قومیں تنگ نظری کے حصار سے باہر نہیں نکلیں گی اس وقت تک فرقہ دارانہ اختلافات کا مسئلہ حل نہیں ہو سکے گا۔ راجہ صاحب نے مرکزی اسمبلی میں مسلمانوں کی نشستوں کے تعین پر مسلم اکثریت کے صوبوں میں تناسب آبادی کے لحاظ سے نمائندگی اور اسی قسم کے دوسرے معاملات کے متعلق یہ رائے ظاہر فرمائی کہ ان امور کو باہمی گفت و شنید سے حل کیا جاسکتا ہے۔ خطبہ صدارت کے بعد مسٹر جی ایل نے اجلاس سے خطاب کیا۔ سب سے پہلے انھوں نے آل پارٹیز کنونشن میں حصہ لینے کے لئے مسلم لیگ وفد کے اراکین کے ناموں کا اعلان کیا۔ یہ وفد ۲۳ افراد پر مشتمل تھا جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) راجہ صاحب محمود آباد (۲) قائد اعظم محمد علی جناح (۳) ڈاکٹر سیف الدین کھلو (۴) مسٹر جی ایل

(۵) ڈاکٹر سید محمود (۶) مولانا ظفر علی خاں (۷) نواب زادہ لیاقت علی خاں (۸) چودھری خلیق الزماں (۹) مسٹر عبداللہ بریلوی (۱۰) ملک برکت علی (۱۱) مولوی عبدالحمید (۱۲) مولوی مجیب الرحمن (۱۳) مسٹر حسام الدین (۱۴) مولوی محمد اکرم خاں (۱۵) سیٹھ یعقوب حسن (۱۶) غازی عبدالرحمن (۱۷) مسٹر تصدق احمد خاں شیروانی (۱۸) مسٹر منظر علی (۱۹) شاہ محمد زبیر (۲۰) مسٹر عبدالکیم (۲۱) مسٹر محمد اسلم (۲۲) مسٹر ایم عزیز الحق (۲۳) مسٹر فیض نور علی۔
مسٹر چچا گل اور نرو پورٹ

اس کے بعد مسٹر چچا گل نے نرو پورٹ پر انہماک خیال کرنے کے علاوہ مسلم لیگی وفد کو اس کی ذمہ داریاں یاد دلاتے ہوئے کہا کہ :-

”ہمارے وفد کو چاہیے کہ نرو پورٹ کے کام پر کافی احتیاط سے غور و خوض کرے اور یہ سوچے کہ گزشتہ سال (دسمبر ۱۹۲۸ء) میں ہم نے جو مطالبات (قائد اعظم کے چودہ نکات) پیش کئے تھے وہ اس میں شامل کئے گئے ہیں یا نہیں؟ نیز نرو پورٹ نے جو مطالبات شامل کر لئے کافی سمجھا ہے وہ مسلمانوں کے نقطہ نظر سے سودمند ہیں یا نہیں؟ اور یہ کہ نرو پورٹ میں کہاں تک مسلمانوں کے حقوق کا خیال رکھا گیا ہے؟ نرو پورٹ نے پنجاب اور دیگر علاقوں کے مسلمانوں کے لئے شہر، بن مقرر نہیں کی ہیں۔ لہذا وفد کا یہ فرض ہے کہ اپنے اس خیال سے (کنونشن میں شریک مزدومین کو) آگاہ کرے کہ آیا یہ مسلمانوں کے لئے سودمند ہے یا مضرت دہاں ہے۔“

قائد اعظم آل پارٹیز کنونشن میں

آخر ۲۲ دسمبر ۱۹۲۸ء کو کلکتہ میں آل پارٹیز کنونشن شروع ہوا۔ غور و خوض کمیٹی نے اس کنونشن میں شرکت کرنے سے انکار کر دیا۔ البتہ مولانا محمد علی جوہر اپنی ذاتی حیثیت سے اس میں شریک ہوئے۔ انہوں نے نرو پورٹ کی بھجیاں اٹھا دیں۔ اور اس رپورٹ پر سب سے بڑا اعتراض کیا کہ اس میں آزادی کامل کی بجائے مزد و دستاں کو درجہ نواباویات دینے کی سفارش کی گئی ہے۔ مگر مولانا کی اس شدید مخالفت کی گئی کہ وہ اپنی تھریر جاری نہ رکھ سکے اور کنونشن سے واپس آؤٹ کر گئے۔ اس کے بعد پنجاب سے ملک برکت علی تقریر کرنے کے لئے اٹھے اور انہوں نے کنونشن سے مطالبہ کیا کہ اس اجتماع کو قائد اعظم کے چودہ نکات

نہرو رپورٹ میں شامل کر لینے چاہئیں۔ ان کی تقریر نہایت مؤثر اور مدلل تھی۔ ملک برکت علی کے بعد قائد اعظم نے کنونشن سے خطاب کیا۔ انہوں نے سب سے پہلے نہرو رپورٹ کی اس خامی کی طرف اشارہ کیا جس کے تحت فرقہ وارانہ مسئلہ کو نظر انداز کر دیا گیا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ سارے ملک کے لیے یہ نہایت نازک دور ہے۔ ان حالات میں بہت ضروری ہے کہ فرقہ وارانہ مسئلے کو حل کر لیا جائے۔ اقلیتوں کے حقوق کا مناسب انتظام کئے بغیر کوئی ملک نائنوہ ادارے قائم کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اکثریت کے نظام کی وجہ سے اقلیت کو ہر وقت اپنے مفادات کی طرف سے خطرہ رہتا ہے اس لئے میں کنونشن سے اپیل کرتا ہوں کہ میں نے نہرو رپورٹ میں جو ترمیم و اضافہ کیا ہے اسے قبول کر لیا جائے۔ اس کے بعد قائد اعظم نے اپنی تجاویز پیش کیں۔ نہرو رپورٹ میں مرکز و اسمبلی میں مسلمانوں کے لئے ۲۵ فیصد نشستیں مقرر کی گئی تھیں۔ قائد اعظم نے فرمایا کہ یہ تعداد بڑھا کر ۳۳ فیصد کر دی جائے۔ انہوں نے کہا کہ اس معاملے میں ہمارے تناسب آبادی کے علاوہ کچھ اور امور بھی مد نظر رکھے جائیں جن کی اہمیت اور صحت دورستی میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا۔

”نہرو رپورٹ کی شق (۱۳) الف میں سارے اختیارات صوبوں کی بجائے مرکز کو تفویض کر دینے کی سفارش کی گئی تھی۔ قائد اعظم نے اس شق پر اظہار خیال کرتے ہوئے تجویز پیش کی کہ آئندہ دستور وفاق طرز کا ہونا چاہیے جس میں صوبوں کو بھی اختیارات دیئے جائیں۔ نہرو رپورٹ کی شق (۱۳) الف کو منسوخ کر دیا جائے۔ کیونکہ یہ نہایت مبہوت رساں ہے۔ سندھ اور شمال مغربی علاقوں کی علیحدگی کے بارے میں نہرو رپورٹ میں جو دفعہ شامل کی گئی تھی اس پر اظہار خیال کرتے ہوئے قائد اعظم نے فرمایا کہ ہم نہرو رپورٹ کے واضعین کی اس رائے سے اتفاق نہیں کر سکتے کہ جب تک عام انتخابات کے بعد دستور نہ بن جائے اس وقت تک اس مسئلے کو زیر بحث نہ لایا جائے۔ انہوں نے مسلم حقوق پر اپنی رائے ظاہر کرتے ہوئے فرمایا کہ ایسے اہم امور کو نظر انداز کر دینے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ یہ مسائل قیامت تک زیر طاق لٹیاں بنے رہیں گے۔“

قائد اعظم کی اس تقریر کا منصف مزاج حاضرین پر نہایت گہرا اثر ہوا اور کانگریس کے مشہور رہنما سر تیج بہادر سپرو نے جو نہرو کمیٹی کے ممبر بھی تھے کھڑے ہو کر کنونشن سے اپیل کی کہ سٹر جناح کی تجاویز مان لی جائیں۔ انہوں نے فرمایا۔

قائد اعظم کی تجاویز اور سرسپرد

”ہم یہاں صرف ایک تمنائے کر آئے ہیں کہ جس طرح ہو آپس میں سمجھوتہ ہو جائے۔ اگر آپ اعداد و شمار کا تجزیہ کریں تو آپ کو معلوم ہو گا کہ نامزد ممبران سمیت مرکزی اسمبلی میں مسلمانوں کا تناسب ۲۷ فیصدی ہے اور مسٹر جناح ۳۳ فیصدی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ میں نہ جناب صدر کا غیر وفادار ہوں، نہ ہنر و پرورٹ کا۔ لیکن میں یہ محسوس کر رہا ہوں کہ اس مرحلے پر ہمیں مفاہمت سے اصرار نہیں کرنا چاہیے۔ میں اپنی ہر دلعزیزی کو خطرہ میں ڈال کر بھی یہ کہوں گا کہ ہر قیمت پر ہمیں سمجھوتہ کر لینا چاہیے۔ یہی اس کانفرنس کا مقصد ہے۔“

حضرات اسے یاد رکھئے نہ صرف آپ کے ہم وطن ہی نہیں سادہ دنیا کی نگاہیں آپ پر رہی ہوتی ہیں۔ اگر اس پنڈال سے آپ ناکام اٹھتے تو یہ ملک کے لئے بڑا نقصان و حادثہ ہو گا اور اس کی تلافی ایک عرصہ دراز تک نہ ہو سکے گی۔ میری رائے تو یہ ہے کہ مسٹر جناح کا مطالبہ کتنا ہی غیر مدلل اور غیر حلقی کیوں نہ ہو مگر مفاہمت کی خاطر اسے مان لینا چاہیے۔

آوازیں ————— نہیں نہیں !

سپرد — میں کہتا ہوں کہ اگر جناح ایک ضدی بچہ کا رد ادا کر رہا ہے، ایک دوسرے کی طرح ٹھک رہا ہے تو میں یہی کہوں گا کہ دے دو اسے جو کچھ مانگتا ہے، اور معاملہ ختم کرو۔ عملی سیاستدان ہونے کی حیثیت سے ہمارے فہم و فراست کا تقاضا یہی ہے کہ ہم ریاضی کے اعداد و شمار کے چکر میں نہ پڑیں اور خوش اسلوبی کے ساتھ جس طرح بھی ہو سکے معاملہ طے کر لیں۔“

سرسپرد کی اس تقریر پر سب سے زیادہ براہِ ذمہ مسٹر جیکر ہوئے اور انہوں نے کھڑے ہو کر قائد اعظم کے مطالبات کو نہ صرف غلط اور ناجائز قرار دیا بلکہ ان کی ناپائیدار حیثیت کو بھی چیلنج کر دیا۔ انہوں نے فرمایا کہ :-

”مجھے امید ہے کہ سرسپرد کی منانظر آمیز تقریر سے متاثر ہو کر آپ مسٹر جناح کے مطالبہ پر غور نہیں کریں گے۔ جو مسلم قوم کی ایک چھوٹی سی اقلیت کا ناپائیدار ہونیک حیثیت سے انہوں نے پیش کیا ہے۔ سب سے پہلے تو یہ دیکھئے کہ جناح صاحب مسلمانوں کی ناپائیدگی کو بھی

سکتے ہیں یا نہیں ؟ ہمارے ساتھ مولانا ابوالکلام، آزاد، ڈاکٹر انصاری، سر علی امام
 راجہ صاحب محمود آباد اور ڈاکٹر کچلو جیسے محب وطن مسلمان موجود ہیں۔ یہ سب حضرات
 ہندو پورٹ سے بالکل متفق ہیں۔ خود مسلم لیگ کے بہت سے ممبر ہندو پورٹ سے
 حامی ہیں۔ اب اگر مسٹر جناح کسی کی نائیدگی کرتے ہیں تو صرف چند لوگوں کی یہ بھی یاد
 رکھئے کہ مسٹر جناح کا مطالبہ مسلم قوم کا مطالبہ نہیں ہے۔ ایک بڑی تعداد مسلمانوں کی
 سر شیع کے ساتھ ہے جو مخلوط انتخاب کے مخالف ہیں۔ ایک دوسرا بڑا طبقہ مسلمانوں
 کا مسٹر فضل ابراہیم رحمۃ اللہ کے ساتھ ہے جو دہلی میں ایک مسلم کانفرنس زیرِ صدارت
 آغا خان، کر رہے ہیں۔ مسٹر جناح کا مطالبہ نہ مسلم قوم کا مطالبہ ہے نہ مسلم اکثریت کا۔
 قائد اعظم کی فیصلہ کن تقریر

مسٹر جیکر نے قائد اعظم کے متعلق جو غیر ذمہ دارانہ باتیں کہی تھیں اور جس قسم کا سب و لہجہ اختیار کیا تھا
 اس نے قائد اعظم کو مجبور کر دیا کہ اس تقریر کا مسکت جواب دیا جائے، چنانچہ وہ کھڑے ہوئے اور ایک
 ایسی تقریر کی جو ان کی سیاسی بصیرت اور خود اعتمادی کی نہ صرف ترجمان کر رہی تھی بلکہ نہایت فصیحانہ
 بھی تھی۔ انہوں نے فرمایا کہ :-

”میرے بارے میں میرے دوست مسٹر جیکر نے جو انداز اختیار کیا ہے، میں ویسا انداز اختیار
 نہیں کر سکتا۔ انہوں نے اپنی تقریر میں الٹی میٹم دیا ہے۔ ”سریج بہادر سپر کے خیالات
 کا ذکر کرتے ہوئے قائد اعظم نے فرمایا کہ :-

”میں جانتا ہوں کہ سریج بہادر سپر نے کس جذبہ سے اظہار خیال کیا ہے اور دیگر حضرات
 نے کیسا اظہار انداز اختیار کیا ہے۔ مسٹر جیکر اور دیگر حضرات کو میری اس رائے سے
 اتفاق کرنا ہی پڑے گا کہ آزادی کی جدوجہد میں شریک سرانگ اور جمہوری حکومت
 کی خواہش مند ہر قوم کو اقلیتوں کے مسائل سے دوچار ہونا ہی پڑتا ہے اور جب تک
 اقلیتوں کو اس امر کا یقین نہ ہو کہ انہیں حکومت اور اس کے آئین کی رو سے بہ طور ایک
 وحدت کے اپنے مفادات کا تحفظ حاصل ہوگا۔ اس وقت تک وہ کیوں ایسے زمین کی
 حمایت نہیں کر سکتیں قطع نظر اس سے کہ وہ آئین کیسا ہی قابلِ موند اور کہنے کو کتنا ہی مکمل

کیوں نہ ہو۔ اس سوال کا جواب کہ کون سا دستور کامیاب ثابت ہو گا یہی ہے کہ وہ دستور جس میں اقلیتوں کے حقوق محفوظ ہوں۔ ورنہ کوئی بھی دستور دیر پا اور کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اس کا نتیجہ سوائے اس کے اور کچھ نہ ہو گا کہ ملک انقلاب اور خانہ جنگی میں مبتلا ہو جائے۔۔۔ میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا آپ کو مسلم انڈیا کے اشتراک کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اکثریت کی خاطر اقلیتیں کسی قسم کی قربانی نہیں دے سکتیں۔ میں اپنی ترمیم کی منظوری پر اس لئے زور نہیں دے رہا کہ میں ایک ضد می بچہ ہوں یا ایسا بچہ ہوں جو بگڑا گیا ہو۔ میں نے جس بنیاد پر یہ مطالبات پیش کئے ہیں وہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے لیے یہی سب سے بہتر اور اصولی انصاف کا طریقہ ہے۔ ہم سب مادر وطن کے فرزند ہیں۔ اگر ہم ان معاملات پر متفق نہیں ہو سکتے تو ہمیں اختلافات ہی پر متفق ہو جانے چاہئے۔ مگر ہمیں ایک دوسرے سے اس طرح الگ ہونا چاہیے جیسے دو دوست ایک دوسرے سے جدا ہوتے ہیں۔

اشوس کہ قائد اعظم کی اس مدلل و موثر تقریر کا بھی کوئی نتیجہ نہ نکلا اور آل پارٹیز کنونشن نے جس پر کانگریس اور مہا سبھا چھائی ہوئی تھی۔ قائد اعظم کا ایک مطالبہ یا ایک ترمیم بھی منظور نہ کی۔ بلکہ ہندو رپورٹ کو من وعن قبول کر لیا۔ اس کنونشن میں مسٹر جیکر اور پنڈت موتی لال ہندو سے بھی زیادہ سرگرمی مسٹر گاندھی نے دکھائی۔ انہوں نے ہندو رپورٹ منظور کرانے اور قائد اعظم کی ترمیم رد کرانے میں سب سے نمایاں حصہ لیا۔ یہی نہیں بلکہ مسٹر گاندھی نے حکومت کو یہ بھی دی کہ اگر یہ متحدہ دستور ایک سال کے اندر اندر منظور کیا گیا تو کانگریس سول نافرمانی کی تحریک شروع کر دے گی۔ اور حکومت کا سارا نظام درہم برہم کر دیا جائے۔ قائد اعظم اس کنونشن سے یہ ظاہر ناکام اٹھ گئے۔ لیکن ہمارے خیال میں ان کی یہ ناکامی آئندہ کی کامیابیوں کا پیش خیمہ ثابت ہوئی اور انہوں نے اپنی تمام تر توجہ ہندو مسلم اتحاد کے مسئلہ سے ہٹا کر مسلمانان ہند کی تنظیم پر مرکوز کر دی۔ اس موقع پر انہوں نے جو الفاظ کہے تھے وہ الہامی نوعیت کے تھے اور ان کی صداقت بعد کے واقعات نے ثابت کر دی۔ کلکتہ کنونشن میں اپنی ترمیم کے رد ہو جانے کے بعد انہوں نے فرمایا کہ آج ہندو انڈیا اور مسلم انڈیا ایک دوسرے سے اس طرح جدا ہو گئے کہ پھر کبھی متحد نہیں ہو سکیں گے۔ اور اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ان دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کرنے کا کارنامہ کانگریس اور ہندو مہا سبھا نے سرانجام دیا۔ جس کی قیادت پنڈت موتی لال ہندو، مسٹر گاندھی اور مدین الحسن مالویہ

جیسے لیڈروں کے ہاتھ میں تھی۔

مسلم لیگ نے نہرو رپورٹ رد کر دی

اب تک قائد اعظم اور ان کی مسلم لیگ نہرو رپورٹ کے مقابلے میں متناظر رویہ اختیار کرنے کے حق میں تھی۔ ان کا خیال تھا کہ ہندوستانیوں کو ایک موقع مل رہا ہے۔ انہیں اپنے اختلافات دور کرنے کے اس سے فائدہ اٹھانا چاہیئے۔ اس سے وہ جلد بازی سے کام لینا نہیں چاہتے تھے اور ہر ممکن کوشش کر رہے تھے کہ مصالحت کی کوئی صورت نکل آئے۔ مگر جب کلکتہ کے آل پارٹیز کنونشن میں ان کی ساری کوششیں ناکام ہو گئیں تو ۱۲ مارچ ۱۹۴۷ء کو انہوں نے روشن تقریر دہلی میں آل انڈیا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس طلب کیا۔ قائد اعظم نے اس اجلاس کی صدارت کی۔ جلسہ میں متفقہ طور پر یہ قرارداد منظور کی گئی کہ:-

”ہندو مباسبحانے اعلان کر دیا ہے کہ اگر نہرو رپورٹ کے فرقہ وارانہ فیصلے سے ذرا سی بھی رد گردانی کی گئی تو وہ رپورٹ کی حمایت سے دستبردار ہو جائے گی۔ مسلم لیگ نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ غیر برہمن اور اچھوت بھی اس کے مخالف ہیں۔ چونکہ پنڈت نہرو نے مسلم لیگ کے مطالبات تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے لہذا مسلم لیگ بھی نہرو رپورٹ منظور کرنے سے قاصر ہے۔“

اس قرارداد میں یہ اعلان بھی کیا گیا کہ جب تک قائد اعظم کے جوہر نکات منظور نہیں کئے جائیں گے اس وقت تک مسلمانوں کے لئے کوئی دستور حکومت قابل قبول نہ ہوگا۔ اس قرارداد سے اتفاق کرنے والوں میں مولانا ابوالکلام آزاد، مفتی کفایت اللہ، مسٹر آصف علی، ڈاکٹر سیف الدین کچلا اور مسٹر تصدق احمد خاں شیردانی بھی شامل تھے اور حیرت انگیز بات یہ ہے کہ بعد کو یہ سب مسلم لیگ اور قائد اعظم سے باغی ہو کر کانگریس کے ترنگے کے نیچے جا کھڑے ہوئے۔

مسٹر گاندھی کی سول نافرمانی

مسلمانوں کی بدقسمتی سے ان میں کچھ ایسے لوگ بھی موجود تھے جن کا سیاسی ذہن تھیں ناقص تھا۔ ہم ان کی دیانت پر شبہ نہیں کرتے مگر یہ کہہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ انہوں نے اپنی قوم کے مفادات کو نظر انداز کر دیا۔ انہیں طویل عرصے تک کانگریس سے وابستہ رہنے کا موقع ملا۔ اس دوران میں انہیں نہایت تلخ تجربات ہوئے۔ انہوں نے کانگریس کی مسلم کش حکمت عملی کا بھی مشاہدہ کیا۔ مگر پھر بھی اس فرقہ پرست جماعت کے امن سے وابستہ رہے۔ حالانکہ قائد اعظم، مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی، مولانا حسرت موہانی اور مولانا ظفر علی خان جیسے کئے مسلمان رہنما کانگریس کی مسلم کش حکمت عملی سے دل برداشتہ ہو کر کانگریس سے غیر مشروط تعاون ختم کر چکے تھے۔ کچھ ایسے کانگریس نواز مسلمان سیاست دانوں کے تعاون اور کچھ اپنی مقبولیت کی بناء پر کانگریس نے نہرو رپورٹ کے مسئلے پر حکومت سے ٹھہرنے کا فیصلہ کر لیا۔ مسٹر گاندھی نے ایک سال تک انتظار کیا۔ ان کا خیال تھا کہ کانگریس کی طرف سے

سول نافرمانی کی جو دھمکی دی گئی ہے حکومت اس سے مرعوب ہو جائے گی اور ہندو رپورٹ منظور کر لے گی۔ مگر جب ایوان حکومت میں اس رپورٹ کی پذیرائی نہ ہوئی اور حکومت پر سٹر گاندھی اور کانگریس کی دھمکیوں کا کوئی اثر نہ ہوا تو دسمبر ۱۹۳۹ء کے اجلاس لاہور میں پنڈت موتی لال کے نرند پٹت جو اہر لال نے جو کارزار سیاست میں اپنے باپ کے جانشین بن چکے تھے اعلان کر دیا کہ چونکہ حکومت نے ہندو رپورٹ منظور نہیں کی اور الٹی میٹم کی مدت ختم ہو چکی ہے لہذا اب کانگریس سول نافرمانی کا آغاز کر دیگی اور اب درجہ نہ آبادیات کی بجائے آزادی کا لہر اٹھائے گا۔ مانتھ ۱۹۳۹ء میں سٹر گاندھی نے بھی کے ایک مقام ڈانڈی سے تحریک سول نافرمانی کا آغاز کیا۔ اس زمانے میں ملک خائے پر پندی تھی سٹر گاندھی بیٹی سے پیدل روانہ ہوئے۔ راستہ میں ہزاروں افراد ان کے ساتھ ملے گئے اور ڈانڈی پہنچ کر انہوں نے ناک بنانا شروع کر دیا۔ ایک ہفتہ تک ناک بناتے رہے اور حکومت یہ فائدہ دیکھتی رہی۔ آخر ایک ماہ کے بعد انہیں گرفتار کر لیا گیا۔ چونکہ یہ خالص ہندو تحریک تھی اور اس کا مقصد سولٹے اس کے اور کچھ نہ تھا کہ حکومت کو خوفزدہ کر کے ہندو رپورٹ منظور کرنے پر آمادہ کیا جائے جس کے نتیجہ میں ہندوستان پر ہندو راج قائم ہو جائے۔ اس نئے برصغیر کی تاریخ میں شاید پہلے بار مسلمانوں نے من حیث القوم کانگریس کا ساتھ نہیں دیا اور چند ہی ماہ بعد یہ تحریک بری طرح ناکام ہو گئی۔ ہندوستان کے تمام بڑے بڑے مسلمان رہنما نہ صرف خود اس تحریک سے الگ رہے بلکہ انہوں نے عام مسلمانوں کو بھی اس میں حصہ لینے سے روکا۔

مولانا شوکت علی اور سول نافرمانی

چنانچہ مولانا شوکت علی جو کسی زمانے میں کانگریس کی روح و رواں اور اس کا بہت بڑا ستون تھے اس تحریک کو مسلمانوں کے حق میں نہایت مہذب سمجھتے تھے۔ اس زمانے میں صوبہ سرحد کے ایک مسلمان یوسفی صاحب کے نام مولانا شوکت علی مرحوم کا یہ خط انتہا است میں شائع ہوا تھا جس میں انہوں نے سٹر گاندھی کی ذہنیت اور ان کی سیتہ گرہ کی بڑی عمدگی سے نقاب کشائی کی تھی۔ اس خط کا ایک اقتباس ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

”میں نے اپنی ذاتی رائے کا اظہار نہ کیا کہ سٹر گاندھی کی سیتہ گرہ کے بارے میں اظہار کر رہا ہے اور مسلمان اس کو پسند کرتے ہیں۔ بہت بہت حاجی مسلمانوں کو قوم سے بے اعتنائی کر رہے ہیں، ہماری بات تک سننا قبول نہیں کرتے۔ مسلمانوں کو ذلیل سمجھتے ہیں اور اس طرح ہیں ان کو بنا کر اپنا کام نکلوانے کی فکر میں ہیں تو ہم کیونکر ان کے ساتھ مل سکتے ہیں۔ مکمل آزادی کا ڈھونڈ صرف اس لئے کھڑا کیا گیا ہے کہ انگریزوں کو مرعوب کر کے ان کی مدد سے مسلمانوں کے لئے یہ ہندو رپورٹ بٹھوس دیں۔ ہم ایسے حالات میں ان کے فعل میں شرکت نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی مسلمان ایسی حالت کے باوجود ان (سٹر گاندھی) کے پیچھے ہوئے تو ہم بخیر ہیں کہ اس تکلیف دہ نظارے کو انہیں درخ موش رہیں۔ میں جانتا ہوں کہ ڈاکٹر انصاری، پروفیسر خلیق الزماں اور سٹر شیردانی وغیرہ کی طرح یہ بھی جلد سمجھ جائیں گے۔“

مولانا شوکت علی کے اس خط سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح ظاہر ہو جاتی ہے کہ مسٹر گاندھی اور کانگریس مسلمانوں کو فریب دے رہے تھے۔ نہر درپورٹ کی منظوری اور سول نافرمانی کی تحریک برصغیر کے مسلمانوں کے ساتھ مزید غداری تھی اور مسلمان رہنماؤں کی اکثریت پر کانگریس اور مسٹر گاندھی کا فریب کھل چکا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ قائد اعظم، مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی، مولانا ظفر علی خان، مولانا حسرت موہانی، چوہدری ظلیق، لڑیاں اور شعیب قریشی بہت سے دوسرے مسلمانوں کے ساتھ کانگریس سے الگ ہو گئے۔ چنانچہ محمد علی جوہر نے جن کی سیاسی زندگی کا بہت بڑا حصہ کانگریس کی خدمت میں گزرا۔ جنہوں نے مسٹر گاندھی کو ہندو اور مسلمانوں دونوں کا لیڈر بنا کر عزت و مقبولیت کی معراج پر پہنچایا۔ جن کی شرکت سے کانگریس کو مسلمانوں میں حیرت انگیز مقبولیت حاصل ہوئی۔ — ہاں انہی مولانا جوہر کو ہندو رپورٹ اور کانگریس کی مسلم اتحاد پالیسی سے دلی برداشتہ ہو کر کہنا پڑا کہ —

مولانا محمد علی جوہر اور سول نافرمانی

”سول نافرمانی کے متعلق مسلمانوں کے رویہ کی وضاحت جمعیت خلافت کی مجلس عاملہ کے بیان سے بخوبی ہوتی ہے اور اگر صرف یہی دیکھا جائے کہ مسلمانوں نے من حیث القوم اس تحریک سے علیحدگی اختیار کر لی ہے تو ان کا رویہ بالکل واضح ہو جاتا ہے۔ خوش قسمتی سے کسی مسلمان رہنما نے اپنے مسلمان بھائیوں کو گاندھی جی کے ساتھ شامل ہونے کو نہیں کہا۔ چند افراد جنہوں نے کسی قدر اکتہ حاصل کر لیا ہے ان کے ساتھ ہیں لیکن وہ وہی ہیں جو صرف اپنی بڑائی کے لئے بیتاب ہیں۔ — جمعیت خلافت کے بیان میں ہم نے لکھا ہے کہ مسئلہ ہندو مسلم کا حل کرنا کسی قدر ضروری ہے۔ — بنیاد اس کے مسلمان اس مہم مسٹر گاندھی کی سول نافرمانی میں ہرگز شامل نہیں ہوں گے۔ — یہ ظاہر یہ قمار بازی کا ایک کھیل ہے جو گاندھی جی اور حکومت کھیل رہے ہیں اور یہ ظاہر دونوں کوشش کر رہے ہیں کہ اپنا بہترین داؤ لگا دیں۔ گاندھی مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرنے سے انکار کرتے ہیں اور حکومت اپنے تشدد سے اس موقع کو ضائع کر رہی ہے۔ — مولانا محمد علی جوہر کی رائے بالکل درست ثابت ہوئی۔ سول نافرمانی کی تحریک واقعی قمار بازی کا ایک کھیل تھا۔ اس کھیل میں مسلمانوں نے من حیث القوم حصہ نہیں لیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ کانگریس بازی پر کئی تمام بڑے بڑے کانگریسی لیڈر گرفتار کر لئے گئے۔ حکومت نے اس تحریک کو نہایت سہی سے چلی یا بات چال مٹا دی ہیں۔ نہ نہر درپورٹ منظور ہوئی اور نہ آزادی کامل کے مطالبے کو پذیرائی نصیب ہوئی۔“

دونوں مسلم لیگوں کا اتحاد

قائد اعظم کے چودہ نکات کی منظورسی کانفرنس کے اجلاس میں ہندو پورٹ کی منظوری اور مسٹر گاندھی کی سول نافرمانی کی تحریک نے حساس اور باجمیت مسلمان رہنماؤں کی آنکھیں کھول دیں اور انہوں نے محسوس کر لیا کہ وہ تاریخ کے ایک نازک موڑ پر کھڑے ہیں جہاں ذرا سی غفلت ساری قوم کو تباہی کے عمیق غار میں گرا دے گی۔ چنانچہ قائد اعظم کی کوششوں سے شفیق لیگ اور جناح لیگ کو متحد کرنے کا انقلابی قدم اٹھایا گیا۔ جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ بعض غلط فہمیوں کی وجہ سے آل انڈیا مسلم لیگ دو گروہوں میں تقسیم ہو گئی تھی۔ یہ ایسی صورت حال تھی جو مسلم لیگ کی تنظیم اور برصغیر کے مسلمانوں کے اتحاد کے لئے سخت نقصان کا موجب تھی۔ ملت کا درد رکھنے والے باشندوں کو مسلم لیگ کے اس افتراق پر سخت رنجیدہ تھے مگر کچھ طرفین کے نقطہ ہائے نگاہ کا اختلاف اور کچھ غیروں کی ریشہ دوانیاں لیگ کے دونوں دھڑوں کو ایک دوسرے سے منہ میں رکاوٹ بن رہی تھیں۔ آخر قائد اعظم نے اپنے وقار کی پروا نہ کرتے ہوئے شفیق مسلم لیگ کے ارلین کو دہلی میں مدعو کیا جہاں مسلم لیگ کے اجلاس میں لیگ کی دونوں شاخوں کے اتحاد کا اعلان کر دیا گیا۔ لیگ کا باضابطہ اجلاس ہونے سے قبل جناح لیگ اور شفیق لیگ کے رہنماؤں نے باہم تبادلہ خیال کیا اور یہ فیصلہ ہوا کہ قائد اعظم آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی ۳۱ دسمبر ۱۹۴۷ء کی منظور شدہ تجاویز منظور کر لیں۔ یہ تجاویز سر شفیق اور ان کے ہم فواہرات نے مسلم کانفرنس میں پاس کرائی تھیں اور ان میں کم و بیش وہی مطالبات شامل کئے گئے تھے جو قائد اعظم چودہ نکات نامہ سے دسمبر ۱۹۲۹ء میں منظور کئے گئے تھے۔ چنانچہ قائد اعظم نے سر شفیق کا یہ مطالبہ منظور کر لیا۔ اس کے بعد ۸ فروری ۱۹۴۸ء کی سرپہر کو آل انڈیا مسلم لیگ کی کونسل کا اجلاس قائد اعظم کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ اس میں ہندوستان کے ہر صوبے سے بہت بڑی تعداد میں مسلمان اکابر شریک ہوئے۔ یہ اجلاس دراصل مسلم لیگ کی نشاۃ ثانیہ کی طرف ایک اہم اور تعمیری قدم تھا۔

قائد اعظم کے کرسی صدارت پر بیٹھتے ہی اعلان کیا گیا کہ دونوں مسلم لیگیں پھر متحد ہو گئی ہیں۔ سر شفیق نے اس اعلان کی تائید کی اور اس کے بعد قائد اعظم اور سر شفیق اسٹیج پر ایک دوسرے سے بغل گیر ہوئے۔ یہ منظر بڑا روح پور اور رقت انگیز تھا۔ ہر طرف تالیوں کی گونج سنائی دے رہی تھی اور دو بچھڑے ہوئے رفیق اور مسلم مفادات کے نگہبان ایک دوسرے کے گلے لگے کھڑے تھے۔

گول میز کانفرنس

سائن کمیشن کے ہندوستان سے واپس جانے کے بعد ملک کے حالات کا نقشہ تھا وہ گذشتہ صفحات میں پیش کیا جا چکا ہے۔ مسلم لیگ اور ہندوستان کے منصف مزاج رہنما چاہتے تھے کہ حکومت سے کوئی اُبر و مندانہ معاہدہ ہو جائے۔ اس کے ساتھ ساتھ ہندو مسلم مسئلہ کا بھی کوئی مناسب حل ملے۔ مگر کانگریس اور مہا سبھا نے ان کوششوں کو ناکام بنا دیا۔ اور کانگریس اور حکومت کے مابین تصادم شروع ہو گیا۔ مسلمان گورنر اس تصادم میں کانگریس کے ساتھ شریک نہیں ہونے۔ مگر انہیں خاص طور پر قائد اعظم مولانا محمد علی جوہر اور علامہ اقبال کو ان حالات پر تشویش ضرور تھی اور وہ چاہتے تھے کہ ہندو اور انگریز دونوں حالات کی نزاکت کا احساس کریں۔ چنانچہ اسی جذبہ کے تحت قائد اعظم نے انگلستان کے اس وقت کے وزیر اعظم مسٹر رینزے میکڈونلڈ کے نام ۱۹۴۹ء ۱۹ جون ۱۹۴۹ء کو ایک خط لکھا جس میں انہیں تحریر کیا کہ سائن کمیشن کی رپورٹ پر کوئی فیصلہ کرنے سے قبل مسلمانوں کے مطالبات اور ان کے موقف پر ٹھنڈے دل سے غور کر لیا جائے۔ قائد اعظم نے اپنے اس خط میں سائن کمیشن کی ہیئت ترکیبی پر بھی اعتراض کیا اور لکھا کہ اس کے ارکان میں ہندوستانیوں کی عدم شرکت اور اس کے کاموں میں شروع سے آخر تک ہندوستان کے نمائندہ رہنماؤں کے عدم تعاون سے اس کی رپورٹ نہایت غیر موثر اور بیکار ہو کر رہ گئی ہے۔

اس سلسلے میں قائد اعظم نے وزیر اعظم میکڈونلڈ کو اپنی تجویز پیش کرتے ہوئے لکھا کہ حکومت اس رپورٹ کو منظور کرنے سے قبل ہندوستان کے نمائندوں کو لندن میں مدعو کرے جو سر جوڈ کر بیٹھیں اور ایسا حل تلاش کریں جو ہندوستان کے عوام کے لئے قابل قبول ہو۔ اگر وزیر اعظم اس قسم کا دعوت نامہ بھیجیں تو مجھے یقین ہے کہ اسے ہندوستان کے سیاسی رہنما منظور کریں گے۔

قائد اعظم کے اس خط کا برطانوی وزیر اعظم پر نہایت اچھا اثر ہوا اور ہندوستان کے دائرے لارڈ اردن نے اعلان کیا کہ برطانوی حکومت ہندوستان کو درجہ نو آبادت کے حقوق دینا چاہتی ہے۔ اس اعلان میں یہ خوشخبری بھی سنائی گئی کہ عنقریب برطانوی ہند اور ہندوستانی ریاستوں کے نمائندوں کی ایک کانفرنس منعقد کی جائے گی۔ جن سے گفتگو کے بعد اس مسئلے کا قابل قبول حل نکالنے کی کوشش کی جائے گی۔

قائد اعظم نے وائسرائے کے اس بیان کا غیر مقدم کیا اور اس سلسلے میں ایک بیان بھی جاری کیا جس پر ایم آر بنسید چن لال سیتل داس اور سر سردھنی نائیڈو کے بھی دستخط تھے۔

ادھر تو قائد اعظم ہندوستان کو آزادی کی منزل کی طرف لے جانے میں کوشاں تھے اور ادھر سر سردھنی نائیڈو کو تباہی، فرقہ وارانہ منافرت اور اپنی ہٹ دھرمی کی آگ میں جھونک رہے تھے۔ چنانچہ دلی میں کانگریس کا اجلاس منعقد ہوا۔ جس میں کانگریسی رہنماؤں نے گول میز کانفرنس میں شرکت کے لئے یہ شرط لگا دی کہ اس کانفرنس میں چین نمائندوں کو مدعو کیا جائے ان کی اکثریت کانگریسی نمائندوں پر مشتمل ہو۔ دوسرے یہ کہ گول میز کانفرنس کے انعقاد سے قبل حکومت اعلان کر دے کہ وہ ہندوستان کو درجہ نوآبادیات دے گی۔ حالانکہ وائسرائے پہلے ہی اعلان کر چکے تھے کہ حکومت نے ہندوستان کو درجہ نوآبادیات دینے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ اس صورت میں کانگریس کی طرف سے اس شرط کا مقصد سوائے اس کے اور کیا ہو سکتا تھا کہ وہ ہونگا کر شہیدوں میں شامل ہونا چاہتی تھی اور دنیا کو یہ دکھانا چاہتی تھی کہ ہندوستان کو درجہ نوآبادیات دلانے کا کارنامہ کانگریس نے سرانجام دیا ہے۔ چونکہ کانفرنس میں شرکت کے لئے پیشگی شرائط حکومت برطانیہ کے لئے قابل قبول نہیں ہو سکتی تھیں اس لئے گان غالب یہی تھا کہ حکومت یہ شرط رد کر دیتی۔ اس طرح کانفرنس خود بخود ناکام ہو جاتی اور کانگریس پابہتی بھی رہی تھی۔ غرض یہ کہ حکومت نے کانگریس کے غیر معقول مطالبات کے پیش نظر اسے نظر انداز کر کے باقی جماعتوں کے رہنماؤں کے نام دعوت نامے جاری کر دیئے۔

گول میز کانفرنس کے شرکار۔

ان نمائندوں میں چار قسم کے لوگ شامل تھے۔ اول ہندوستانی ریاستوں کے مسلم نمائندے۔ دوم ہندوستانی ریاستوں کے غیر مسلم نمائندے۔ سوم برطانوی ہند کے مسلم نمائندے۔ چہاں ہم برطانوی ہند کے غیر مسلم نمائندے۔ ہندوستانی ریاستوں کے جن غیر مسلم نمائندوں کو مدعو کیا گیا ان میں ہڑپائی نس ہراجہ اور ہراجہ ہڑودہ، ہراجہ بیکانیر، ہراجہ ناہنچل، ہراجہ کشمیر، ہراجہ نوانگر، ہراجہ پٹیلہ، ہراجہ ریوا، اول شفی، مسٹر پرجا سنگھ قنبرا، منو بھائی ہستہ اور کرنل این جیکس شامل تھے۔ ہندوستانی ریاستوں کے جن مسلم نمائندوں کو مدعو کیا گیا ان میں ہڑپائی نس نواب صاحب بھوپال، سردار صاحب جٹراہ، سلطان احمد خان، نواب سر اکبر حیدری اور دیوان سر مرزا اسماعیل شامل تھے۔ برطانوی ہند کے جن مسلم نمائندوں کو مدعو کیا گیا ان میں ہڑپائی نس سر آغا خاں، مسٹر محمد علی جناح (بمبئی)، مولانا محمد علی جوہر (دیوبند)، شریف (پنجاب)، نواب سر عبد القیوم خان (سرحد)، سر شاہنواز خاں (سندھ)، سر غلام مرتضیٰ خاں (بھٹو سندھ)، سر فضل الحق (بنگلہ)، مسٹر ایچ غزنوی (بنگلہ)، خان بہادر بلایت حسین (دیوبند)، نواب صاحب پختیاری (دیوبند)، بیگم شاہنوازہ (پنجاب)، کپتان راجہ شیر محمد خان (ڈیپٹی پنجاب)، سر سید سلطان احمد (بہار)، چوہدری محمد ظفر اللہ خان (پنجاب) شامل تھے۔

برطانوی ہند کے جن غیر مسلم نمایندوں کو مدعو کیا گیا ان میں سر سی پی راماسوامی آئر، ڈاکٹر بی۔ آر۔ آر۔ ایس۔ کرم، مسٹر یو۔ پی۔ اے، سری پت چندر ادھر بدوا، مسٹر جے این باسو، سر ہر پٹ کار، دیوان چین لال، سی وی چندر امنی، مہاراج اھیراج درجنگ، مسٹر او۔ ڈی گلینول، مسٹر ایم ایم ارون چانگ، کرنل گڈنی، مسٹر ایم آر جیکرز، سر کاؤس جی، جہانگیر جی، مسٹر ٹی۔ اے۔ گون جونز، رائے بہادر سر پاپٹیا کملی، آئر ہیل سر جی ستر۔ ڈاکٹر جی سی موہنجے۔ دیوان بہادر کے اے راماسوامی مدلیار، دیوان بہادر راجہ نرنیدر ناتھ، مسٹر نرنیدر ناتھ لا، راؤ بہادر رائے ٹی پلیر سریان، راجہ کرشنا چندر آف پرلاکی مہیدی، سر رائے پی پیٹرو، دیوان بہادر رام چندر راؤ، سر دا۔ سینورن سنگھ، سر تیج بہادر سپرور رائٹ آئر ہیل سر نیاس شاستری، سر چین لال ستیلو، سر فیروز شاہ سیٹھ، راؤ بہادر شری نیاس۔ مسٹر سیرائن، بیگم وزیر علی مدراس، آئر ہیل مسٹر ایس ڈی تپے، مسٹر یو۔ وننگ تھن، سردار صاحب سردار اہل سنگھ اور مسٹر سی ڈی شامل تھے۔

گول میز کانفرنس اور قائد اعظم

۱۲ نومبر ۱۹۳۰ء کو دارالامرا کی رائٹ گیلری میں شہنشاہ برطانیہ نے اس گول میز کانفرنس کا افتتاح کیا۔ انگلستان کے وزیر اعظم رمینرے میکڈونلڈ کانفرنس کے چیرمین منتخب کئے گئے، اس کے بعد رسمی تقریریں ہوئیں۔ اور ۲۰ نومبر سے کانفرنس کے باقاعدہ اجلاس شروع ہوئے۔ ان اجلاسوں میں قائد اعظم نے مسلم قوم کا نقطہ نظر جس بے خوفی، جرأت اور قابلیت سے پیش کیا۔ اس پر خود برطانوی مدیرین اور برطانوی اخبارات نے انہیں خراج تحسین ادا کیا۔ قائد اعظم نے اپنی تقریر میں حکومت برطانیہ کی وعدہ خلافیوں اور عوامی پرستہ تنقید کی اور برطانوی وزیر اعظم کو مخاطب کرتے ہوئے کہا آپ اس وقت تک کوئی آمین مرتب کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکتے جب تک اس میں اہل ہند کے حقوق اور مفادات کی کافی حفاظت کا انتظام نہ کیا گیا ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ کو سب سے پہلے ہندوستان کی اقلیتوں کے مسئلے پر غور و خوض کرنا ہوگا اور آپ کا بنایا ہوا کوئی ایسا دستور اقلیتوں کے لئے قابل قبول نہ ہوگا جس میں ان کا تعاون حاصل نہ کیا گیا ہو۔ مسلمانوں کے کچھ مطالبات ہیں اور وہ اپنے حقوق طلب کرتے ہیں۔

۱۵ جنوری ۱۹۳۱ء کو وفاقی حکومت پر غور کرنے کے لئے کمیٹی نے بحث کا آغاز کیا۔ اس موقع پر قائد اعظم نے نہ صرف مسلمانوں کے مطالبات پیش کئے بلکہ جملہ اہل ہند کے حقوق کی وکالت کرتے ہوئے گورنر جنرل کے ان اختیارات پر سخت تنقید کی جن کے تحت اسے قانون بنانے کا اختیار دیا جا رہا ہے۔ قائد اعظم نے فرمایا کہ گورنر جنرل کو یہ اختیار صرف حالت جنگ یا ہد امنی کے زمانے میں تو دیا جاسکتا ہے۔ عام حالات میں یہ اختیار مجلس قانون ساز کے منتخب ممبروں کے پاس رہنا چاہیے۔ اسی طرح ملی معاملات

میں گورنر جنرل کی مداخلت کی دفعہ پر بھی قائد اعظم نے سخت اعتراض کیا اور فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ ہم پر اعتماد نہیں کرتے اور ہمیں شک و شبہ کی نظر سے دیکھتے ہیں۔

ہندوؤں کا طرز عمل

ادھر قائد اعظم اور سر آغا خاں شب و روز اس کوشش میں مصروف تھے کہ کسی طرح ہندوستان کے سیاسی مسائل کا حل نکل آئے اور یہ کانفرنس ناکام نہ ہو، مگر ادھر ہندو جن میں اکثریت مہاسبھائی ارکان کی تھی۔ اپنی ضد پراڑ سے ہوئے تھے اور ہندو مسلم مسئلے کی طرف آنے کا نام نہ لیتے تھے۔ ان کے ذہن میں ایک ہی تشخیل تھی کہ مسلمانوں کے مطالبات نظر انداز کر دیئے جائیں اور حکومت ایک ایسے دستور پر رضامند ہو جائے جس کے انفاق کے بعد ہندوستان پر ہندوؤں کی بالادستی قائم ہو جائے۔ کانفرنس کو ناکامی سے بچانے کے لیے قائد اعظم، سر آغا خاں، اور مولانا محمد علی جوہر مسلمانوں اور خصوصاً مسلم لیگ کے بنیادی مطالبات یعنی جداگانہ انتخاب سے بھی دست بردار ہونے پر بھی رضامند ہو گئے اور تناسب آبادی کی بنیاد پر نمائندگی پر بھی رضامندی ظاہر کر دی۔ مگر اس قربانی کے باوجود بھی ہندو اراکین نے مصالحتانہ اسپرٹ اور روادارانہ جذبہ کا مظاہرہ نہ کیا۔ چنانچہ بمبئی کے ایک کانگریسی اخبار کے نامہ نگار مقیم لندن نے گول میز کانفرنس پر تبصرہ کرتے ہوئے جو خیر نامہ اپنے اخبار کو بھیجا تھا وہ ہندو نمائندوں کی روش کی نہایت عمدہ عکاسی کرتا ہے۔ نامہ نگار نے لکھا تھا۔

”مسلم نمائندے مخلوط طریق انتخاب قبول کرنے پر آمادہ ہو گئے ہیں۔ وہ آبادی کے تناسب کے اعتبار سے نمائندگی کا اصول بھی مان رہے ہیں مگر ان کی طرف سے صرف ایک شرط پیش کی جا رہی ہے۔ کہ سندھ کو بمبئی سے الگ کر کے ایک مستقل صوبہ بنادیا جائے اور علاقہ سرحد میں دوسرے صوبوں کے مساوی اصلاحات نافذ کر دی جائیں۔ ان کے علاوہ وہ اپنے باقی مطالبات پر زور نہیں دے رہے ہیں۔ انہوں نے مسٹر جناح اور سر آغا خاں کی تحریک پر درجہ نوا آبادت پر بھی اتفاق کر لیا ہے۔ البتہ مہاسبھائی نمائندوں کا رویہ نہایت معاندانہ ہے۔ باقی ہندو نمائندے مصالحت پر آمادہ ہیں۔ مگر مسٹر جیکر (جو کانگریس اور مہاسبھادوں کی نمائندگی کرتے تھے) کی روش نے فضا کو خراب کر دیا ہے اور نمائندوں میں اتفاق نہیں ہو رہا۔“

اس طرح ہندو مہاسبھائی تنگ نظری اور متعصبانہ طرز عمل کی وجہ سے ہندوستانی نمائندے حکومت برطانیہ کے سامنے کوئی مکمل لائحہ عمل پیش نہ کر سکے اور ۱۵ جنوری ۱۹۳۱ء کو پہلی گول میز کانفرنس ناکامی پر ختم ہو گئی۔

دوسری گول میز کانفرنس

پہلی گول میز کانفرنس کے اختتام کا اعلان کرتے ہوئے کانفرنس کے چیئرمین مسٹر ریمز نے میڈیٹو ملٹ نے اپنی تقریر میں اس موقع کا اظہار کیا کہ ہندوستانی مندوب اس کام کو آگے بڑھانے کی کوشش جاری رکھیں گے جو کانفرنس اب تک انجام دے چکی ہے۔ انہوں نے یہ بھی اعلان کیا کہ ایسا لاکھ عمل تیار کرنے کی کوشش جاری رکھنی چاہیئے جو مسلمانوں، سکھوں، پست ذاتوں اور دوسری اقلیتوں کے لئے بھی قابل قبول ہو اور اس میں ان کے حقوق کے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہو۔ چنانچہ کانفرنس کے بعض مندوبین خصوصاً قائد اعظم، سر آغا خاں، سر راج بہادر سپرو اور مسٹر شامسٹری نے کوشش کی کہ ہندو اور مسلمان کسی ایسے فارمولے پر متحد ہو جائیں جس سے ہندوستان کے سیاسی مسئلے کا حل نکل آئے اور اقلیتیں بھی مطمئن ہو جائیں۔ قائد اعظم دفاعی طرز حکومت کے مخالف تھے مگر ہندوستان کے وسیع تر مفاد کے پیش نظر سر آغا خاں کی تحریک و متعین پر وہ اس کے حامی بن گئے اور سر آغا خاں کا بیان ہے کہ اس کے بعد جتنی طاقتیں ہوئیں ان سب میں قائد اعظم نے مسلم مندوبین کے ساتھ ہمیشہ تعاون کیا۔

مسٹر گاندھی کی روش

اس دوران میں مسٹر گاندھی اور حکومت کے درمیان سمجھوتہ ہو گیا جو اردن پکیٹ کے نام سے مشہور ہوا۔ اس کے بعد حکومت نے دوسری گول میز کانفرنس کا اعلان کیا اور اس میں کانگریسی نمائندوں کو بھی شرکت کی دعوت دی۔ مسٹر گاندھی کے لندن پہنچنے کے بعد سیاسی سرگرمیوں میں اضافہ ہو گیا۔ مگر ان کے لندن آنے سے سیاسی مسائل حل ہونے کی بجائے اور الجھ گئے اور انہوں نے وہی طرز عمل اختیار کیا جو ایک کمرے کٹر مہاسبھائی اختیار کر سکتا تھا۔ ۲۸ ستمبر ۱۹۴۷ء کو ایک کانفرنس منعقد ہوئی جس میں اقلیتوں کا مسئلہ زیر بحث آیا۔ اس کانفرنس کا حال بیان کرتے ہوئے سر آغا خاں لکھتے ہیں کہ :-

”اس گفت و شنید کا کوئی فائدہ نہ ہوا کیونکہ گاندھی جی نے ابتدا ہی میں یہ تجویز پیش کی کہ اقلیتوں کے متعلق فی الحال کانفرنس ملتوی کر دی جائے کیونکہ میں آغا خاں اور مسٹر جناح سے تبادلہ خیال میں معروف ہوں۔ یہ تبادلہ خیال میری (آغا خاں کی) قیام گاہ پر جاری رہا۔ میں بطور میزبان ان اجلاسوں کی صدارت کرتا۔ ایک طرف مسٹر جناح اور سر شیخ بیٹھے ہوتے اور دوسری طرف گاندھی جی۔ اکثر و بیشتر مسٹر جناح ہی تقریر کرتے۔ کانگریسی کی ایک ہی ضد تھی۔ یعنی ایک قومی

نظریہ جو ہمارے خیال میں تاریخی طور سے کوئی وزن نہیں رکھتا تھا۔ ۱۷

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مسٹر گاندھی نے گول میز کانفرنس میں شریک ہونے کے بعد سب سے زیادہ جس امر کی کوشش کی وہ یہ تھا کہ اقلیتوں کا مسئلہ زیر بحث نہ ہی نہ پلٹے۔ ان کا خیال تھا کہ "اس مسئلے پر اس وقت گفتگو جو جب ہندوستان کے سیاسی مستقبل کا فیصلہ ہو جائے، مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں نے اسے ماننے سے انکار کر دیا۔ اب گاندھی جن نے فرمایا کہ اگر فرقہ وارانہ مسئلہ زیر بحث لانا ہی ہے تو ڈاکٹر انصاری کو دہلی سے لندن بلوائوں میں بغیر ان کے مشورے کے کچھ نہیں کر سکتا۔ یہ مضمک خیر تجویز ظاہر ہے کہ قطعاً ناممکن العمل تھی۔ اب گاندھی جن نے فرمایا کہ کانگریس ہندوستان کی واحد نمائندہ جماعت ہے۔ پہلے اسے مانو پھر باب سنجہ کروں گا۔ اسے نہ حکومت مان سکتی تھی نہ دوسری سیاسی جماعتیں۔ لہذا گاندھی جن نے فرمایا پھر میرا یہاں ٹھہرنا بیکار ہے اور ہندوستان واپس آنے کی تیاریاں کر لے سکے۔

فرقہ وارانہ مسئلہ کو جس قدر ٹانے کی کوشش کی گئی، اتنا ہی وہ سخت و سنگین بنتا چلا گیا۔ آخر میں گاندھی جن نے ایک شرط مسلمانوں کے سامنے پیش کی کہ وہ اپنے مطالبات (مسٹر جناح) کے چودہ نکات کی تصدیق ڈاکٹر انصاری اور دوسرے نیشنلسٹ مسلمانوں سے کرائیں اور سکھوں کو راضی کریں کہ وہ پنجاب میں زیادہ مراعات نہ مانیں۔ مسلمانوں نے ان دو دنوں باتوں کے ماننے سے انکار کر دیا کیونکہ ڈاکٹر انصاری مرحوم غیر متعصب طور پر کانگریس کے ساتھ تھے وہ مسلمانوں کے مطالبات میں سے ایک مطالبے کے بھی حامی نہ تھے۔ یہی حال ان کے نیشنلسٹ رفقاء کا تھا۔ رہے سکھ تو وہ اپنے حقوق سے کہیں زیادہ مراعات طلب کر رہے تھے۔ مسلمان انہیں ضرورت سے زیادہ رعایتیں دے کر خود تو اقلیت نہیں بن سکتے تھے۔

گول میز کانفرنس نے ایک "مجلس اقلیت" بنائی تھی۔ جو فرقہ وارانہ مسئلہ کے حل کے لئے قائم کی گئی تھی۔ لیکن وہ بھی ناکام رہی۔ آخر کار گاندھی جن کے مشورے اور مسٹر نائیڈو کی تائید سے پنڈت مدن موہن مالوی اور بعض دوسرے ہندو لیڈروں نے وزیراعظم مسٹر میکڈونلڈ سے درخواست کی کہ وہ ثالث بن کر تصفیہ کر دیں مگر مسٹر جیلج نے مسلمانوں کی طرف سے اس ثالثی کے ماننے سے قطعاً انکار کر دیا۔ ۱۸

مجلس اقلیت کا اجلاس ۱۸ اکتوبر کو منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں مسٹر گاندھی نے یہ کہہ کر آزادی ہند کے ہر طلبکار کو مایوس کر دیا کہ میں نہایت رنج کے ساتھ اعلان کرتا ہوں کہ گفت و شنید ناکام ہو گئی۔ اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے یہ تجویز بھی پیش کی کہ "مجلس اقلیت" کا اجلاس غیر معینہ عرصہ کے لئے ملتوی کر دیا جائے۔

البتہ اس کا اتنا فائدہ ضرور ہو گیا کہ مسلمانوں نے ایک بار پھر دیکھ لیا کہ کانگریس ہو یا مہا سبھا۔ گاندھی جی ہوں یا ڈاکٹر مونجے ان میں سے کوئی شخص برصغیر میں مسلمانوں کو آبرو مند نہ طور پر زندہ رکھنے کا حق دینا نہیں چاہتا۔ اس کا مزید ثبوت اس وقت ملا جب وزیراعظم برطانیہ سٹریمز نے میکڈونلڈ کی طرف سے کمیونل ایوارڈ شائع کیا گیا۔ اس ایوارڈ میں اعلان کیا گیا تھا کہ مرکزی اور صوبائی اسمبلیوں میں مسلمانوں کے لئے جداگانہ حق نیابت کے اصول پر نشستیں مخصوص کی جاتی ہیں۔ اس کے علاوہ پس ماندہ اقوام کو بھی کچھ حقوق دیئے گئے تھے۔ عجیب بات یہ ہے کہ یہ تجویز سٹرگاندھی ہی نے پیش کی تھی کہ چونکہ اقلیتوں کے کسی محل پر ہندوستانی مندوب متفق نہیں ہو سکے ہیں اس لئے وزیراعظم برطانیہ کو یہ اختیار دیا جائے کہ وہ اند خود کسی نیٹے کا اعلان کر دیں۔ قائداعظم نے ابتدا میں اس تجویز کو رد کر دیا تھا۔ لیکن سرشتیغ کے اصرار پر انہوں نے یہ تجویز قبول کر لی تھی۔ مگر عجیب وزیراعظم کا یہ اعلان (کمیونل ایوارڈ) شائع ہوا تو سب سے زیادہ غم و غصے کا اظہار سٹرگاندھی ہی نے کیا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ اس ایوارڈ کے تحت مسلمانوں کو تناسب آبادی کی بنیاد پر نشستیں دینے کا اعلان کیا گیا تھا اور دوسرے اچھوتوں کو بھی کچھ مراعات مل گئی تھیں۔ یہ دوسری بات سٹرگاندھی کے خطرناک عزائم کے سب سے زیادہ خلاف تھی۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ اچھوتوں کو ہندوؤں سے الگ الگ فرقہ تسلیم کر لیا گیا ہے اور سٹرگاندھی انہیں ہندوؤں میں شامل رکھنا چاہتے تھے کہ ہندوؤں کی تعداد میں اور اضافہ ہو جائے اور کانگریس کی نمائندگی کا دائرہ مزید وسیع ہو سکے۔ چنانچہ انہوں نے اعلان کر دیا کہ کانگریس کو یہ اسکیم منظور نہیں۔ انہوں نے وزیراعظم برطانیہ کو ایک خط بھی لکھا جس میں یہ دہلی دی کہ اگر کمیونل ایوارڈ میں ان کی حسب خواہش ترامیم نہ کی گئیں تو وہ ۲۸ ستمبر کو ۱۲ بجے دن سے مرن رت کا آغاز کر دیں گے۔ اب اچھوت لیڈروں کو رام کرشنکی کوششیں شروع کی گئیں۔ انہیں طرح طرح کے سبز باغ دکھائے گئے۔ محنت کش کے لالچ دیئے گئے۔ یہ گاندھی جی، ہوت کی صورت میں ہندوؤں اور اچھوتوں کے درمیان جس کش مکش کے اندیشہ تھا اس کے خطرناک نتائج سے بھی انہیں ڈرایا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اچھوت لیڈروں نے دباؤ میں آکر جداگانہ نیابت کے حق سے دست برداری کا اعلان کر دیا۔ اس معاملے میں راج گوبال اچاریہ نے اہم کردار ادا کیا اور انہوں نے اچھوتوں کے لئے زیادہ نشستیں مخصوص کرنے کی پیش کش کر کے اچھوت لیڈر سٹر امید کر کو جداگانہ حق نیابت سے دست برداری پر آمادہ کر لیا۔ یہ معاہدہ ۱۹۳۳ء میں بمقام پونا کانگریس اور اچھوت لیڈروں کے درمیان طے پایا اور حکومت نے اسے تسلیم کر لیا۔ اس طرح گاندھی جی کو کامیابی ہوئی اور اچھوتوں نے اپنی سادہ لوحی اور دباؤ کے تحت اپنی جداگانہ حیثیت خود ختم کر دی۔ اس طرح کانگریس نے اچھوتوں کی سیاسی حیثیت کا ہمیشہ کے لئے خاتمہ کر دیا۔

ایک موقع پر چوتوں کے رہنما ڈاکٹر امبیڈکر نے مسٹر گاندھی کو مخاطب کرتے ہوئے جو تقریر کی وہ اس ہندو رہنما کی ذہنیت اور تنگ نظری پر نہایت جامع تبصرہ ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ :-

”مہاتما جی کی طرف سے ہمیشہ یہ کہا جاتا رہا ہے کہ کانگریس پس ماندہ اقوام کی حامی ہے۔ وہ یہ بھی فرماتے رہے ہیں کہ مجھ سے اور میرے ساتھیوں سے بھی زیادہ کانگریس پس ماندہ طبقوں کی جہانی و ناسندگی کا فریضہ ادا کرتی ہے۔ ان کے اس دعوے کے بارے میں میں اتنا ہی کہہ سکتا ہوں کہ اپنی ذمہ داری سے پہلو تہی کرنے والے لوگ دن رات جو دعوے کیا کرتے ہیں یہ دعویٰ بھی اپنی میں سے ہے۔ حالانکہ پس ماندہ طبقوں کے رہنماؤں کی طرف سے ان دعوؤں کی متعدد بار تردید کی جا چکی ہے۔“

جب کانفرنس ناکام ہونے لگی تو مسلم نمائندوں نے قائد اعظم کی طرف رجوع کیا۔ اس سلسلے میں سر شیخ نے نہایت اہم خدمات سر انجام دیں اور قائد اعظم کو اس امر پر رضامند کرنے میں کامیاب ہو گئے کہ وہ مسلمانوں کی طرف سے وزیراعظم مسٹر ریزے میکڈونلڈ کو یہ اختیار دے دیں کہ وہ اپنے طور پر ہندو مسلم مسئلے کا حل پیش کر دیں۔ اسی قسم کا اختیار ہندو رہنماؤں نے بھی وزیراعظم کو دے دیا۔ سر شیخ نے مسلم وفد کی طرف سے جو موقف پیش کیا وہ یہ تھا کہ ۱۔

(۱) پنجاب میں مسلمانوں کو جداگانہ حلقوں کے ذریعے کل ایوان کا ۴۹ فیصد دے دیا جائے۔ لیکن کچھ مخلوط حلقے خاص مفادات کی ناسندگی کے لئے ہوں۔ جن کے ذریعے مسلمان پورے ایوان میں کم از کم ۵۱ فی صد ناسندگی حاصل کر لیں۔

(۲) اسی طرح بنگال میں مسلمانوں کو جداگانہ حلقوں کے ذریعے پورے ایوان کا ۴۸ فیصد دے کر انہیں خاص مفادات کے مخلوط حلقوں کے ذریعے اکثریت حاصل کرنے کا موقع دیا جائے۔

(۳) مسلم اقلیتی صوبوں میں مسلمانوں کا تناسب ناسندگی جداگانہ انتخاب کے ذریعے وہی دیا جائے جو لکسمبو پکیٹ میں مقرر تھا۔

سرفصل حسین حکومت ہند میں اپنے ساتھیوں کو اس فارمولے کی پوری حمایت پر متفق کر چکے تھے۔
کمپوئل ایوارڈ

”مہ بی گول میز کانفرنس ناکامی پر ختم ہو گئی اور ہندوستانی ناسندے خالی ہاتھ وطن واپس آ گئے۔“

انڈیا ایک

سنہ ۱۹۳۵ء سے ۱۹۳۷ء تک کا درمیانی عرصہ برصغیر خصوصاً مسلمانوں کے لئے نہایت کس میرسی کا تھا۔ لارڈ اردن کے بعد لارڈ وینسٹن چرچل نے ہندوستان کے وائسرائے ہو کر آگئے تھے اور انہوں نے آتے ہی کانگریس کو ایک سخت دھکی دیا کہ اگر سول نافرمانی کی تحریک بند نہ کی گئی تو اسے سختی سے نچل دیا جائے گا۔ انہوں نے یہاں تک تھاویا کہ دیکھا یا مسٹر گاندھی جو ابھر رہے تھے ان کے خلاف بہت دوسرے کانگریسی لیڈر گرفتار کر لئے گئے۔ پولیس نے سخت تشدد کیا۔ اور چند روز کے اندر کانگریس کی تحریک سول نافرمانی کا فائدہ ہو گیا۔ یہ تحریک مسٹر گاندھی کے منصوبہ کے مطابق شروع کی گئی تھی اور مقصد یہ تھا کہ حکومت پر اتنا دباؤ ڈالا جائے کہ وہ اقلیتوں کا تحفظ اور ان کے مطالبات منظور کرنے پر آمادہ نہ ہو۔ اس لحاظ سے کانگریس کی یہ تحریک بہ ظاہر حکومت کے خلاف مگر بہ باطن مسلمانوں کے خلاف تھی۔ اس لئے اس کی ناکامی پر مسلمانوں میں نہایت خوشگوار رد عمل ہوا۔

مسلم نشستوں کا تعین

کیونکہ ایوارڈ کی رو سے صوبوں میں مسلمانوں کی نشستوں کا تعین کر دیا گیا تھا اور اب اس ایوارڈ کو ایکٹ کی صورت میں دیا جانے والی تھی۔ اس کے بعد انتخابات کا مرحلہ آتا تھا۔ اس لئے کانگریس اور مسلم لیگ دونوں جماعتیں اپنی اپنی جگہ سے دو نما ہونے والے حالات کے متعلق غور و فکر میں مصروف تھیں۔ کانگریس کی تنظیمی حالت بھی کچھ زیادہ اچھی نہ تھی اور یہاں سب اس سے زیادہ طاقتور جماعت بن چکی تھی مگر مسلمانوں کی حالت سب سے زیادہ ناگفتہ بہ تھی۔ ان کی تنظیم نہایت کمزور تھی اور کچھ بہت بڑا ورکشاپ تھا ذیل کے نقشے سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کیونکہ ایوارڈ کی رو سے صوبوں میں انہیں کیا پوزیشن دی گئی تھی اور اس کے لئے انہیں کتنا کام کرنا تھا۔

نام صوبہ	مسلم آبادی کا تناسب	کل نشستیں	مسلم نشستوں کی تعداد
صوبہ ہریانہ	۹۱/۸	۵۰	۳۶
پنجاب	۵۴/۵	۱۴۵	۸۶

۳۴	۱۱۰	۴۰۶۴	سندھ
۶۶	۲۲۸	۱۵۶۳	پوپی
۴۲	۱۷۵	۱۰۶۸	بیرون ڈیرہ
۱۱۹	۲۵۰	۵۲۶۴	بنگال
۳۴	۱۰۸	-	آسام
۱۴	۱۱۲	۴۷۷	سی پی
۳۰	۱۷۵	۹۷۷	بھٹی
۲۹	۲۱۵	۷۱۹	مداس

اس جدول پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثریت کے صوبوں پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کی نشستیں کم کر دی گئیں تھیں البتہ سندھ کو بھٹی سے الگ کر کے ایک مستقل صوبہ بنادیا گیا تھا اس طرح مسلم اکثریت کے صوبوں میں ایک صوبہ کا مزید اضافہ ہو گیا تھا۔ یہ مسلمانوں اور مسلم لیگ کی بہت بڑی کامیابی تھی۔ اس کے ساتھ ساتھ مسلم لیگ کا یہ مطالبہ بھی کیونسل ایوارڈ میں تسلیم کر لیا گیا تھا کہ مرکزی اسمبلی میں انہیں ۳۳ فی صد نشستیں دی جائیں مسلم لیگ کی سب سے بڑی کامیابی یہ تھی کہ ان کا جداگانہ حق نیابت تسلیم کر لیا گیا تھا۔ اس لحاظ سے کیونسل ایوارڈ مسلمانوں کے لئے کچھ زیادہ برائے تھا۔ مگر اس میں بعض ایسی خامیاں ضرور تھیں جن سے مسلم مفادات کی صحیح طور پر نگہداشت نہیں ہو سکتی تھی۔

قائد اعظم کا قیام انگلستان

دوسری گول میز کانفرنس کی ناکامی کے بعد قائد اعظم ہندوستان کی سیاست اور کانگریس کے طرز عمل سے دل برداشتہ ہو کر انگلستان میں مقیم ہو گئے اور وہاں پر لوی کونسل میں مصلحت کی پیروی کرنے لگے۔ مگر جب کیونسل ایوارڈ کا اعلان ہوا اور اس ایوارڈ کے متعلق مسلمانوں نے اپنے رد عمل کا اظہار کیا تو اس وقت برصغیر کے مسلمانوں خصوصاً مسلم لیگ حلقوں میں ان کی عدم موجودگی کو بڑی طرح محسوس کیا گیا۔ ان کے مداخلت نے انہیں متعدد خطوط لکھے کہ وہ ہندوستان واپس آجائیں اور یہاں تک اس نازک وقت میں مسلمانوں کی رہنمائی کریں حقیقت یہ ہے کہ اس وقت ملک میں کوئی ایسا مسلمان رہنما موجود نہ تھا جو مسلمانوں کی قیادت کا اہل ہوتا۔ مولانا محمد علی جسٹس نے ۱۹۳۱ء میں انتقال کر گئے تھے۔ اسی سال یعنی ۱۹۳۱ء ہی میں راجہ صاحب محمود آباد سرحدی محمد خاں بھی وفات پا گئے جو بلاشبہ مسلمانوں کے جاں نثار اور نہایت ہرول عزیز رہنما ہونے کے علاوہ نہایت بیدار و متحرک انسان تھے ۱۹۳۲ء میں سر شفیق کا بھی انتقال ہو گیا اور بلاشبہ انہیں بھی مسلمانوں کے مفادات خصوصاً جداگانہ حق نیابت کے مسئلے سے نہایت گہری دلچسپی تھی لہذا بڑے آڑے دھن میں انہوں نے مسلمانوں کی رہنمائی کی بجائے وہاں مسلمانوں میں اب صرف دو آدمی ایسے باقی رہ گئے تھے جنہیں ملک گیر شہرت حاصل تھی۔ اور

مسلمان حرام جن کا احترام کرتے اور ان کی بات سننے تھے ایک مولانا شوکت علی اور دوسرے مولانا حسرت موہانی مولانا شوکت علی بلاشبہ مسلمانوں میں نہایت مقبول تھے اور انہیں مسلمانان ہندوستان کے مفادات کے تحفظ کا ہر وقت خیال رہتا تھا۔ وہ اعلیٰ درجے کے غنیم تھے اور برصغیر کی سیاست میں اس پائے کا منتظم شاید ہی پیدا ہوا ہو۔ گمران میں اس سیاسی بصیرت اور نیکو نظر کی اس گہرائی کی کمی تھی جو سیاسی مسائل حل کرنے کے لئے اس وقت درکار تھی۔ مختصر الفاظ میں یوں کہا جا سکتا ہے کہ وہ سیاست دان سے زیادہ عریض تھے۔ وہ گئے حسرت موہانی تو ان کے غلوں اعلیٰ کردار تھے گوئی دیہاکی اور اپنے موقف پر چٹان کی طرح قائم رہنے کے اوصاف سے انکار کرنا کفر ہے وہ شیخ آزاد کی کے جاں باز پروانے تھے اور ان سے بڑا حریت پسند ہندوستان کی سیاست نے شاید ہی پیدا کیا ہو۔ گمران کے پاس رہا، مسائل نہ تھے جو کسی تحریک کو جاری کرنے اور حوام کو منظم کرنے کے لئے ضروری ہوتے ہیں۔ ان کا مزاج اور افتادہ طبع بھی کچھ ایسی واقع ہوئی تھی کہ حوام اور خواص ویر تک ان کے ساتھ نہیں چل سکتے تھے۔ ان باتوں کے باوجود ان کی عظمت اور ملک و ملت کے لئے ان کی عظیم قربانیوں کا اعتراف نہ کرنا گناہ ہے۔ ان حالات میں صرف ایک شخصیت باقی رہ گئی تھی جس کی ذات جامع کمالات تھی اور جس کی ہندوستان کے مسلمانوں کو سخت ضرورت تھی یہ شخصیت قائد اعظم محمد علی جناح کی تھی جو ان دنوں ہندوستان کے معاملات سے لا تعلق ہو کر انگلستان میں مقیم تھے مگر واقعات شاید ہیں کہ وہاں بیٹھ کر بھی انہیں ایک پل چین نہیں نہ ہوا اور مسلمانان ہند کی حالت زار کے انہیں مضطرب ہی رکھا۔ اس زمانے کے ایک مسلم سیاست دان شریعہ المتین چوہدری اور نواب زادہ بیاض علی خاں نے قائد اعظم سے پوچھا کہ وہ خواستیں کیں کہ وہ ہندوستان واپس آکر مسلمانوں کی رہنمائی کریں۔ اس سلسلے میں شریعہ المتین چوہدری اور قائد اعظم کے درمیان جو خط و کتابت ہوئی وہ خاص طور سے قابل ذکر ہے اور ان خطوط کے مطالعے سے اس عہد کی مسلم سیاست اور اس کے متعلق قائد اعظم کے احساسات کا اندازہ ہوتا ہے۔ ان خطوط کے بعض اقتباسات سرسچی الانا نے اپنی کتاب قائد اعظم جناح دی سنٹوری آف ایس نیشن میں درج کئے ہیں جو قائد اعظم کی شخصیت اور ان کی سیاسی زندگی پر نہایت عمدہ کتاب ہے اور اس عہد کے ہندوستان کی ایک تاریخی دستاویز بھی ہے۔

قائد اعظم کے خطوط عبد المتین کے نام

پہلا خط ۵ مئی ۱۹۴۲ء کا لکھا ہوا ہے جس میں وہ تحریر کرتے ہیں کہ ”آپ کے ۱۶ اپریل کے محبوب گرامی کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ ہندوستان کے حالات کے متعلق میں آپ کی اطلاعات کا منتظر رہتا ہوں اور آپ کی یہ اطلاعات میرے نزدیک دوسروں سے زیادہ قابل اعتماد ہوتی ہیں آپ نے جو مکتوبات مجھے اس وقت تک لکھے ہیں وہ میرے لئے نہایت مفید ثابت ہوئے۔ مجھے اُمید ہے کہ یہ سلسلہ آپ آئندہ بھی جاری رکھیں گے کچھ عرصہ قبل میں

میں نے آپ کو جو خط لکھا تھا اس کے بعد کوئی خاص بات قابلِ تحریر نہیں سوائے اس کے کہ برطانوی حکومت انال مشول سے کام لے رہی ہے اور اس انتظار میں ہے کہ تینوں کمیٹیوں کی رپورٹ اُسے موصول ہو جائے۔

موسم سرما گزر چکا ہے اور ان دنوں موسم نہایت خوشگوار ہے۔ مجھے یہاں بہت آرام ہے کام میں مصروف ہوں مگر دل عہد و رستان کی طرف گنگا ہوا ہے۔

۳۰ مارچ ۱۹۳۳ء کو قائد اعظم نے ایک خط اور مسٹر سید المتین چوہدری کو تحریر فرمایا جس میں انہوں نے زیادہ وضاحت سے ہندوستان کے سیاسی حالات اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ گو ان میں مایوسی زیادہ سے گھر کہیں کہیں اُمید کی جھلک اور دشمنی ہی ملتی ہے۔ ذیل میں یہ خط درج کیا جاتا ہے۔

مجھے تاثر مل گیا۔ لیکن نے جو جذبات کا اظہار کیا ہے۔ میں ان کی قدر کرتا ہوں مگر دسمبر سے قبل میرا ہندوستان آنا ممکن نہیں آپ نے درست لکھا ہے کہ میں انتخابات میں حصہ لوں مگر سوال یہ ہے کہ کیا ہندوستان میں کوئی سیاسی کار کیا جاسکتا ہے؟ اس مسئلے میں اثر خیال کرتا ہوں کہ شاید ہندوستان میری خدمات کی ضرورت محسوس نہیں کرتا میں نہایت تکلیف کے ساتھ اس امر کا اعادہ کرتا ہوں کہ ہندوستان کو بچانے کے لئے اس وقت کچھ کرنا ناممکن ہے جب تک ہندو حالات کو صحیح طور پر سمجھنے کی کوشش نہیں ہو رہی ہے۔ اگر ہندو چاہیں تو حالات کا رونا چوڑا تبدیل ہو سکتا ہے۔ ان حالات میں رجعت پسندوں کی قوت کا قوس کرنا قدرتی امر ہے اور ان کے لئے زمینیاں جو اب بڑھ رہی ہیں۔ مسئلہ ان کو بھیڑوں کی گروہوں کی طرح ہانک کر سے باہر اٹھانا ہے۔ ان حالات میں ان کا حلیہ کے باغیوں کھلوانا ایک تاریخی چیز ہے۔ حالات کی کبھی بددولت کے پاس سے اور گرنے میں جوڑت و فراست ہو تو وہ حالات کا رخ تبدیل کر سکتے ہیں۔ ہندوستان کو نامیدہ دستوری صورت میں بولنے والا ہے اس میں کوئی چیز ایسی نہیں جس کی وضاحت کی ضرورت ہو صرف صوبوں کو خود مختاری دی جائے گی اور وفاق کا قیام۔ معزز تپلیں رہے گا۔ ہندوؤں کو بوجھ بنائے کی کوشش کی جارہی ہے۔ کوئی اسکیم۔ اتفاق سے منظور ہو گئی تو اس سے حالات موجودہ صورت حال سے بھی زیادہ خراب ہو جائیں گے جو لوگ کس ایسی اسکیم کی تائید میں ہیں انہیں محسوس ہو گا کہ ان کے ساتھ فریب یا کیا ہے۔

آپ نے تجویز پیش کی ہے کہ سربراہ ہیم مستعفی ہونے والے ہیں اس لئے میں ہندوستان
آکر انتخاب لڑوں اس پیش کش کا نظریہ ادا کرتا ہوں لیکن میں دسمبر سے قبل ہندوستان نہیں آسکتا اس
لئے اس سے قبل کچھ دنوں کا چننا اور انتظار کر لیجئے۔

اخبارات کے ذریعے مجھے معلوم ہوا ہے کہ ہندوؤں کے طرز عمل میں تبدیلی کا آغاز ہو گیا ہے
مگر یہ تبدیلی بہت کم مدت رفتار سے ہو رہی ہے اور اہم حالات میں نہایت تیزی سے تغیر ہو رہا
ہے۔ اگر ہم نے ان حالات کا ساتھ نہ دیا تو ہم بہت پیچھے رہ جائیں گے۔

انڈی پنڈنٹ پارٹی :

قائد اعظم کی عدم موجودگی میں جن لوگوں نے برصغیر کے مسلمانوں کے مفادات کی حفاظت کرنے اور انہیں
تنظیم کرنے کی کوششیں کیں ان میں مولانا شوکت علی، مولانا حسرت موہانی، انوار حمید اللہ خاں، آف بھوپال اور چوہدری
غلیق الزماں اور انوار اسماعیل خاں کے نام خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ ان بزرگوں نے حالات رسا رنگار
کرنے کی ہر ممکن کوشش کی اور اس میں ان لوگوں کو کسی حد تک کامیابی بھی ہوئی۔ مگر مشکل یہ تھی کہ حضرات جن
مسلمان اکابر سے تعاون کر رہے تھے ان کی اکثریت کانگریس کی طرف دیکھ اور اس کے اشارے کے بغیر
کوئی قدم نہ اٹھاتے تھے اس لئے بہت سی اٹھنیں پیدا ہوتی گئیں۔

اسی دوران میں مسلمانوں کے مشہور تربیت پسند رہنما مولانا حسرت موہانی نے انڈی پنڈنٹ پارٹی کے نام سے
ایک جماعت قائم کی مولانا حسرت موہانی اس جماعت کے ذریعے ہندو مسلم اختلافات ختم کر کے انہیں ایک پیٹ نام
پتھر کرنا چاہتے تھے تاکہ برصغیر کو انگریزی حکومت سے نجات دلائی جائے۔ اسی لئے انہوں نے اس پارٹی میں ہندو
نوجوانوں و دونوں کو شامل کیا اور اس کے لئے ملک گیر دورے کئے۔ اس پارٹی کے صدر سید حسین احمد خاں تھیں
سیکرٹری خود مولانا حسرت موہانی اور سیکریٹری سید حسن ریاض مقرر ہوئے مگر جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے کہ مولانا
کا مزاج اور اندازِ تبلیغ اس قسم کے تنظیمی کاموں سے بے موزوں نہ تھے اور پھر اس دور میں دونوں فرقوں کے جذبات اس
قدر شدت اختیار کر چکے تھے کہ انہیں امتدالی پر اکر کوئی ایسی تنظیم قائم کرنا ناممکن تھا جس میں ہندو اور مسلمان شاد بشت
کا کام کر سکیں۔ حال مولانا حسرت موہانی کے خلوص اور آزادی کی نگرانی سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

مسلم یونیٹی بورڈ :

اسی دوران میں چوہدری غلیق الزماں نے اپنے رفقاء کے کار کی امداد سے مسلم یونیٹی بورڈ کے نام سے ایک جماعت

قائم کی چوہدری صاحب اس وقت تک کانگریس کے سرگرم رہنما تھے مگر وہ ان کانگریسی مسلمانوں میں سے نہیں تھے۔ جو کانگریس، ہائی گمان کی ہر بات پر آمنا و صدقنا کہہ دیتے تھے۔ ان کا اپنا ایک ذہن اور اپنی فکر تھی۔ انہوں نے مسلم نیشنلسٹ پارٹی، مسلم کانفرنس اور جمعیتہ العلماء کے اشتراک سے اپنی جماعت قائم کی۔ مسلم یونیورسٹی بورڈ کے قیام کی غرض و غایت اصل یہ تھی کہ ۱۹۳۲ء میں مرکزی اسمبلی کے جو الیکشن ہونے والے تھے ان میں مسلم نمائندوں کو کامیاب کر دیا جاسکے۔ چوہدری خلیق انہماں بھی ان مسلمان رہنماؤں میں سے تھے جو کمیونٹی بورڈ کو مسلمانوں کے لئے عظمت سمجھتے تھے کیونکہ اس میں ان کا پرہیزگار مطالبہ جداگانہ حق نیابت تسلیم کر لیا گیا تھا اور سندھ کو بھی اسے الگ کر کے ایک مستقل صوبہ کی حیثیت دیدی گئی تھی چنانچہ چوہدری صاحب نے مسلم یونیورسٹی بورڈ کے انتخابی منشور میں کمیونٹی ایوارڈ کی حمایت کو سر فرست رکھا۔ دوسرا نکتہ آئین آزادی کا مطالبہ تھا جبکہ حکومت برطانیہ کے تجویز کردہ آئین میں معاملہ صرف صوبائی خود مختاریوں تک محدود تھا۔ چوہدری صاحب کی ذہانت و استعداد اور اثر و رسوخ سے اس پارٹی کو خاصی کامیابی ہوئی اور ۱۹۳۲ء کے انتخابات میں اس پارٹی کی طرف سے یورپی سے بہت سے نمائندے منتخب ہو کر مرکزی اسمبلی میں چلے گئے۔ جہاں انہوں نے جداگانہ انتخاب اور مرکزی مسلمانوں کے لئے ۳۳ فی صد نمائندگی کے سوال پر مسلمانوں کی نمائندگی کی اور ہندوستان کے لئے آزادی کا مطالبہ کیا۔ اس جماعت نے متبصر معاملات میں قائد اعظم کی حمایت کی۔

قائد اعظم کے کاغذات نامزدگی۔

قائد اعظم انگلستان میں مقیم تھے اور ان کو ہندوستان واپس جانے کی کوشش کی جا رہی تھی۔ اسی دوران میں مرکزی اسمبلی کے الیکشن قریب آ گئے اور یورپی کے مسلمانوں نے اکتوبر ۱۹۳۲ء میں ان کی عدم موجودگی میں ان کی طرف سے کاغذات نامزدگی داخل کر دیئے۔ ۱۱ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو کاغذات نامزدگی کی جانچ پڑتال ہوئی اور قائد اعظم کا مقابلہ منتخب ہو گئے۔ یہاں اس حقیقت کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے کہ عام طور پر کہا جاتا ہے کہ قائد اعظم کے کاغذات نامزدگی ان کی اجازت اور اطلاع کے بغیر داخل کئے گئے تھے۔ قائد اعظم کے انگریز سوانح نگار مسٹر ہیکٹر بولاٹیتھو نے بھی یہی مشہور روایت قبول کر لی ہے کہ قائد اعظم کے علم اور اطلاع کے بغیر یورپی کے مسلمانوں نے ان کے کاغذات نامزدگی داخل کر دیئے تھے اور انہی کامیابی کی خبر انہیں لندن کے اس ہونٹل میں ملی جہاں وہ قیام پزیر تھے۔

سالانہ یہ بات واقعات کے سراسر خلاف ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بیٹنی کے مسلمان اکابر کا ایک جلسہ مسٹر ابو کبریک محمد کے مکان پر ہوا جس میں فیصلہ کیا گیا کہ قائد اعظم سے درخواست کی جائے کہ وہ یورپی کی نشست سے انتخابی حصہ لینے پر آمادہ ہو جائیں تاکہ ان کی منظوری حاصل ہونے کے بعد کاغذات نامزدگی بروقت داخل کئے

جاسکیں۔ یہ بھی فیصلہ کیا گیا کہ اس غرض کے لئے قائد اعظم کو تار بھیجا جائے چنانچہ اس تار کے جواب میں قائد اعظم کی طرف سے منظوری حاصل ہو گئی اور وہ بلا مقابلہ مرکزی اسمبلی کے ممبر منتخب ہو گئے۔

یہاں ایک اور امر کی صراحت بھی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ قائد اعظم اپنے کاغذات نامزدگی داخل ہونے سے قبل ایک بار اپریل ۱۹۳۲ء میں ہندوستان آئے تھے اور اس موقع پر انہوں نے مسلم لیگ کے اندرونی اختلافات ختم کرنے کے لئے نہایت مؤثر کوشش کی تھی۔ قائد اعظم کی غیر حاضری میں مسلم لیگ کی تنظیم میں بہت سی خرابیاں پیدا ہو گئی تھیں اور دو ممبران مسلم لیگ قائم ہو گئی تھیں۔ ایک اصل اور پرانی مسلم لیگ دوسری عبدالعزیز ہیر پٹری کی مسلم لیگ اور تیسری حافظ ہدایت حسین کی مسلم لیگ۔ اس طرح اس جماعت کی طاقت جو پہلے ہی ایک کمزور جماعت تھی اور کمزور ہو گئی تھی چنانچہ قائد اعظم نے ہندوستان آکر ان تینوں جماعتوں کے میڈروں کے اختلافات ختم کرائے اور ان کی کوششوں سے ان تینوں لیگوں کو ملا کر صرف ایک مسلم لیگ بنائی گئی جس کے صدر قائد اعظم اور سیکرٹری حافظ ہدایت حسین منتخب ہوئے۔ اس کے بعد اس نئی مسلم لیگ کا اجلاس قائد اعظم کی زیر صدارت منعقد ہوا جس میں کمیونل ایوارڈ پر بحث و تجویز ہوئی۔ قائد اعظم نے اس ایوارڈ کو مسلم مفادات کی ضمانت کے سلسلے میں غیر تسلی بخش قرار دیا۔ اجلاس نے فیصلہ کیا کہ جب تک کوئی متبادل سکیم سامنے نہیں آتی اس وقت تک کے لئے مسلم لیگ یہ ایوارڈ منظور کرتی ہے۔

کانگریس اور کمیونل ایوارڈ،

کمیونل ایوارڈ کے متعلق مسلم لیگ نے تو ایک واضح فیصلہ دے دیا تھا اور اس میں مسلمانوں کے حقوق کی کافی ضمانت نہ ہونے کے باوجود اسے قبول کر لیا تھا کیونکہ یہ ایوارڈ ہندو مسلم سمجھوتے کی بنیاد بن سکتا تھا مگر کانگریس نے جس کی نیت میں شروع سے کھوٹ تھی اس معاملے میں بھی مکر و فریب اور مصلحت بینی سے کام لیا۔ ۱۹۳۲ء کو بمبئی میں کانگریس ورکنگ کمیٹی کا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس میں مسٹر گاندھی پنڈت مالوی اور مسٹر آنے کے درمیان کشمکش ہوئی اور کمیونل ایوارڈ کے رد و قبول کے متعلق کئی روز تک کوئی فیصلہ نہ کر سکے۔ اس اجلاس میں سب سے زیادہ عجیب و غریب پوزیشن مسٹر گاندھی نے اختیار کی۔ انہوں نے جو مسودہ پیش کیا اس میں کہا گیا تھا کہ کانگریس کمیونل ایوارڈ کو نہ تو قبول کرتی ہے اور نہ رد کرتی ہے۔ یہ ظاہر یہی عجیب منطق تھی لیکن اگر کانگریس اور مسٹر گاندھی کی سیاسی زندگی کا جائزہ لیا جائے تو اس میں قدم قدم پر ایسے ہی عجائب و غرائب نظر آئیں گے آج کے لوگ اس عجیب منطق کو کہہ کانگریس نہ کمیونل ایوارڈ کو قبول کرتی ہے نہ اسے رد کرتی ہے شاید نہ سمجھ سکیں لیکن جب انہیں اس کا پس منظر معلوم ہو جائے گا تو وہ اسے بے بسی سمجھ لیں گے۔ بات دراصل یہ ہے کہ اس زمانے میں چوہدری خلیق الرحمن

کی پارٹی مسلم لیٹھی بورڈ ایک مضبوط جماعت تھی اور چوہدری صاحب کیونل ایوارڈ کی منظوری کا اعلان کر چکے تھے۔
چنانچہ وہ اپنی نہایت ہی قابل قدر اور پراز مطوعات کتاب شاہراہ پاکستان میں رقم طراز ہیں کہ
”میں نے میٹنگ شروع ہونے سے قبل مسٹر نائیڈ کو بتلادیا تھا کہ اگر کیونل ایوارڈ کو رد کر دیا گیا تو میں
بورڈ (یعنی کانگریس پارلیمنٹری بورڈ) سے مستعفی ہو جاؤں گا۔“

دوسری طرف ہندو رہنما اور کانگریس کے اراکین کیونل ایوارڈ کے سخت مخالف تھے کیونکہ اس میں مسلمانوں کے
مے جداگانہ حق نیابت کی بنیاد پر صوبوں میں نشستیں متعین کر دیا گیا تھا جس سے دوسرے ستھ کو بھی سے الگ کر کے
ایک مستقل صوبہ کی حیثیت دینے کا اعلان کر دیا تھا اور یہ دونوں باتیں ہندو مفادات اور ہندو ذہنیت کے خلاف
تھیں مسٹر گاندھی سخت شکوک میں مبتلا تھے چنانچہ اس سے نجات حاصل کرنے کے لئے انہوں نے یہ چال چلی اور
ایک گول مول بات کہہ دی کہ چوہدری خلیق الزماں اور ان کی جماعت بھی گاندھی جی اور کانگریس کی مخالف نہ ہو جائے
نہ ہو جائے جس کے تعاون سے اس وقت سخت ضرورت تھی اور دوسری طرف وہ ہندو قوم اور کانگریسی ممبروں کو بھی
ناراض کرنا نہیں چاہتے تھے۔

قائد اعظم کی مرکزی اسمبلی میں شرکت

جنوری ۱۹۳۳ء میں مرکزی اسمبلی کا اجلاس شروع ہوا اور قائد اعظم لندن سے اس میں شرکت کرنے کے لئے
ہندوستان تشریف لے آئے یہاں آکر انہوں نے سب سے پہلا کام یہ کیا کہ اسمبلی میں اپنی پارٹی کی تشکیل دی۔ اس وقت
تک مسلم لیگ نے بحیثیت جماعت مرکزی اسمبلی کے انتخابات میں حصہ نہیں لیا تھا بلکہ سرے سے کسی نوعیت کے
انتخابات میں شریک نہیں ہوئی تھی کیونکہ اس کی جڑیں ابھی عوام میں زیادہ گہری نہ تھیں اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری
تھا کہ مرکزی اسمبلی میں مسلمانوں کی آواز کو مؤثر بنانے کے لئے انہیں ایک پلیٹ فارم پر جمع کیا جائے چنانچہ اس مقصد کے
لئے انہوں نے اپنے ہم خیال ممبروں کی ایک جماعت قائم کی سید نور احمد اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ:-

”مسٹر جناح اب بھی اپنی پارٹی پر قرق دار نہ لیس لگانے کو تیار نہ تھے۔ انہوں نے اپنی پارٹی کے لئے دی پرانا نام
”انڈی پڈسٹ پارٹی“ پسند کیا۔ لیکن اب مسلمان ممبروں نے بھاری تعداد میں جمع ہو کر اسے محض ایک مسلم پارٹی نہ دیا۔
۱۹۳۳ء کی اسمبلی میں مسٹر جناح کی انڈی پڈسٹ پارٹی کی تعداد اٹھارہ تھی جن میں صرف چار مسلمان تھے ۱۹۲۶ء کے
انتخابات کے بعد کئی ہندو اس پارٹی کو چھوڑ گئے تھے اور اس پارٹی کی تعداد صرف دس رہ گئی تھی جن میں پانچ مسلمان
تھے ۱۹۳۳ء کے انتخابات میں مسٹر جناح نے حصہ ہی نہیں لیا تھا۔ اب ۱۹۳۳ء کے انتخابات کے بعد اس پارٹی

کی تعداد بائیس ہو گئی تھی جن میں اٹھارہ مسلمان تھے، ۱۷

۳۴ فردی کو جب مرکزی اسمبلی کے اجلاس میں ہندوستان کے نئے آئین کا مسودہ پیش ہوا تو اس موقع پر قائد اعظم نے ایک نہایت دانشمندانہ تقریر کی جس میں کمیونل ایوارڈ کے مختلف پہلوؤں پر اظہار خیال کرنے کے بعد نئے آئین کے صوبائی حصوں اور فیڈرل مرکز کی حیثیت میں تغیر و تبدل کا مطالبہ کیا اس موقع پر انہوں نے اپنی مشہور تین تجاویز پیش کیں۔

۱۔ یہ اسمبلی کمیونل ایوارڈ کو منظور کرتی ہے تاوقتیکہ اس کا کوئی نعم البدل باہمی فیصلے سے سامنے نہ آئے
 ۲۔ صوبائی حکومتوں کی اسکیم کے سلسلہ میں اس بارے میں یہ رائے ہے کہ وہ بالکل غیر اطمینان دہ اور یہ اس اور
 جسے کیونکہ اس میں بہت سی سخت قابل اعتراض مندرجہ ذیل خصوصیات دوسرے چیمبر کا قیام، گورنر کے خصوصی اختیارات پولیس کے متعلق ہدایت سی آئی ڈی کے شعبہ جات سے متعلق قوانین اور اختیارات جو انتظامیہ کی اجارہ داری کو بالکل مجبور کر دیتے ہیں اور جب تک اس کی یہ قدرتی اعتراض صورتیں دفع نہ کر دی جائیں وہ ہندوستان کی رائے عامہ کو قبول نہیں ہو سکتیں۔

۳۔ مرکزی اسمبلی کے متعلق اس ایوان کی رائے یہ ہے کہ آل انڈیا فیڈریشن بنیادی اعتبار سے خراب ہے اور وہ برٹش انڈیا کے لوگوں کو قبول نہیں ہو سکتی۔ اس لئے یہ ایوان گورنمنٹ آف انڈیا سے سفارش کرتا ہے کہ وہ حکومت برطانیہ کو مشورہ دے کہ وہ کوئی قانون اس سکیم کے تحت نہ بنائے اور مطالبہ کرتا ہے کہ حکومت فوری اقدامات کے ذریعہ یہ غور کرے کہ تنہا برٹش انڈیا میں صحیح اور پوری ذمہ دار حکومت کیسے قائم ہو سکتی ہے اور اس غرض کے ماتحت ایسے اقدامات فوری کئے جائیں جن سے ہندوستانی رائے کی شمولیت سے تمام اسکیم پر نظر ثانی کی جاسکے۔

ان تجاویز پر اظہار خیال کرتے ہوئے قائد اعظم نے ایک نہایت پر مغز اور جامع تقریر کی جس میں انہوں نے کانگریس اور پنڈت ملن موہن مالویہ کے فیڈرلسٹ ساتھیوں کا خوب تعاقب کیا، اس موقع پر ہندو اراکین اسمبلی کی گروہوں میں بٹ گئے تھے کچھ سنسکرت کے حامی تھے جن کی تعداد بہت کم تھی کچھ غیر جانبدار ہو گئے تھے اور کچھ اس کی کھلم کھلا مخالفت کر رہے تھے، ان کا مطالبہ تھا کہ اسے رد کر دیا جائے کیونکہ اس میں مسلمانوں کا پورا مطالبہ جدا گانہ حق نیابت تسلیم کر لیا گیا تھا۔ ان کے لئے صوبوں میں نشستوں کا تعین کر دیا گیا تھا۔ قائد اعظم کا موقف یہ تھا کہ جب تک اس سے بہتر سکیم پیش نہیں کی جاتی اسے قبول کر لینا چاہئے

اس موقع پر انہوں نے اسمبلی سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ میری تجویز یہ ہے کہ جب تک ہم آپس میں مل کر کوئی اعلیٰ اور معقول لائحہ عمل پیش نہ کر سکیں اس وقت تک فرقہ وارانہ عمل تسلیم کر لینا چاہئے۔ میرے دوست اپوزیشن کے لیڈر (بھولائی بھائی ڈیساٹی) نے کہا ہے کہ پہلے ہمیں آپس میں مل کر حقوق حاصل کر لینے چاہئیں اس کے بعد (حقوق) کی تقسیم کا معاملہ طے تو رہے گا۔ اقلیتوں کے مسئلے کا حل یہ نہیں کہ پہلے حصول حقوق پر عمل کیا جائے۔ اور تقسیم حقوق کو مستقبل کے لئے چھوڑ دیا جائے یہ کوئی جاگیر نہیں کہ پہلے حاصل کی جائے اور بعد میں اس کی تقسیم ہو نہ یہ کوئی ٹوٹ کا ال بے کہ بعد میں حصہ داری اس کی تقسیم عمل میں آئے۔ اگر بات یہ ہے تو گاندھی جی نے اچھوتوں کے معاملے میں مرن برت کیوں شروع کیا تھا اور حصول حقوق سے پہلے تعین حقوق کو کیوں ترجیح دی تھی۔ میں اسی اسپرٹ کو اپنے (مسلمانوں) کے لئے بھی دیکھنا چاہتا ہوں۔ پس آئیے اور ہمارے ساتھ انصاف کیجئے، میرا ہاتھ دوستی کے لئے بڑھا ہوا ہے۔ دوسروں سے لڑنے کی بجائے شرم خود کیوں نہ کسی معاہدے پر متعلق ہو جائیں؟

قائد اعظم کی یہ تحریر اتنی مدلل اور ان کے فقرے اتنے چبھتے ہوئے تھے کہ ہندو اراکین اسمبلی کے پاس بغلیں جھانکنے کے سوائے اور کوئی جواب نہ تھا۔ ان کی ترامیم پر تین روزہ ایک بحث جاری رہی۔ اس کے بعد ان پر رائے شماری ہوئی

قائد اعظم کی یہ ترامیم ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء میں ۶۰ ووٹوں کی اکثریت سے منظور ہوئیں۔ مرکزی اسمبلی میں قائد اعظم کی بہت بڑی فتح تھی اور خود مسلمانوں کے مفادات کے حق میں بھی یہ ترامیم نہایت مفید ثابت ہوئیں

جناح راجندر فارمولا

ہندوستان کے مسلمان اکابر اور لیڈر کے مسلمانوں کا قائد اعظم سے ہندوستان واپس آکر مسلمانوں کی رہائی کی درخواستیں کرنا، قائد اعظم کا مجاہد کے حلقے سے بلا مقابلہ منتخب ہو جانا، مرکزی اسمبلی میں انڈی پنڈٹ پارٹی کی تشددی اور قائد اعظم کا اس کی قیادت کے منصب پر فائز ہونا اور آخر میں ان کی ترامیم کا پیش ہو کر کثرت رائے سے منظور ہو جانا یہ ایسے واقعات نہ تھے جنہیں آسانی سے نظر انداز کر دیا جاتا۔ قائد اعظم نے اپنے مدبہ اور قابلیت سے ہر اس شخص کو اپنی اہمیت بلکہ عظمت کا احساس دلادیا تھا جسے سیاسی مسائل سے غور و احساس بھی تھا یہی وجہ ہے کہ کانگریس کے رہنماؤں نے مرکزی اسمبلی کے اجلاس کے دوران اس امر کی کوشش کی کہ قائد اعظم اور کانگریس کے درمیان کوئی مصالحت ہو جائے۔ کیونکہ کانگریس کو احساس ہو گیا تھا کہ مسلمانوں اور خصوصاً تعلیم یافتہ

مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت قائد اعظم کے ساتھ سے جہانگیر کانگریس ارکان کی کوشش سے اس زمانے کے صدر کانگریس ڈاکٹر اجندر پرشاد اور قائد اعظم کے درمیان مفاہمت کی گفتگو شروع ہوئی جو تھوڑے سے تھوڑے وقت کے کافی دن جاری رہی ان ملاقاتوں میں جناح راجندر پرشاد سے ایک فارمولہ تیار ہوا جس میں مسلم لیگ کا نقطہ نظر تسلیم کر لیا گیا۔ مگر راجندر پرشاد نے اس کے لئے یہ شرط لگا دی کہ جب تک وہاں سبھا سے قبول نہ کرے کانگریس اس کی توثیق نہیں کرے گی اور پنجاب کے ہندوؤں اور سکھوں نے اس فارمولے کی مخالفت نہایت شدت سے شروع کر دی نتیجہ یہ ہوا کہ مفاہمت کی کوششیں ناکام ہو گئیں اور قائد اعظم دل برداشتہ ہو کر پھر انگلستان چلے گئے۔

انڈیا ایکٹ کا نفاذ

قائد اعظم انگلستان میں مقیم تھے کہ ہندوستان کے نئے آئین کے مسودے کو برطانوی پارلیمنٹ نے منظور کر لیا اور شاہ انگلستان نے جون ۱۹۳۵ء میں اس کی توثیق کر دی انڈیا ایکٹ پر مشہور آسٹریلوی مذہب مسٹر آر جی کیسی نے جو رائے نگاہ کی ہے اسے ہمارے اکثر و بیشتر مورخوں بلند یورپی معنوں نے بھی قابل قدر سمجھا ہے مسٹر کیسی کے خیال میں :-

"انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء میں اہل ہند جو اختیارات دیئے گئے تھے وہ سائنس کشن کی سفارشات سے کہیں زیادہ تھے۔ یہ دستور ایک بڑا اقدام تھا جو ہندوستان کی خود مختاری کے لئے کیا گیا۔ اس آئین کی رو سے صوبائی حکومتوں کو وہ تمام اختیارات منتقل کر دیئے گئے تھے جو کسی وفاقی ملک کے صوبوں کو دیئے جاسکتے ہیں۔ گورنر کو اس امر کا پابند کر دیا گیا تھا کہ وہ بیشتر معاملات میں وزراء کے مشوروں کی پابندی کرے سوائے بعض معاملات کے جن میں وہ وزارت کی کونسل کے مشوروں سے آزاد تھا۔ ان چند امور کے بارے میں بھی گورنر کو ہدایت کر دی گئیں تھیں کہ ان اختیارات کو وہ اسی صورت میں استعمال کرے جب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار باقی نہ رہے۔ گورنر کو اس امر کا خیال رکھنے کی تلقین کی گئی تھی کہ وہ اپنے طریقہ عمل سے یہ محسوس ہونے دے کہ وزراء کو ان کے اختیارات سے محروم کر دیا گیا ہے، حقیقت تو یہ ہے کہ بہت کم ایسا ہوا کہ گورنر نے اپنے خصوصی اختیارات استعمال کئے ہوں۔"

انڈیا ایکٹ کے دوسرے حصے کا تعلق مرکزی حکومت کے امور سے تھا۔ اس کا مقصد مرکزی حکومت کو بھی وزارتی دائرہ کار میں لانے اور مرکز میں ایسی حکومت قائم کرنا تھا جو ملکی جو سائنس کشن کے اس دوسرے حصے پر بھی عمل نہ ہو سکا۔ کیونکہ ہندوستان کے والیان ریاست نے اس میں شمولیت سے انکار کر دیا اس طرح مرکزی حکومت کا اختتام اسی طرح جاری رہا جس طرح اس سے پہلے تھا۔

ہم یہ نہیں کہتے کہ اس اسٹریٹجی مدبر نے واقعات کو سمجھنے میں غلطی کی یا غلط بیانی سے کام لیا۔ اس میں شبہ نہیں کہ ۱۹۳۵ء کا انڈیا ایکٹ سائمن کمیشن کی افسوسناک سفارشات سے کہیں بہتر تھا، مگر مسٹر کیسی نے سائمن کمیشن کے عہد کی ہندوستانی سیاست کو ۱۹۳۵ء کے زمانے کی سیاست سے متمیز کرنے کی کوشش نہیں کی اور نہ اس حقیقت کو سامنے رکھا کہ اس درمیانی عرصے میں ہندوستانیوں کے احساسات میں کتنا تغیر و تبدل ہوا اور ان کے نقطہ نظر میں کتنی تبدیلی ہوئی۔ ان کے سوچنے کا انداز کس حد تک بدل گیا انہوں نے اس حقیقت کو بھی نظر انداز کر دیا کہ ۱۹۲۰ء میں جو چیز بہت بڑی سمجھی جاتی تھی ۱۹۳۷ء ۱۹۳۵ء میں وہ بہت معمولی نظر آتی تھی۔ اب ہندوستان کے لوگ چند اصلاحات پر اکتفا نہیں کر سکتے تھے اب تو حکومت خود اختیاری اور کامل آزادی کے نعرے بلند کر رہے تھے۔ ان حالات میں یہ آئین کس درجہ مایوس کن تھا اس کا اندازہ مسٹر کیسی نہیں کر سکتے اس کا اندازہ اگر کسی کو ہو تو وہ ہندوستانی سیاست دان تھے نہ بی بی جے بے کہ قائد اعظم نے انگلستان سے ہندوستان واپس پہنچ کر ۲۲ اکتوبر ۱۹۴۵ء کو اخبار نویسوں سے گفتگو کرتے ہوئے انڈیا ایکٹ کو ایک ایسا دستور قرار دیا جو ہندوستان کے سرکھوپ دیا گیا ہے۔

بی بی میں آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے بھی انہوں نے اس آئین کے خلاف ایک قرار داد منظور کرائی جس میں فیڈریشن واسے سے خدمت کی گئی تھی اور حکومت برطانیہ سے اپیل کی گئی تھی کہ وہ اس سکیم پر دوبارہ غور کرے کیونکہ مسلم لیگ کے خیال میں یہ سکیم ہندوستان میں قیام امن کا مسئلہ حل کرنے میں ناکام ثابت ہوگی نہ اس سے عوام کو اطمینان حاصل ہوگا۔ البتہ اس آئین کا وہ حصہ جو صوبائی حکومت سے متعلق تھا ان حالات میں باہر مجبوری منظور کر دیا گیا تھا۔

کانگریس اور انڈیا ایکٹ

کانگریس کمیونل ایوارڈ کو منظور یا منظور کرنے کے معاملے میں سخت مذہب رہنے کی وجہ سے اپنی پوزیشن کو صبر و ضبط خیز بنا چکی تھی۔ ہندوؤں کی اکثریت اسے رد کر چکی تھی اور کانگریس کے سب سے بڑے لیڈر مسٹر گاندھی کانگریس سے بددل تھے وہ جیل سے رہا ہو چکے تھے مگر اس کے باوجود انہوں نے اپنے اوپر یہ سمجھنے کی عیب غریب پابندی لگالی تھی کہ وہ جیل میں ہیں جب انڈیا ایکٹ کا نفاذ عمل میں آیا تو انہوں نے اس کے تحت انتخابات میں حصہ لینے سے انکار کر دیا۔ اس وقت گاندھی جی کی عمر ۶۵ سال کی تھی ویسے بھی وہ ٹنڈے مزارج کے آدمی تھے اور کانگریس پر اب نوجوانوں کا اثر زیادہ ہو گیا تھا جو اہل نہروان نوجوانوں میں پیش پیش تھے جو چاہتے تھے کہ انتخابات میں ضرور حصہ لیا جائے فاکٹر انصاری مسٹر آصف علی اور پنڈت نہرو کے صلاح مشور سے اسے ایک تحریک شروع کی گئی جس کا مقصد ہندوستان کے لوگوں کو خصوصاً کانگریس کو انڈیا ایکٹ کے تحت انتخابات میں حصہ لینے پر آمادہ کرنا تھا گاندھی جی اس تحریک کا مقابلہ نہ کر سکے اور انہوں نے سمر ڈال دی۔ بہادر سے خیال میں اس موقع پر گاندھی جی کے کہیں زیادہ بصیرت کا ثبوت

جو ہر لال اور کانگریسی لیڈروں، اکثر انصاری اور آصف علی مرحوم نے ویلہ ورنہ اگر گاندھی جی کے مشورے پر عمل کیا جاتا تو کانگریس کی سیاسی موت ہی واقع ہو جاتی۔ بہر حال ۲۹ مارچ ۱۹۳۷ء کو لکھنؤ میں کانگریس کا اجلاس منعقد ہوا اور پینڈت نہرو کو کانگریس کا صدر منتخب کر لیا گیا۔ پینڈت نہرو کی تحریک پر کانگریس نے انتخابات میں حصہ لینے کا فیصلہ کر لیا مگر ساتھ ہی فساد میں تشکیل دینے کا معاملہ کانگریس کی مجلسِ عامہ کے سپرد کر دیا کہ وہ اس کے متعلق جو فیصلہ کرے گی اس پر عمل کیا جائے گا۔

مسلم لیگ پارلیمینٹری بورڈ

اپریل ۱۹۳۷ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا وہ تاریخی اجلاس منعقد ہوا جس میں مسلم لیگ کی تاریخ میں پہلی بار عوامی رابطے کی جہم شروع کرنے کا تاریخی فیصلہ کیا گیا۔ اس سے قبل مسلم لیگ خواص کی جماعت تھی عوام کی نہیں اس میں دانے کے دروازے بھی ہر ایک کے لئے نہیں کھولے گئے تھے مگر اب وقت آگیا تھا کہ برصغیر کے مسلمانوں کو منظم کرنے اور انہیں مسلم لیگ کے پرچم تلے متحد کرنے کے لئے اس جماعت کو عوامی جماعت بنایا جاتا چنانچہ اپریل ۱۹۳۷ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس بمبئی میں سر وزیر حسن کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ اجلاس میں قائد اعظم کو ۵ افراد پر مشتمل ایک بورڈ تشکیل دینے کا اختیار دیا گیا، یہ بورڈ مسلم لیگ پارلیمینٹری بورڈ کہلایا، آئندہ انتخابات میں حصہ لینے اور مسلم لیگ کا انتخابی منشور مرتب کرنے کا کام بھی اسی بورڈ کے سپرد کیا گیا۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ مسلم لیگ پارلیمینٹری بورڈ میں مسلم لیگ کے علاوہ جمعیتہ العلماء، مسلم یونیٹ بورڈ، نیشنلسٹ مسلمان اور احرار غرض مسلمانوں کی تمام قابل ذکر جماعتوں کے نمائندے موجود تھے اور علماء میں سے مولانا حسین احمد مدنی، مفتی کفایت اللہ اور مولانا محمد سعید جیسے حضرات کو اس بورڈ میں شامل کیا گیا تھا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت تک ان اصحاب کو دو قومی نظریے اور مسلم لیگ کی پالیسی سے پورا اتفاق تھا۔ اس اجلاس میں زابزادہ بیاض علی خاں کو آل انڈیا مسلم لیگ کا جنرل سیکریٹری منتخب کیا گیا اس عہدے پر وہ قیام پاکستان تک فائز رہے۔

مسلم لیگ کا منشور

مسلم لیگ پارلیمینٹری بورڈ نے طویل غور و خوض اور بحث و مباحثہ کے بعد اپنا وہ تاریخی منشور مرتب کیا جو اس جماعت کے بنیادی پتھر کی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ مسلم لیگ کا پہلا انتخابی منشور تھا جس میں مسلم لیگ نے اپنا آئندہ لائحہ عمل قوم کے سامنے پیش کیا تھا اور جس میں پہلی بار مسلمان عوام بلکہ ہندوستان کے جملہ عوام کے مسائل کی طرف توجہ دی گئی تھی۔ منشور میں کہا گیا تھا کہ:-

مسلم لیگ آج کل پارٹیاں اسمبلیوں میں اس امر کی کوشش کریں گی کہ تمام ظالمانہ قوانین کا خاتمہ ہو جائے۔

اقتصادی نوٹ کھسوت بند ہو جائے انتظامی امور پر جو اخراجات ہو رہے ہیں ان میں کمی لی جائے دیہات میں رہنے والے افراد کی بہبود کے لئے بجٹ میں زیادہ سے زیادہ رقم مختص کی جائے ایسی صنعتیں قائم کی جائیں

جن سے عوام کو فائدہ پہنچے مسلمانوں کے مذہبی حقوق کے تحفظ کے لئے مؤثر تدابیر اختیار کی جائیں ان کی زبان اردو اور رسم الخط کی حفاظت کا مناسب انتظام کیا جائے ابتدائی تعلیم مفت دی جائے فوج کو قومی فوج بنایا جائے اور اس کے غیر ضروری خرچ کا بار کم کیا جائے۔ سگہ زرمبادلہ اور قہقہوں کو ایسے دائرے میں لایا جائے جس سے ملک کے اقتصادی مفاد کا تحفظ ہو سکے محصولات کے بوجھ میں کمی کی جائے مسلم قوم کی حیثیت اور عام حالت کی بہتری کے لئے مناسب اقدامات کئے جائیں۔

مسلم لیگ پارلیمنٹری بورڈ کا پہلا اجلاس

بیسویں کے آئی انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس میں بیس پارلیمنٹری بورڈ کے قیام کا اعلان کیا گیا تھا۔ اس کے پہلے اور تاریخی اجلاس کے لئے لاہور کو منتخب کیا گیا یہ اجلاس ۸ جون ۱۹۳۶ء سے ۱۰ جون ۱۹۳۶ء تک، یعنی تین روز جاری۔ اس اجلاس میں شرکت کرنے والوں میں مولانا حسین احمد مدنی مولانا شوکت علی مولانا کفایت اللہ مولانا احمد سعید چوہدری خلیق الزماں راجہ صاحب محمود آباد نواب زاوہ لیاقت علی خاں نواب اسماعیل خاں، راجہ سلیم پور عبد المتین چوہدری ملک برکت علی احمد یار خاں دولتانہ راجہ غضنفر علی خاں اور قائد اعظم کے اعلیٰ گرامی خصوصیت سے قابل ذکر ہیں یہی وہ اجلاس ہے جس میں علماء اور مسلم سیاست دانوں میں اس وقت اختلاف رونما ہوا جب یہ شوق زیر بحث آئی کہ مذہبی معاملات سے متعلق امور اس وقت تک منظور نہ کئے جائیں جب تک علماء ان کی تائید نہ کریں بشر کاٹے، اجلاس کی اکثریت کا موقف یہ تھا کہ علماء صرف ہی حضرات نہیں ہیں جو اس اجلاس میں شامل ہیں ان اصحاب کے علاوہ جیہ اور صاحب فکر و نظر علماء ہندوستان کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے ہیں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ مذہبی معاملات میں ان کو نظر انداز کر کے صرف اس اجلاس میں شریک علماء کو یہ اختیار دیدیا جائے۔ آخر کار اس مسئلہ پر اتفاق ہو گیا کہ جب تک مذہبی معاملات زیر بحث آیا تو ان حضرات کی رائے کو اہمیت ضرور دی جائے گی

اس اجلاس میں قائد اعظم نے مسلم لیگ پارلیمنٹری بورڈ سے جو فیصلے کر لئے بلاشبہ وہ بڑی انقلابی ثابت ہوئے تھے اور مسلم لیگ کی نشاۃ ثانیہ کی طرف ایک اہم قدم کی حیثیت رکھتے تھے۔ لیکن قابل افسوس بات یہ ہے کہ اس بار لاہور میں قائد اعظم کا گرم جوشی سے استقبال نہیں ہوا۔ انہیں سابق پنجاب سے اتنے حامی بھی میسر نہ آ سکے جو اسٹیشن میں ان کی امدادی کرتے سر فضل حسین سر سکندر حیات اور ملک خضر حیات نے یونیونسٹ پارٹی کو ہمراہ قہقہہ لانے میں کوشاں تھے۔ اس لئے ان اصحاب نے قائد اعظم کے ساتھ نہایت سرد مہری کا برتاؤ کیا۔ البتہ علامہ اقبال ملک برکت علی راجہ غضنفر علی خاں اور احمد یار خاں دولتانہ

نے ان سے مخلصانہ تعاون کیا لیکن ظاہر ہے کہ دو چار آدمیوں کے تعاون سے ایکشن نہیں چلیا جاسکتا۔
مسلم اکثریت کے دوسرے صوبے

یہ بھی عجیب اتفاق ہے کہ جب مسلم لیگ انتخابات میں حصہ لینے کے لئے میدان عمل میں آئی تو اسے سب سے زیادہ مشکلات کا سامنا ان صوبوں میں کرنا پڑا جن میں مسلمانوں کی اکثریت تھی جیسا کہ قبل ازیں عرض کیا جا چکا ہے کہ پنجاب میں سرفض حسین مہدوؤں اور سکھوں کے تعاون سے یونیونسٹ پارٹی کو استحکم کرنے میں کوشاں تھے۔ انہیں مسلم لیگ کی کامیابی سے کوئی دلچسپی نہ تھی بلکہ وہ پڑاہ اس کی مخالفت میں مصروف تھے کہ اس کے بغیر یونیونسٹ پارٹی کامیاب ہی نہیں ہو سکتی تھی اسباق صوبہ سرحد میں سر عبد القیوم ڈاکٹر خاں صاحب اور خان عبدالغفار خاں کانگرس کا دم بھر رہے تھے سندھ میں بھی مسلم لیگ کا اثر برائے نام تھا اور یہاں عبداللہ ہارون کی سندھ یونائٹڈ پارٹی، سندھ مسلم پارٹی اور سندھ آزاد مسلم پارٹی کے نام سے جماعتیں بن چکی تھیں اور انہی جماعتوں کا زور اور اثر تھا پنجاب، سرحد اور سندھ کی طرح بنگال بھی مسلم اکثریت کا صوبہ تھا اور وہاں مولوی اسے کے فضل الحق، حسین شہید سہروردی اور خواجہ ناظم الدین جیسے تھے ممتاز مسلمان رہنما موجود تھے مگر بد قسمتی سے مولوی فضل الحق نے کرشنک پر چا پارٹی کے نام سے اپنی الگ جماعت بنالی تھی جس میں یونیونسٹ پارٹی کی طرح مسلم اور غیر مسلم دونوں شامل تھے اور بلاشبہ یہ نہایت مستحکم اور با اثر جماعت تھی البتہ خواجہ ناظم الدین اور حسن شہید سہروردی نے مسلم لیگ کی حمایت کی۔

انتخابات اور نتائج

مسلم پارلیمنٹری بورڈ کے اجلاس لاہور کے بعد صوبائی پارلیمنٹری بورڈ قائم ہوئے اور قائد اعظم کی زیر قیادت مسلم لیگ نے مسلم اکثریت کے صوبوں کے علاوہ مسلم اقلیت کے صوبوں میں بھی انتخابات لڑنے کا فیصلہ کر لیا اس مقصد کے لئے قائد اعظم نے ملک گیر دورے کئے وہ مختلف صوبوں کے مرکزی مقامات پر گئے اور تمام با اثر مسلمان رہنماؤں سے ملے۔ انہوں نے ہر ممکن کوشش کی کہ اس انتخاب میں کم از کم مسلم اکثریت کے صوبوں میں تو مسلم لیگی وزارتیں قائم ہو جائیں مگر افسوس کہ انہیں اس مقصد میں خاطر خواہ کامیابی نہ ہوئی اور مسلم اکثریت کے کسی ایک صوبے میں بھی مسلم لیگ اتنی نشستیں حاصل نہ کر سکی جن کی بنا پر وہ اپنی خالص وزارت بنا سکتی۔ اس کی وجہ دراصل یہ تھی کہ ماضی میں مسلم لیگ نے مسلمان عوام سے وہ رابطہ نہیں رکھا تھا جو انتخابات کے موقع پر اس کے لئے نصیب ثابت ہوتا اس میں شک نہیں کہ بعض بڑے شہروں میں اس کی شاخیں ضرور قائم تھیں اور تعلیم یافتہ لوگ اس کے نام اور اس کی خدمات سے واقف تھے مگر ملک کے دور دراز مقامات جیسے صوبہ سرحد، بلوچستان، سندھ، سکولی آسام، بنگال اور پنجاب کے دیہات اور قصبہات میں لوگ

مسلم لیگ سے شناسا نہ تھے۔ دوسرے کانگریس نے جو مسلم لیگ کے مقابلے میں اس وقت ... کہیں زیادہ فعال اور با اثر جماعت تھی ملک کے دور دراز علاقوں تک؛ اپنے اغراض و مقاصد کا پروپیگنڈہ کیا تھا اور ایسے لوگوں کو اپنی تنظیم میں شامل کر لیا تھا جن کا عوام میں اثر و نفوذ تھا انتخابات سے قبل مسلم لیگ کو اتنا وقت نہ مل سکا اور نہ اس کے پاس ایسے ذائع کفے کہ وہ کانگریس کے اثرات زائل کر سکتی اور مسلمان عوام کو اپنے پرگرام سے متفق کر سکتی نتیجہ یہ ہوا کہ صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات میں مسلم اکثریت کے صوبوں میں سے وہ کسی صوبہ میں کامیاب نہ ہو سکی البتہ اس نے مسلم اقلیت کے صوبوں میں مقابلتنا زیادہ کامیابی حاصل کی اس کا ایک سبب مسلم اقلیت کے صوبوں کے مسلمانوں کا یہ احساس بھی تھا کہ وہ اقلیت میں ہیں اس احساس نے ان میں سیاسی بیداری متاثر کیا زیادہ پیدا کر دی تھی۔ اس کی دوسری وجہ غیر مسلموں کے وہ مظالم تھے جن کا مسلم اکثریت آئے دن شکار رہتی تھی۔ اس صورت حال نے بھی ان میں شریعت کا جذبہ اور قومیت کا احساس زیادہ پیدا کر دیا تھا۔ اس کی تیسری وجہ یہ تھی کہ مسلم لیگ میں جو مسلمان رہنما شامل تھے ان کی اکثریت ان ہی صوبوں سے تعلق رکھتی تھی جہاں مسلمان اقلیت میں تھے جیسے یوپی، آسام، بمبئی، مدراس، بہار اور سی پی وغیرہ۔ یہ با اثر لوگ تھے اور انہوں نے اپنے ذاتی رویہ سے مسلم لیگ کا پروپیگنڈہ کیا اور اپنا اثر و سوخ استعمال کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلم لیگ انتخابات میں ان صوبوں میں خاص نشستیں حاصل کرے جس میں کامیاب ہو گئی یہ انتخابات ۱۹۳۶ء کے آخر اور ۱۹۳۷ء کے شروع میں ہوئے ان میں مختلف صوبوں میں مسلم لیگ کانگریس اور دیگر مسلم جماعتوں نے جو نشستیں حاصل کیں ذیل کے نقشے سے ان کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

صوبہ سرحد	۵۰	۱۹	۳۶	-	۲۶
پنجاب	۱۶۵	۱۸	۸۳	۱	۸۲
سندھ	۶۰	۴	۳۵	-	۳۵
یوپی	۲۲۸	۱۳۴	۶۲	۲۶	۳۶
بہار	۱۵۶	۹۸	۳۹	-	۲۹
اڑیسہ	۶۰	۳۶	۴	-	۴
بنگال	۲۵۰	۵۳	۱۱۴	۴	۶۴
آسام	۱۰۸	۳۲	۳۴	۹	۲۵
سکھ پٹی	۱۱۲	۴۱	۱۴	-	۱۴

نام صوبہ۔ کل نشستیں۔ کانگریس کی حاصل کردہ نشستیں۔ کل مسلم نشستیں۔ مسلم لیگ کی حاصل کردہ نشستیں۔ دیگر مسلمانوں کی حاصل کردہ

۹	۲۰	۶۹	۸۶	۱۷۵	مبئی
۱۷	۱۱	۲۸	۱۵۹	۲۱۵	دراس
۳۷۶	۱۰۸	۴۸۴	۷۱۴	۱۵۸۵	میزان

اس جدول کے مطابق ان انتخابات کے نتیجے میں کانگریس نے یوپی، بی پی، بہار، اڑیسہ اور مدراس میں قطعی اکثریت حاصل کرنی مسلم اکثریت کے صوبوں میں سے کسی صوبہ میں بھی مسلم لیگ اپنی نشستیں حاصل کرنے میں کامیاب نہ ہو سکی جن کی بنیاد پر وہ اپنی وزارت کی تشکیل کر سکتی۔ ان صوبوں میں سے سندھ اور سرحد کے آزاد امیدوار کانگریس میں شامل ہو گئے۔ اس طرح ان مدلل صوبوں میں بھی کانگریس کو قطعی اکثریت حاصل ہو گئی پنجاب میں یو پی فیسٹ پائلٹی کو کامیابی حاصل ہوئی اور یہ جماعت بھی کانگریس کی کاغذیہ جتنی بھی بی بی سی صورت نہ بنا ہوئی یعنی آزاد امیدواروں نے کانگریس میں شمولیت اختیار کر لی۔ اس طرح ہندوستان کے ۱۱ صوبوں میں سے ۷ میں تو کانگریس کو قطعی اکثریت حاصل ہو گئی باقی ۴ صوبوں میں بھی اس کا اتنا اثر تھا کہ کوئی جماعت کانگریس کو نظر انداز کر کے وزارت بنانے میں کامیاب نہیں ہو سکتی تھی۔

کانگریس کی عہد شکنی

ہندوستان کی تاریخ کا یہ پہلا انتخاب تھا جس میں مسلم لیگ نے صوبائی سطح پر حصہ لیا اور ۳۸ مسلم نشستوں میں سے ۱۰۰ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی جن میں مدراس، بی بی، یو پی اور آسام جیسے مسلم اقلیت کے صوبوں کی نشستیں بھی شامل تھیں۔ بظاہر کامیابی کا یہ تناسب کچھ زیادہ حوصلہ افزا اور تسلی بخش نظر نہیں آتا۔ مگر جب اس نکتہ پر غور کیا جائے کہ مسلم لیگ کا پہلا امتحان تھا اور اسے انتخابات کے لئے تیاری اور پریگنڈہ کرنے کے لئے وقت بھی نہایت کم ملا تو اس کی یہ کامیابی نہایت حوصلہ افزا محسوس ہوتی ہے خصوصاً یہ دیکھ کر کہ مسلم اقلیت کے صوبوں میں مدراس، بی بی اور یو پی میں اس نے ۱۰ نشستیں حاصل کر لیں۔ مسلم لیگ تو اپنے امتحان میں کامیاب ہو گئی۔ اب کانگریس کے امتحان کا وقت تھا۔

ان انتخابات کی ایک قابل ذکر خصوصیت یہ تھی کہ مسلم لیگ نے بعض علاقوں خصوصاً یو پی میں کانگریس کے ساتھ غلط فہمی تعاون کیا اور ایک ہی پلیٹ فارم سے دونوں نے انتخاب لڑا۔ مسلم لیگ کو نا کار کا کانگریس کے یٹالی میں تنظیم پر مامور تھے اور پورٹل اسٹیشنوں پر کانگریسی کارکنوں کا ہاتھ بارسے تھے۔ کانگریسی مسلمانوں کی مسلم لیگ نے اپنے فائدے سے بھی لادو کی۔ ان حالات میں انتخاب کے بعد یہ توقع تھی کہ کانگریس صوبائی وزارتوں کی تشکیل کے وقت مسلم لیگ رہنماؤں کو نظر انداز نہیں کیے گی کیونکہ اس نے مسلم لیگ اس امر کی یقین دہانی کرنی تھی مگر جب کانگریس کو ۱۱ صوبوں میں ۷ میں

قطعی اکثریت حاصل ہوگئی تو اس نے مسلم لیگ کو گیسر تھوڑا انداز کر دیا اور غلط وزارت بنانے سے انکار کر دیا۔ اس نے ایک شرائط نامہ پیش کیا اور مسلم لیگ نمائندوں سے کہا کہ وہ اس پر دستخط کر دیں اس صورت میں انہیں وزارتوں میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ شرائط نامہ درج ذیل ہے۔

مسلم لیگ کے قتل کی دستاویز،

(۱) یوپی کی مجلس قانون ساز میں مسلم لیگ پارٹی اپنی جداگانہ حیثیت ختم کرنے کا اعلان کر دے۔
(۲) یوپی کی مجلس قانون ساز کا مسلم لیگ گروپ کا ٹکرس میں ضم ہو جائے۔ اسے وہی رعایتیں دی جائیں گی اور ان پابندیوں کو قبول کرنا ہوگا جو کانگریسی ارکان کے لئے ضروری ہیں۔ اس طرح انہیں پارٹی کی سرگرمیوں میں حصہ لینے کا حق دے دیا جائے گا۔ دیگر اراکین کی طرح وہ کانگریس کے نظم و ضبط کی پابندی کریں گے۔ انہیں دیگر اراکین کی طرح کانگریس کے فیصلوں پر عمل کرنا ہوگا۔ وجہ معاملات کا فیصلہ کانگریس پارٹی کی اکثریت ہوا کرے ہوگا۔ ہر رکن کا ایک ووٹ ہوگا۔

(۳) کانگریس کی مجلس عاملہ مجلس قانون ساز کے لئے جو طریق عمل وضع کرے گی کانگریس کے تمام اراکین کی طرح مسلم لیگ سے آنے والے اراکین بھی وفاداری سے اس کی پابندی کریں گے۔

(۴) یوپی میں مسلم لیگ پارلیمنٹری بورڈ توڑ دیا جائے۔ کسی ضمنی انتخاب میں بھی مذکورہ بورڈ کوئی امیدوار نامزد نہ کرے اور کانگریس میں نشست کے لئے جو امیدوار بھی کھڑا کرے عملہ اراکین اس کی حمایت کریں نیز کانگریس کے خیمہ اراکین کانگریس کے آئین کے پرے پابند ہوں گے اور کانگریس کے وقار میں اضافہ کرنے کی خاطر اس کے ساتھ بے خلوص تعاون کریں گے۔ اگر کسی وقت کانگریس وزارت یا مجلس قانون ساز کی رکنیت سے مستعفی ہونے کا فیصلہ کرے تو مسلم لیگ ممبر بھی اس فیصلے کی پابندی کریں گے۔
(۵) اگر ان شرائط سے اتفاق کر لیا گیا اور مسلم لیگ ممبروں نے باقاعدہ ممبروں کی حیثیت سے کانگریس میں شمولیت اختیار کرنی تو امید ہے کہ مسلم پارٹی کا جداگانہ وجود ختم ہو جائے گا۔ اس صورت میں متذکرہ جماعت (مسلم لیگ گروپ) کو وزارت میں نمائندگی دی جائے گی۔

اس آخری شق کا اضافہ مولانا ابوالکلام آزاد نے کیا تھا۔

ظاہر ہے کہ ان شرائط کو قبول کر لینے کا مطلب مسلم لیگ کا اپنے قتل کے محض نامے پر دستخط کرنے کے مترادف تھا یہ اتنی اہمیت آمیز شرائط تھیں کہ کوئی باجمیت انسان انہیں قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہو

سکتا تھا یہی وجہ ہے کہ بعض انگریز اور ہندو مصنف و مورخ اور سیاست دان بھی ان کی مذمت کئے بغیر نہ رہ سکے چنانچہ رچرڈ سائمنڈز نے کانگریس کے اس افسوسناک طرز عمل پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھا کہ:

”جن صوبوں میں ہندوؤں کی اکثریت تھی خیال تھا کہ ان صوبوں میں وزارتیں بنائے وقت مسلم لیگ کو بھی شریک کیا جائے گا۔ یورپی کے معاملے میں اس کی قوی اُمید تھی کیونکہ یہاں مسلم لیگ اور کانگریس نے مشترکہ طور پر انتخاب لڑا تھا اور اس صوبے میں مسلم لیگ نے دوسری تمام جماعتوں کی مسلم نشستوں سے زیادہ نشستیں جیتی تھیں پھر انتخابات سے قبل کانگریس نے مسلم لیگ کو یقین دلایا تھا کہ اسے وزارت میں شامل کر لیا جائے گا لیکن انتخابات کے بعد جب یہ حیثیت مجموعی کانگریس کو تمام صوبوں میں اکثریت حاصل ہو گئی تو اس نے مسلم لیگ کو ایسی شرائط پیش کیں جو کسی آزاد سیاسی جماعت کے لئے ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتی تھیں۔“

یہی مصنف لکھتا ہے کہ:

”یہ واقعہ پاکستان کو معرض وجود میں لانے کا سب سے بڑا سبب ثابت ہوا خلیق الزمان اور ان جیسے رہنماؤں کے لئے اب ایک ہی راستہ رہ گیا تھا کہ وہ کانگریس اور مسلم لیگ (ان دونوں جماعتوں کے یہ رکن تھے) میں سے کسی ایک کو اپنی سرگرمیوں کے لئے منتخب کریں کانگریس رہنماؤں کی ان حرکات کی وجہ سے انہوں نے بجا طور پر یہ محسوس کیا کہ انہیں دھوکا دیا گیا ہے۔“

مسٹر گاندھی کے مشہور تذکرہ نگار پیارے لال بھی کانگریس کی اس روش کو شاعرانہ غلطی قرار دئے بغیر نہ رہ سکے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”کانگریس ہائی کمان نے یہ فیصلہ کر کے ایک بہت بڑی شاعرانہ غلطی کی اور یہ فیصلہ گاندھی جی کے فیصلے کے سراسر خلاف تھا۔“

مولانا آزاد کا تا سَف

کانگریس کے مشہور مسلمان رہنما مولانا ابوالکلام آزاد بھی جو عرصے تک کانگریس کے صدر رہے اس واقعہ کو افسوسناک قرار دینے پر مجبور ہو گئے چنانچہ مولانا اپنی مشہور کتاب میں رقمطراز ہیں:

”ان دنوں چوہدری خلیق الزمان اور نواب اسماعیل خاں یوپی میں مسلم لیگ کے رہنما تھے جب میں

تشکیل وزارت کے سلسلے میں بکھٹو گیا۔ ان دونوں سے میری ملاقات ہوئی اور انہوں نے اس امر کی یقین دہانی کرائی کہ کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کریں گے اور اس کے پروگراموں کی حمایت میں کام کریں گے۔ ان لوگوں کو اُمید تھی کہ نئی وزارت میں مسلم لیگ کو بھی اس کا حصہ ملے گا وہاں کے مقامی حالات کچھ اس نوعیت کے تھے کہ ان میں کسی ایک کو وزارت میں شریک نہیں کیا جاسکتا تھا بلکہ اگر لیا جاتا تو دونوں کو یا پھر کسی کو نہ لیا جاتا چنانچہ میں نے ان سے اس امید کا اظہار کیا کہ آپ دونوں کو وزارت میں شامل کر لیا جائے گا۔ اگر وزارت سات ارکان پر مشتمل ہوئی تو اس میں دو مسلم لیگی ہوں گے باقی کانگریسی اور اگر نو ارکان پر مشتمل وزارت بنی تو کانگریسی ارکان کی اکثریت اور زیادہ ہو جائے گی اس گفت و شنید کے بعد ایک مسودہ تیار ہوا جس کا مضمون یہ تھا کہ مسلم لیگ گروپ کانگریس کے اشتراک سے کام کرے گی اور کانگریس کا پیڈ گرام اسے قبول ہوگا۔ اس پر نواب اسماعیل خاں اور چوہدری خلیق الزماں نے دستخط کئے۔ اس کے بعد میں اپنے روانہ ہو گیا۔ جب میں واپس الہ آباد آیا تو مجھے یہ معلوم ہو کہ نہایت افسوس ہو کہ جواہر لال نے چوہدری خلیق الزماں اور نواب اسماعیل خاں کو ایک خط تحریر کیا جس میں انہوں نے لکھا کہ ان دونوں میں کسی ایک کو وزارت میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ ان دونوں نے اس واقعے پر افسوس کا اظہار کیا اور جواہر لال کی پیشکش قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

یوپی میں یہ بہت افسوسناک واقعہ رونما ہوا اگر یوپی مسلم لیگ کی پیشکش منظور کر لی جاتی تو مسلم لیگ کانگریس میں مدغم ہو جاتا اور اس کی عملی حیثیت بھی کانگریس کے تابع ہو جاتی جواہر لال نے اپنے اس طرز عمل سے یوپی میں مسلم لیگ کو حیات تازہ بخش دی۔ سیاسیات منہ کے ہر طالب علم کو یہ بات معلوم ہے کہ یوپی ہی وہ صوبہ تھا جہاں سے مسلم لیگ کی تنظیم کا آغاز ہوا۔ مسٹر جناح نے ان حالات سے پورا فائدہ اٹھایا اور اس حملہ کی ابتداء کی جس نے آخر کار قیام پاکستان کی تحریک میں قائدانہ رول ادا کیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے اس بیان سے اتنا ضرور ثابت ہو جاتا ہے کہ کانگریس نے مسلم لیگ کو وزارت میں شامل کرنے کی پیشکش کی تھی بلکہ وعدہ کیا تھا اور یہ معاملہ احاطہ تحریر میں بھی آگیا تھا مگر نہشت جواہر لال نے کانگریس ہائی کمان کے وعدے کو پس پشت ڈال دیا جس کا مولانا آزاد کو سخت افسوس ہوا۔ مولانا

مسلم لیگ کی تنظیم

۱۹۴۷ء مسلمانانِ پاک و ہند کی تاریخ کا اہم ترین سال ہے۔ اسی سال ہندوستان میں پہلی بار کانگریس کو صوبائی وزارتیں بنانے اور بالفاظ دیگر ہندوؤں کو کم و بیش نو سو سال کے بعد مسندِ حکومت پر بیٹھنے کا موقع ملا اور کانگریس کا حکومت میں شریک ہونا ہی برصغیر میں اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔ تفصیل اس احوال کی یہ ہے کہ جب کانگریس کو انتخابات میں غیر معمولی کامیابی حاصل ہو گئی اور اس نے محسوس کر لیا کہ وہ ہندوستان کے ہر صوبے میں کسی دوسری جماعت کی امداد کے بغیر اپنی وزارت قائم کر سکتی ہے تو اس احساس نے کانگریس کے مزاج میں رجحان پیدا کر دی اور اس نے اُس وقت تک وزارتیں بنانے سے انکار کر دیا جب تک گورنر جنرل اور گورنریہ وعدہ نہ کریں کہ وہ ان اختیارات کو استعمال نہیں کریں گے جو اقلیتوں کے تحفظ کے بارے میں دستور کی رو سے اُنہیں حاصل ہیں۔ کچھ روکد کے بعد کانگریس کا یہ مطالبہ تسلیم کر لیا گیا۔ یہ الفاظ دیگر حکومت اس کے سامنے ٹھیک گئی اور ہندوستان کے ہر گورنر مسلمانوں کو ہندو کانگریس کے رجم و کرم پر چھوڑ دیا گیا۔ ہر منصف مزاج اور بالغ نظر انسان کو سبباً طور پر سوچنا پڑتا ہے کہ آخر کانگریس کو یہ شرط عائد کرنے کی کیا ضرورت تھی اور وہ گورنر اور گورنر جنرل کو اقلیتوں کے تحفظ کے فرض سے کیوں سبکدوش کرنا چاہتی تھی! اس کا جواب واضح ہے کہ ہندو کانگریس کی نیت اول دن سے خراب تھی اسے معلوم تھا کہ اگر گورنر اور گورنر جنرل اقلیتوں کے اغاوت کا تحفظ کرتے رہے تو کانگریس کی صوبائی وزارتیں مسلمانوں کی جان و مال عزت و آبرو، تہذیب و تمدن اور زبان و مذہب کو غارت کرنے کے پروگرام پر آزادی سے عمل پیر نہیں ہو سکیں گی اور چونکہ اُن کے پروگرام کا یہ اہم جزو تھا اس لئے کانگریس نے گورنر اور گورنر جنرل کو مجبور کیا کہ وہ اقلیتوں کے تحفظ کے فرض سے سبکدوش ہو جائیں تاکہ مسلمان اقلیت کے ساتھ ظالمانہ سلوک روا رکھا جا سکے اور کوئی انہیں روکنے ٹوکنے والا نہ ہو۔

چنانچہ وائسرائے کی اس یقین دہانی کے بعد کہ صوبائی وزارتیں آزادی سے اپنا کام کریں گی اور اقلیتوں کے تحفظ کے سلسلے میں گورنر یا گورنر جنرل اپنے خصوصی اختیارات استعمال نہیں کریں گے کانگریس نے صوبوں میں وزارتیں قائم کر لیں ان وزیروں میں برائے نام مسلمان وزراء بھی شامل کئے گئے مگر وہی جو کانگریسی خیال کے

تھے یا جو مسلم لیگ سے مستغنی ہو کر صرف وزارت کے لالچ میں کانگرس میں شامل ہو گئے تھے۔ اس کے بعد ساری ملک میں مسلم کشی، مسلم آزادی اور اسلام دشمنی کا ایک طوفان بپا ہو گیا اور کانگرس کے ترنگے کے سایہ میں مسلمانوں پر وہ مظالم کئے گئے کہ انصاف اور انسانیت دونوں نے اپنا سر پیٹ لیا۔ ان حالات میں مسلم لیگ رہنماؤں خصوصاً قائد اعظم کو نہایت درجہ متاثر کیا۔

جواہر لال کی لاف زنی

حالات کو خراب کرنے میں کانگرس کے صدر پنڈت جواہر لال کی کوتاہ بینی اور جذباتیت کو بڑا دخل تھا۔ صوبائی انتخابات میں کانگرس کی غیر معمولی کامیابی نے جس شخص کو سب سے زیادہ جذبات سے متغیر کر دیا وہ یہی پنڈت جواہر لال تھے انہوں نے نتائج سے بے پروا ہو کر مدراس میں تقریر کرتے ہوئے یہ غیر دانشمندانہ اور خلاف واقعہ نعرہ لگایا کہ ہندوستان میں صرف دو پارٹیاں ہیں، ایک کانگرس اور دوسری حکومت برطانیہ یہ مسلمانوں کے وجود سے انکار تھا اور مسلم لیگ کے وجود سے انکار۔ اس پر قائد اعظم نے کہا کہ ہمیں ایک تیسری پارٹی بھی ہے اور وہ ہیں مسلمان اور مسلم لیگ۔

”یوپی میں پانچ ضمنی انتخاب ہونے والے تھے۔ قائد اعظم نے اعلان کر دیا کہ اگر کانگرس کو یہ دعویٰ ہے کہ مسلمان اس کے ساتھ ہیں تو وہ مسلم لیگ کے مقابلے میں یہ انتخاب لڑے اور جیت کر دکھائے یہ انتخابات ہوئے۔ ایک طرف کانگرس تھی دوسری طرف مسلم لیگ۔ پانچ نشستوں پر مسلم لیگ کے امیدوار کامیاب ہوئے۔ بہار، پور، ملتان، شہر اور مراد آباد وہ مقامات تھے جن میں جمعیت العلماء ہند کا بڑا اثر تھا۔ جمعیت العلماء نے اپنی تمام قوت صرف کر دی اور کچھ نہ کر سکی۔ اس سے ابوالکلام صاحب آزا کے اس باطل دعوے کی حقیقت کھل گئی کہ یوپی میں مسلم لیگ کو جمعیت العلماء کی تائید سے کامیابیاں حاصل ہوئی تھیں۔“

مسلم لیگ کی نشاۃ ثانیہ

اب وقت آگیا تھا کہ مسلمانوں کو کانگرس کے اثر سے بالکل آزاد کر کے خالص قومی و اسلامی بنیادوں پر ان کی ازمیر و تنظیم کی جاتی۔ چنانچہ قائد اعظم نے چوہدری خلیق الزماں، نواب اسماعیل خاں، خواجہ ناظم الدین اور دوسرے بہت سے مسلم لیگی رہنماؤں کے مشورے اور تعاون سے مکھنویں آل انڈیا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس تاریخی اجلاس کے انعقاد میں جس شخص نے سب سے زیادہ

مستندی اور سرگرمی سے حصہ لیا وہ چوہدری خلیق الزماں تھے۔ ان کے بعد راجہ صاحب محمود آباد اس جلسے کے متعلق جریادداشت چوہدری خلیق الزماں نے اپنی کتاب میں قلم بند کی ہے۔ ہمارے خیال میں وہ سب سے زیادہ مستند ہے۔ اس لئے ذیل میں اس کے بعض اقتباسات درج کئے جاتے ہیں۔

۱۹۳۷ء کا اجلاس مسلم لیگ

مسلم لیگ کی قوت میں دن و نارات چوگنا اضافہ ہو رہا تھا اور سوہ کے عوام اب بے طرح جاگ پڑے تھے۔ تقریباً تمام شہروں، قصبوں اور ضلعوں میں مسلم لیگ کی شاخیں ابھر چکی تھیں جن کے بنانے میں ملکی نظام کا دخل کم اور لوکل جذبات کا عمل دخل زیادہ تھا بہر حال یہ صورت دیکھ کر میں نے طے کیا کہ اب ایک مسلم کانفرنس مسلم لیگ کی قیادت میں لکھنؤ میں منعقد کی جائے جس کے لئے راجہ محمود نے تمام ذمہ داری اخراجات کی اسنے سمری اور ہم نے اس جلسے کی صدارت کے لئے مسٹر جناح کو دعوت دے دی۔ میں جانتا تھا کہ میرے اس انتخاب پر سب سے زیادہ اعتراضات جمعیتہ العلماء کی طرف سے ہوں گے کہ مسلم لیگ نہیں کو مسلم عوامی جماعت کہا جاتا ہے اس کے صدر نادر رزہ سے بے بہرہ عربی اور اردو زبان سے بھی واقف نہیں ہیں، مگر مجھ کو یقین تھا کہ اب جمعیتہ العلماء و انیا، اردو و فارسی کو چھی بے اور ان کے اعتراضات کا کوئی اثر مسٹر جناح کی صدارت پر نہیں پڑے گا۔۔۔۔۔

(مگر) میں ہوشیار ہو گیا، کہ غالباً اب احراری اور جمعیتہ العلماء والے جناح صاحب کی آمد پر جلوس اور مسلم لیگ سے جلسے میں گڑ بڑ پیدا کرنے کی کوشش کریں گے چنانچہ میں خود شہر کے کونے کونے میں بارہ ایک بجے رات تک پھر کر مسلمانوں کو جلوس میں شرکت کے لئے دعوت دینے لگا، جس میں یہ واقعہ ہے کہ میری میونسپلٹی کی حیرت منی کے اترات نے مجھے بڑی مدد دی، اردو شاید جمعیتہ العلماء کانگرس اور احراریوں کی متحدہ کوششوں نے مسٹر جناح کے جلوس اور لیگ کے جلسہ کو نا کامیاب بنا دیا ہوتا میں نے مسلم لیگ و النیئر ز بھی بنانے شروع کر دیئے، پہلے تو لوگ کچھ ہچکچاتے لیکن جب ایک دن میرے چھوٹے بھائی مشفق الزماں عبدالعزیز دیکل ایوب فریشی اور ملک قریشی نے یونیٹام میں کو ایس آباد کے چوراہے کے کئی حکمران لگا لئے تو دوسرے دن اتنے نوجوان و النیئر ز آئے جن کی کوئی حد بھی اور سب نے اپنے اپنے خرچہ سے یونیٹام بنوائی، جلسے کا سڈال میں لال باغ میں بنوایا جو ایک زمانہ میں میری فٹ بال فیلڈ تھی اور اس کی حفاظت کے لئے مسلم لیگ کے والنیئر اور راجہ محمود آباد کے سپاہی تعینات تھے مسٹر جناح ۱۲ اکتوبر کو بمبئی سے شام کی گاڑی سے پہنچے جہاں ان کے استقبال کے لئے ہزار ہا مسلمان کھڑے ہوئے تھے جس شان سے ان کا استقبال کیا گیا اسی شان سے ان کا جلوس بھی نکالا گیا۔ ایس آباد پہنچ کر پارک کے چھپے سے کچھ

لوگوں نے آواز سے کیسے جن پر مسلم لیگ کے والٹیر تھنپٹ پڑے اور وہ فرار ہو گئے۔ مسٹر قیاح راجہ محمود آباد کے قیصر باغ کے مکان میں ٹھہرے۔ مہر سکندر حیات خاں اور مسٹر فضل الحق بھی دوسرے دن پہنچ گئے اور ان کے علاوہ تمام صوبوں کے رہنما اس تعداد میں لکھنؤ آ گئے کہ ہمارے لئے ان سب کا انتظام کرنا بھی دشوار ہو گیا۔ اتنا بڑا اجتماع اس سے پہلے مسلمانوں کا کبھی نہیں ہوا تھا۔

تاریخی خطبہ صدارت

۱۵ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو آل انڈیا مسلم لیگ کا وہ تاریخی اجلاس قائد اعظم کی صدارت میں منعقد ہوا جس نے برصغیر کے مسلمانوں کی جدوجہد کا رخ ہی موڑ دیا۔ اس اجلاس میں قائد اعظم نے جو خطبہ صدارت ارشاد فرمایا بلاشبہ وہ تاریخ ساز ثابت ہوا۔ اس خطبہ صدارت نے مسلم لیگ کی آئندہ پالیسیوں اور عزائم کی نشاندہی کر دی۔ اس میں مسلمانوں کو تھنجیوڑا گیا۔ حکومت برطانیہ کو متنبہ کیا گیا۔ کانگریسی وزارتوں کی اسلام دشمنی کی تصویر دکھائی گئی اور مسلم لیگ کو پہلی بار عوامی جماعت بنا سنے اور ہر مسلمان کو اس کا رکن بننے کی دعوت دی گئی۔ اس خطبہ میں قائد اعظم نے فلسطین کی تقسیم کے مسئلے پر حکومت برطانیہ کی پُر زور مذمت کی بلکہ اس مسئلے کو مسلمانان ہند اور مسلم لیگ کا مطالبہ قرار دیا۔ ذیل میں اس تاریخ ساز خطبہ صدارت کے بعض اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔

”ہندوستان کے مسلمانوں کو کانگریس سے علیحدہ کرنے کی ساری ذمہ داری کانگریس کے موجودہ لیڈروں پر ہے اور خصوصاً گزشتہ دس سال سے ان کا طرز عمل کچھ ایسا ہو رہا ہے کہ مسلمان خود بخود اس سے بیزار ہو کر کنارہ کش ہو رہے ہیں۔ اپنے چچے اکثریت والے صوبوں میں جب سے انہوں نے وزارت قائم کی ہے تب سے اپنے پروگرام اور اعمال والے خطے مسلمانوں پر واضح کر دیا ہے کہ انہیں حق و انصاف کے خیال کو ہلانے طاق رکھ دینا چاہئے۔ ہندی کو ہندوستان کی قومی زبان اور ہندو ماترم کو قومی ترانہ قرار دیا جا رہا ہے اور ہر شخص کو اس پر عمل کرنے کے لئے مجبور کیا جا رہا ہے اور سختیاں کی جا رہی ہیں۔ کانگریس کے جھنڈے کی اطاعت و عزت ہر شخص کے لئے لازمی قرار دی جا رہی ہے، اپنے قلیل اختیارات و ذمہ داری کے نشے میں اکثریت نے وضع طور سے یہ مبادیا ہے کہ ہندوستان ہر ہندوؤں کے لئے ہے۔ آئین کی رو سے اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے گورنر و گورنر جنرل کو جو اختیارات و خاص ذمہ داری دی گئی تھی اس کے استعمال کرنے سے وہ سب گریز کر رہے ہیں۔ زمانے کا یہ بہت نازک و قابل غور مسئلہ ہے۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ اپنی تنظیم

زور شور کے ساتھ شروع کر دیں۔ تاکہ وہ مکمل اختیارات پر حاوی رہ سکیں۔ جو خود اپنی مدد نہیں کرتا خدا بھی اس کی مدد نہیں کرتا۔ مسلمان جب تک مستفق و منظم نہ ہو جائیں گے اس وقت تک طاقت و اختیار کا حاصل کرنا ناممکن ہے اور اس کے بغیر کامیابی بھی ناممکن ہے۔ آئی انڈیا مسلم لیگ ہندوستانی سیاست کی دنیا میں دخل اندازی کے لئے میدان عمل میں آگئی ہے، کانگریسی خیال کے مسلمان یہ اشاعت کر رہے ہیں کہ مسلمانوں کو بغیر کسی شرط کے کانگریس کے حلقے میں آ جانا چاہیے۔ لیکن انہیں معلوم ہونا چاہئے کہ وہ بہت بڑی غلطی کے مرتکب ہو رہے ہیں۔ اگر مسلمان اس فریب کا شکار ہو گئے تو سمجھ لیجئے کہ ان کی قومی ہستی کا ہمیشہ کے لئے خاتمہ ہونے والا ہے۔ کانگریس خواہ کتنا ہی دعویٰ کرے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس نے مسلمانوں کے لئے کچھ نہیں کیا ہے مسلمان اور دیگر اقلیتوں کا اعتماد حاصل کرنے میں کانگریس بالکل ناکامیاب ثابت ہوئی ہے

اب میں فلسطین کے مسئلے کی طرف رخ کرتا ہوں۔ حکومت برطانیہ نے جنگ عظیم کے بعد اپنے اعلان میں یہ وعدہ کیا تھا کہ عربوں کو مکمل آزادی عطا کی جائے گی اور ایک عرب کنفڈریشن قائم کیا جائیگا۔ لیکن اب برطانیہ فلسطین کو تقسیم کرنا چاہتا ہے۔ اگر برطانیہ اپنے اصل اعلان اور جنگ عظیم کے بعد کے عہد بیان پر قائم نہ رہے گی تو مسلمانان ہند تو کیا ساری دنیا کے مسلمان بالاتفاق برطانوی حکومت کو آگاہ کر سکتے ہیں کہ وہ خود بخود اپنی قبر کھودے گی۔

”تمہاری اس جدوجہد میں ہزاروں روڑے اٹکائے جائیں گے تم پر ضد ہا مظالم کے پہاڑ توڑے جائیں گے، دھمکیاں دی جائیں گی۔ لہذا جب تک تم ان مصائب کو برداشت کرنے کے لئے شیر کا دل پیدا نہ کرو گے، اس وقت تک تمہاری گذشتہ روایات و عظمت کو تسلیم کرنے کے لئے کوئی تیار نہ ہو گا۔“

مسلم لیگ کی قراردادیں

مسلم لیگ کے اس تاریخی اجلاس میں پندرہ قراردادیں منظور کی گئیں، ان میں پہلی قرارداد میں ڈاکٹر انصاری سر اس مسعود، سر فضل حسین، خان بہادر مسعود الحسن اور شیخ محمد علی کی وفات پر غم و اندوہ کا اظہار کیا گیا تھا۔ ایک قرارداد میں رائل فلسطین کمیشن کی سفارشات اور برطانوی وزیر نوآبادیات کے اس بیان کی مذمت کی گئی تھی جس سے مسلمانوں کے

جذبات مجرد ہوئے۔ قرارداد میں حکومت برطانیہ سے کہا گیا تھا کہ وہ فلسطین کمیشن کی سفارشات اور پارلیمنٹ میں دیئے گئے بیانات واپس لے لے۔ علاوہ ازیں عربوں کی سپریم کونسل، عرب ہائپرکمیٹی اور اسس و فڈ پر اعتماد کا اظہار کیا گیا تھا جو ۲۵ دسمبر ۱۹۴۳ء کو فلسطین کا نفرنس کی طرف سے تشکیل دیا گیا تھا۔ قرارداد اس اعتبار پر ختم ہوئی تھی۔

اگر حکومت برطانیہ نے یہ بودیوں کی حمایت ترک نہ کی نہ صرف برصغیر کے مسلمان بلکہ ساری دنیا کے مسلمان متفق الرائے ہو کہہ برطانوی حکومت کو دشمن اسلام قرار دیں گے اور وہ تمام طریقے اختیار کریں گے جو اسلامی تعلیم کی رو سے ضروری ہیں ایک اور قرارداد میں کانگریس کے اس اقدام کی مذمت کی گئی تھی جس کے تحت ہندو سے ماترم کو تعلیمی اداروں میں قومی ترانے کے طور پر رائج کیا گیا تھا۔ اسے بت پرستانہ و سنہیت کا غماز اور روج اسلام کے خلاف قرار دیا گیا تھا۔ ایک اور قرارداد میں کانگریسی وزارتوں کی تشکیل کے خلاف اظہارِ انداختگی کیا گیا تھا اور انہیں انڈیا ایکٹ کی روج کے خلاف قرار دیا گیا تھا۔ اس قرارداد میں صوبائی گورنروں کے خلاف غم و غصہ کا اظہار کیا گیا تھا جو اقلیتوں کی حفاظت کے سلسلے میں ان اختیارات کو استعمال کرنے میں ناکام رہے جو دستور کی رو سے انہیں حاصل ہیں ان قراردادوں میں سب سے اہم وہ قرارداد تھی جس میں آل انڈیا مسلم لیگ کا یہ نصب العین متعین کیا گیا تھا کہ وہ خود مختار اور جمہوری ریاستیں حاصل کرنے کی کوشش کرے گی جن کا آئین مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں کے تحفظ کی ضمانت دے گا۔ ایک اور قرارداد میں انڈیا ایکٹ میں تجویز کردہ آل انڈیا فیڈریشن کی اسکیم کو ناقابل قبول قرار دیا گیا اور حکومت کو متنبہ کیا گیا تھا کہ وہ اسے نافذ نہ کرے کیونکہ یہ اسکیم اہل ہند خاص طور پر مسلمانوں

کے مفاد کے لئے سخت نقصان دہ ہے، ایک دوسری
 قرارداد میں کانگریس کی صوبائی حکومتوں کی اس مہم کی مذمت
 کی گئی کہ میونسپل بورڈوں اور ڈسٹرکٹ بورڈوں میں مخلوط
 انتخابات کا طریقہ رائج کیا جائے۔ ایک اور قرارداد اس مضمون
 کی منظور کی گئی کہ اردو زبان کی ترقی، اُس کے تحفظ اور
 سرکاری محکموں میں اس کے استعمال پر کوئی روکاوٹ نہ
 ڈالی جائے۔ اور جن علاقوں میں اردو زبان کو ابھی تک
 رائج نہیں کیا گیا وہاں اسے رائج کرنے کے لئے
 موثر اقدامات کئے جائیں۔

مسلم لیگ کا نیا دائرہ عمل

آل انڈیا مسلم لیگ کے اس اجلاس کی متذکرہ بالا قراردادوں کے مطالعہ سے بخوبی
 اندازہ ہو جاتا ہے کہ مسلمانان ہند کی یہ سیاسی جماعت اب عوامی جماعت بننے کی راہ پر
 گامزن ہو چکی تھی۔ اس نے عوام کے مسائل اور قومی نوعیت کے مجملہ امور کو اپنے دائرہ کار و عمل
 میں شامل کر لیا تھا۔ ہندوستان سے ہٹ کر سارے عالم اسلام کے مسائل کو یہ اپنے مسائل
 سمجھنے لگی تھی اب اس کے سامنے ایک واضح نصب العین تھا اور اس کا صدر جو اب تک
 کسی نہ کسی رنگ میں کانگریس سے جس نظر رکھتا تھا اور دیرینہ رشتہ کو یکسر توڑنا نہیں چاہتا تھا
 اب کانگریس سے قطعی طور پر مایوس ہو کر آخری اور حتمی فیصلہ کر چکا تھا کہ ہندوستان کے مسلمانوں
 کو بہانہ بنا دوں پر مسلم لیگ کے پرچم تلے متحد کیا جائے اور اُن کے سیاسی اقتصادی
 اور مذہبی حقوق کے لئے موثر اور نتیجہ خیز جدوجہد کی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے
 اپنے خطبہ صدارت میں برصغیر کے مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے بڑی دسوزی
 سے کہا۔

خود پر اعتماد کیجئے

میری خواہش ہے کہ مسلمان اپنے اد پر بھروسہ کریں
 اور خود اپنے مستقبل کا فیصلہ کریں۔ ہمیں ایسے لوگ درکار
 ہیں جو باہمت ہوں اور مضبوط ارادے کے مالک

ہوں۔ یہ ایسے لوگ ہوں جو اپنی کوششوں میں تنہا
مصرف نہیں رہیں، خواہ ساری دنیا اُن کی مخالفت کرے،
اُنہوں نے اپنی تقریر کے آخر میں فرمایا کہ:

میں ہر منصوبہ، ہر نفع، ہر تحصیل اور ہر قصبے کے مسلمانوں
سے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ آپ کا سب سے پہلا
کام یہ ہے کہ مسلمانوں کی معاشی، تعلیمی، معاشرتی اور سیاسی
فلاح کے طریقے تلاش کیجئے اور ایک ایسا منصوبہ تیار
کیجئے جس سے قومی تعمیر میں مدد مل سکے۔ میں ہر مرد
ہر عورت اور بچے کو تلقین کرتا ہوں کہ وہ آل انڈیا مسلم
لیگ کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو جائیں۔ کوشش
کیجئے کہ آپ جلد سے جلد بہت بڑی تعداد میں آل انڈیا
مسلم لیگ صوبائی مسلم لیگ۔ اور صوبائی مسلم لیگ کا رکن بن جائیں۔
کہ لیں، اپنی تعلیم کیجئے اور اپنی صفوں میں اتحاد قائم رکھیے، بروقت
اس طرح چوکس رہیے جیسے تربیت یافتہ سپاہی بروقت
جاق و چرند رہتے ہیں۔ اپنے آپ کو ملک اور اس کے
عوام کی جان فشانی اور فرش شناسی کے ساتھ خدمت کے
سے وقف کر دیجئے۔ یاد رکھیے کہ اس وقت تک کچھ
حاصل نہیں ہوتا جب تک سخت محنت نہ کی جائے،
مصائب برداشت نہ کئے جائیں اور قربانیاں نہ دی جائیں۔
آپ کو مصائب سے بھی گزرتا پڑے گا مگر اس حقیقت کو
فراموش نہ کیجئے کہ سونا آگ کی بھیٹی میں تپ کر ہی کنہ بنتا ہے
..... فیصلہ کرنے سے پہلے سو مرتبہ غور کیجئے مگر جب آپ
کوئی فیصلہ کر لیں تو پھر اس پر مضبوطی سے قائم ہو جائیے۔ میں
آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ کامیابی آپ کے قدم
چومے گی۔

قائد اعظم کی یہ تقریر اس قدر مدلل و مؤثر اور میاں کا نہ تھی کہ ہندو کانگریس کے مشہور رہنما مسٹر گاندھی ٹوکھلا اٹھئے اور انہوں نے قائد اعظم کو لکھا کہ میں نے آپ کی تقریر پڑھی میرے خیال میں یہ آپ کی طرف سے اعلان جنگ ہے۔ یہ شجرہ یہ اعلان جنگ تھا مگر اس جنگ کی طرح خود مسٹر گاندھی اور ان کی فرقہ پرست کانگریس نے ڈالی تھی۔ قائد اعظم اور مسلم لیگ تو دفاعی جنگ کا اعلان کر رہے تھے اور اگر وہ ایسا نہ کرتے تو ہندو اکثریت ہندوستان کی سرزمین سے مسلمانوں کو غنیمت و نابود کر دیتی۔

مسلم لیگ میدان عمل میں

اب مسلم لیگ میدان عمل میں آگئی تھی۔ اس کی شاخیں ہر ضلع ہر قصبہ اور ہر محلہ میں قائم ہو رہی تھیں۔ مسلمان جاگ اٹھے تھے۔ مسلم لیگ نے اپنے دروازے ہر مسلمان کے لئے کھول دیئے تھے۔ اس کا چنڈہ رکھتے دو آنہ مقرر کیا گیا۔ جو شخص دو آنے ادا کر دیتا تھا وہ اس کا رکن بن جاتا تھا۔ اس طرح دیکھتے ہی دیکھتے لاکھوں مسلمان مسلم لیگ میں شامل ہو گئے۔ اس کے ساتھ ساتھ قائد اعظم نے رابطہ عوام کا ایک جامع منصوبہ بنایا۔ وہ ہر صوبے کے بڑے بڑے شہروں میں گئے، عظیم الشان جلسوں سے خطاب کیا۔ عام مسلمانوں تک مسلم لیگ کا پیغام پہنچایا۔ اور انہیں مسلم لیگ کے جھنڈے سے متعلق ہونے کی دعوت دی۔

کلکتہ اور پٹنہ کے اجلاس

ان اجتماعات میں آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس کلکتہ منعقدہ ۱۹۳۸ء ۱۹ اپریل ۱۹۳۸ء اور اجلاس پٹنہ منعقدہ ۲۶ دسمبر تا ۲۹ دسمبر ۱۹۳۸ء خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ ان جلسوں کی صدارت قائد اعظم نے فرمائی اور برصغیر کے مسلمانوں کو حیات آفریں پیغام دیا۔ ان کے حوصلے بلند کئے۔ انہیں اُمید کی روشنی دکھائی۔ اور ان میں ایک نیا دلولہ پیدا کیا۔

اس مہم کا نہایت خوشگوار اثر ہوا اور سارے ملک مسلم لیگ زندہ باد اور قائد اعظم زندہ باد کے نعروں سے گونجنے لگا۔ یہ دراصل جواب تھا پنڈت جواہر لال نہرو کے اس متکبرانہ اعلان کا کہ ہندوستان میں صرف دو جماعتیں ہیں ایک کانگریس اور دوسری برطانویہ۔

مسلم لیگ کی تنظیم نو برصغیر کی تاریخ کا کوئی معمولی واقعہ نہیں یہ ہماری تاریخ کا ایک اہم موڑ ہے۔ جہاں سے برصغیر کے مسلمانوں کے کاروانِ حریت نے ایک نئی سمت اختیار کی۔ وہ قائد جو سرسید کی قیادت میں روانہ ہوا تھا اب اس منزل پر پہنچ چکا تھا جہاں اسے پھر سرسید کی طرح ایک میجائے قوم کی ضرورت تھی اور وہ میجائے میسر آگیا تھا۔ سرسید نے اپنی دور بینی سے مستقبل میں پیش آنے والے جن خدشات کا اظہار کر دیا تھا وہ بالکل سامنے اور صاف نظر آ رہے تھے۔ سرسید نے مسلمانوں کے لئے نصف صدی قبل جو نسخہ تجویز کیا تھا نئے دور کا میجائے اب اس کو مسلمان قوم کے لئے اکسیر قرار دے رہا تھا۔ یعنی دو قومی نظریہ مسلمانوں کے لئے جداگانہ سیاسی تنظیم اور مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان حد فاصل کا قیام۔ ہمیں اس حقیقت کا اعتراف کرنے میں نخل سے کام نہیں لینا چاہیئے کہ سرسید کے بعد اس کے چند جانشینوں نے اپنے پیش رو کا بابا ہوا راستہ اختیار کئے رکھا۔ مگر ان کے بعد جدید تعلیم یافتہ مسلمانوں نے اس راستے کو ترک کر دیا اور کانگریس کا ہندو مسلم اتحاد کا پُر فریب نعرہ ان کے دلوں میں اُتر گیا۔ مولانا محمد علی جوہر۔ مولانا شوکت علی، حکیم اجمل خاں۔ ڈاکٹر انصاری اور خود قائد اعظم عرصے تک اس غلط فہمی کا شکار رہے کہ جب تک ہندو اور مسلمان متحد ہو کر انگریزوں سے آزادی کا مطالبہ نہیں کریں گے وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکیں گے۔ ان کا طرز فکر یہ نظام درست تھا؛ کیونکہ مشترکہ دشمن کے مقابلے میں جب تک متفقہ جدوجہد نہ کی جائے اس وقت تک کامیابی حاصل نہیں ہوتی۔ مگر مسلمانوں کے ان رہنماؤں کو اس حقیقت کا ادراک بہت بعد میں ہوا۔ کہ دشمن سے مقابلہ کرنے کے لئے درست سے تو امداد لی جاسکتی ہے مگر دشمن سے نہیں، یہ لوگ ہندوؤں کو اپنا دوست اور انگریز کو اپنا مشترکہ دشمن سمجھتے رہے۔ حالانکہ یہی ان کی غلط فہمی تھی۔ بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ ہندو مسلمان کا انگریز سے بھی زیادہ خطرناک دشمن ہے۔ ان حالات نے مسلمان رہنماؤں کو اپنا طرز فکر بدلنے پر مجبور کر دیا اور انہیں پچاس برس پیچھے جا کر سرسید کے افکار کو اپنا رہنما بنانا پڑا۔ جیہوں نے صاف لفظوں میں اپنی قوم کو ہدایت

کی تھی کہ کانگریس خالص ہندو تنظیم ہے مسلمان اس میں شامل نہ ہوں — اور یہ کہ مسلمان ہندوؤں سے مختلف ایک جداگانہ قوم ہیں۔ بعد میں یہی نظریہ دو قومی نظریہ کہلایا۔ آئندہ صفحات میں ہم اسی طرز فکر کو موضوع گفتگو بنائیں گے۔

دو قومی نظریہ

ابے ہم تاریخ کے اس موڑ پر آ پہنچے ہیں جہاں کچھ دیر ٹھہر کر ماضی پر ایک نظر ڈالنا ضروری ہے، اسلام ہی پر منحصر نہیں۔ جب بھی کوئی نئی مبعوث ہوا اس نے اپنے مشن کی تکمیل کے لئے پاک باز اور راست گشتار اخراج کی ایک جماعت قائم کی۔ یہی جماعت 'جماعت مومنین' کہلاتی اور اپنے ہادی و پیشوا کی معین و مددگار ثابت ہوتی۔ اس کے مقابلے میں دوسری جماعت اس پہلی جماعت کے درپے سزا ہو گئی اور حق کو مٹانے کی کوشش کرتے گئی۔ یہ دوسری جماعت منکرین کی جماعت کہلاتی۔ ہر نبی کے زمانے میں یہ دونوں جماعتیں موجود رہیں حتیٰ کہ ہمارے آقا و مولا احمد نجفی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت ہوئی۔ آپ کے پاکیزہ مشن کی تکمیل کے لئے بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کو مومنوں اور قادیانوں کی ایک جماعت عطا فرمائی۔ اس جماعت کے مقابلے میں بھی منکروں کا ایک طاقتور گروہ صاف آرا ہو گیا۔ گویا دو جی طوف، دو طوفان یا دو قوموں کی آدینش کا یہ سلسلہ ازل سے جاری ہے اور شاید ابد تک جاری رہے گا۔ عجیب بات یہ ہے کہ جب بھی کفر و اسلام کا معرکہ ہوا اسلام کے مقابلے میں کفر کی ساری طاقتیں باہم متحد ہو کر صحت آرا ہوئیں در آنحالیکہ ان میں عقائد و نظریات اور رنگ و نس کے بے شمار اختلافات موجود ہوتے۔

چنانچہ جب قریش مکہ نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے مدینہ تشریف لے گئے ہیں اور مسلمان بھی ان کی دست برد سے نکل گئے ہیں تو انہوں نے آپ کے مقدس مشن کو ناکام بنانے کے لئے مختلف الجھال قبائل کو دعوت دی حتیٰ کہ مدینہ کے یہودی بھی ان کی امداد پر کمر بستہ ہو گئے، حالانکہ قریش اور یہودیوں کوئی قدر مشترک نہ تھی بلکہ مذہبی لحاظ سے ایک دوسرے سے کوئی علاقہ ہی نہ رکھتے تھے مگر حق کی مخالفت اور اسلام کو مٹانے کے لئے ان مختلف النوع قبائل میں پوری طرح اتحاد ہو گیا۔ خود ہمارے اپنے ملک (برصغیر پاک و ہند) میں بھی تاریخ کی یہی حقیقت دہرائی گئی۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت اوزنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے آستان کے بعد جب برصغیر کے مسلمانوں کا شیرازہ بکھرنے لگا تو برہمن، مارہٹے، جاٹ اور سکھ جن میں باہم شدید مذہبی، لسانی، تہذیبی اور سیاسی اختلافات تھے ایک امر پر سب متحد ہو گئے تھے مگر جس طرح بھی ہوسطنت مغلیہ کا ٹکڑا کر دیا جائے اور سکھوں کی طاقت کو توڑ کر انہیں ہمیشہ کے لئے مغلوب کر لیا جائے۔

دوقومی نظریے کے اولین داعی

یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”الکفر صلتاً واحداً“ کفرمت واحدہ کی حیثیت رکھتا ہے یعنی عیب بھی مسلمانوں کا کفار سے مقابلہ ہوتا ہے تو وہ سب اسلام کے مقابلے میں متحد ہو جاتے ہیں خواہ ان میں باہم کتنے ہی نظریاتی اور طبقاتی اختلافات کیوں نہ ہوں۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روئے زمین پر بسنے والوں کو دو حصوں اور دو وطنوں میں تقسیم فرمایا۔ ایک ملت اسلام اور دوسری ملت کفر۔ اس لحاظ سے یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوقومی نظریے کے سب سے پہلے داعی اور علمبردار تھے اور جو شخص اس نظریے کو کسی دنیوی شخصیت سے منسوب کرتا ہے وہ حقارت کا خون کرتا اور تاریخ کا منہ چڑھاتا ہے۔ مسلمانوں کو یہ نظریہ دے کر آپ نے ان پر احسان عظیم فرمایا اور انہیں ہمیشہ کے لئے متنبہ کر دیا کہ وہ غیر مسلموں سے ہوشیار رہیں۔ ان سے معاشرتی تعلقات ضرور قائم رکھیں اور اللہ فی ہمدردی کے موقع پر ان سے حسن سلوک بھی کریں۔ ان کے حقوق کا بھی خیال رکھیں مگر اس حقیقت کو کبھی فراموش نہ کریں کہ غیر مسلم ہر حال ایک ملت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان کا مذہب، ان کی تہذیب، اور ان کی سیاست مسلمانوں سے بالکل جدا گانہ ہے۔ کافر بہر حال کافر ہے اور مسلمان بہر حال مسلمان۔ جب تک مسلمانوں نے اپنے مادی و معنوی کی اس تنبیہ کو مد نظر رکھا وہ غیر مسلموں کے ہاتھوں نقصان اٹھانے سے محفوظ رہے مگر جب انہوں نے اس تنبیہ کو نظر انداز کر دیا تو کسی جی، سیاسی، حتیٰ کہ ان کا مذہبی نظام بھی متاثر ہوا جلد سارا ڈھانچہ ہی متزلزل ہو گیا۔

برصغیر کی فاتح اقوام میں ترک، عرب اور افغان سلاطین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس تنبیہ کو مد نظر رکھا انہوں نے اپنی انفرادیت برقرار رکھنے کی پوری کوشش کی اور وہ اس میں کامیاب بھی رہے۔ اس دور میں اسلامی نظریات اور مسلمانوں کی تہذیب و تمدن ہندو فلسفے اور ہندو رسوم و رواج کے اثرات سے محفوظ رہے ورنہ اس سے قبل یونانی، پارسی اور تورانی نسل کے لوگ جب برصغیر میں فاتح کی حیثیت سے داخل ہوئے تو کچھ عرصے کے بعد وہ یہاں کے لوگوں میں اس طرح گھل گئے کہ رسوم و رواج، مذہب، حتیٰ کہ ناموں کے لحاظ سے بھی ان میں اور ہندوؤں میں کوئی فرق باقی نہ رہا اور وہ ہندو معاشرے کا جز بن گئے۔ انہوں نے بعد کے مسلم سلاطین (مغلوں) نے اس احتیاط کو مد نظر نہ رکھا جو ان کے پیش رو فاتحین نے ضروری سمجھی تھی۔ ان میں سے بعض نے مذہبی اور معاشرتی لحاظ سے ہندوؤں اور مسلمانوں کو ایسے ملت کی شکل دینے کی کوشش کی۔ چنانچہ اکبر، جہانگیر، شاہجہان اور داراشکوہ نے ہندوؤں کے ساتھ شادی بیاہ، تحریر و تقریر اور ایک گمراہ کن نظریات کے ذریعے ایسی کوششیں کیں جن کے نتیجے میں مسلمانوں کے لئے ہندوؤں میں مدغم ہونے کی راہیں کھل گئیں۔ چنانچہ اکبر کا دین الہی اور داراشکوہ کی کتاب ”مرج البحرین“ اسی سلسلے کی سرطیل ہیں۔

ایک قوم بنانے کی مکر وہ کوشش

جن لوگوں نے برصغیر کی تاریخ کا گہری نظر سے مطالعہ کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ ہندوؤں نے اس ملک میں اسلامی طاقت کو کمزور کرنے کے لئے ایک منظم سازش کی تھی۔ یہ سازش مغلوں کی آمد سے قبل ہی شروع ہو چکی تھی اس کا آغاز شکر پھاریہ نے کیا اور رامانند نے اسے اعلیٰ تحریک کی شکل دی۔ ان کے زیر اثر بھگت بسیر کی قبیل کے بعض مسلمان صوفیوں نے اپنی سادہ لوحی سے اسے پروان چڑھایا۔ شاید وہ اس کی مضرت رسائیوں کا اندازہ نہیں کر سکے۔ اس تحریک کے بانیوں نے جو نظریات پیش کئے ان کا خلاصہ یہ ہے کہ سارے مذاہب سچے ہیں۔ یہ سب ایک ہی حقیقت کی مختلف صورتیں ہیں۔ خدا ایک ہی ہے اس کے نام مختلف ہیں۔ جس طرح بھی عبادت کرو خدا راضی ہو جائے گا۔ نجات حاصل کرنے کے لئے ہندو اور مسلمان کی قید ضروری نہیں۔ نیک اعمال انجام دے کر ہر شخص نجات حاصل کر سکتا ہے۔

بر ظاہر یہ بڑے دل خوش کمین اور بے ضرر نظریات ہیں اور ان میں بڑی کشش اور معقولیت معلوم ہوتی ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک خوبصورت فریب تھا جس میں مسلمانوں کو مبتلا کیا جا رہا تھا۔ اس طرح ان کی نگاہ سے مذاہب کی اہمیت کم کی جا رہی تھی۔ انہیں اسلام سے بیگانہ کرنے کی کوشش کی جا رہی تھی۔ دوسری طرف ہندوؤں میں یہ مذہب خدائی نہیں نشین کرایا جا رہا تھا کہ جب سارے مذاہب کی اصل ایک ہی ہے، تو انہیں دائرہ اسلام میں داخل ہونے کی کیا ضرورت ہے۔ اس طرح مسلمان مبلغوں کی تبلیغی کوششوں کو ناکام بنایا جا رہا تھا۔ اس تلوار سے ایک وار اور کیا جا رہا تھا کہ جب سارے مذاہب بنیادی طور پر ایک ہی صداقت کے حامل ہیں تو مسلمانوں کا ہندو ہو جانا قابل اعتراض نہیں۔ اسی فضا میں اکبر نے برصغیر کے جملہ باشندوں کے لئے ایک نیا دین جاری کرنے اور داراشکوہ نے ایک ہی تصوف تشکیل دینے کی کوشش کی تاکہ برصغیر کے تمام باشندے ایک ہی مذاہب میں داخل ہو جائیں۔ اس طرح ہندوستان کی مختلف الا انواع قوموں کو ایک قوم میں تبدیل کرنے کی کوشش کی گئی۔ شاید یہ کوششیں بار آور ہو جاتیں کہ حضرت اورنگ زیب عالمگیر نے خطرے کا بروقت اندازہ کر لیا اور اپنے سخت اقدام سے اس شجر ملعونہ کی جڑیں کاٹ دیں۔ حضرت اورنگ زیب رحمہ اللہ کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ برصغیر کے دوسرے عظیم رہنما تھے جنہوں نے مرہٹوں، جاٹوں اور سکھوں کو مسلمانوں کا مشترک دشمن قرار دیتے ہوئے برصغیر کے مسلمان حکمرانوں اور اقلیتوں کے مسلمان فرماں روا کو دعوت دی کہ وہ سب مل کر ملت کفر کے مقابلے میں صف آرا ہو جائیں۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ کے بعد کوئی مسلمان رہنما اس کوشش میں کامیاب نہ ہو سکا کہ برصغیر کے مسلمانوں کو غیر مسلموں کے مقابلے میں اس طرح صف آرا کرتا رہتا کہ مسلمانوں نے ایک بار پھر دھوکا کھایا اور اپنے

انگریز دشمن کو شکست دینے کے لئے ہندو دشمن کو اپنا دوست سمجھ لیا۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کا یہ غیر حقیقی اتحاد اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ تحریک ناکام ہو گئی اور مسیح سے زیادہ نقصان مسلمانوں کو اٹھانا پڑا حالانکہ یہ آج ہندوؤں نے لگائی تھی۔ سرسید احمد خاں کے بقول "غدر میں کیا ہوا؟ ہندوؤں نے شروع کیا۔ مسلمان دل جلتے تھے وہ بیچ میں کود پڑے۔ ہندو تو گنگا تھاکر جیسے تھے ویسے ہی ہو گئے مگر مسلمانوں کے تمام خاندان تباہ و برباد ہو گئے۔"

تاریخ گواہ ہے کہ یہ تحریک ہندوؤں نے اپنے مخصوص مقاصد کے تحت شروع کی تھی۔ مسلمان بھی اپنی سادہ لوحی سے ان کے ساتھ ہو گئے اور ان کی دجوئی میں اس حد تک آ گئے بڑھ گئے کہ اپنے مذہب کے ایک رکن (عبیدالاضحیٰ کے موقع پر گائے کی قربانی کو بھی قربان کر دیا مگر جب یہ تحریک ناکام ہو گئی تو اپنی ہندوؤں نے اس کی ذمہ داری مسلمانوں پر ڈالی اور خود انگریزوں کی چشم اعتبار میں جگہ پا کر ہر مشیہ حیات میں فائز المرام ہو گئے۔ انگریزوں نے بدلتے مسلمانوں سے بیا اور پھر اس قوم کا جو حشر ہوا وہ سب کے سامنے ہے۔ اگر مسلمان ہندو کی شرکت کے بغیر ایک تنظیم کے تحت یہ تحریک شروع کرتے تو اس کے نتائج یقیناً مختلف نکلتے۔

سرسید اور دو قومی نظریہ

افسوس کہ ۱۸۵۷ء میں ہندوؤں کی سازش کا شکار ہونے کے باوجود برصغیر کے مسلمانوں کی بنچیں نہ بکھیں اور جب ایک انگریز کی کوشش سے انڈین نیشن کانگرس کا قیام عمل میں آیا تو چند عاقبت نہ اندیش مسلمانوں نے بھی اس تنظیم میں شمولیت اختیار کر لی ہمارے خیال میں اس تنظیم کا نام "نیشن کانگرس" تجویز کر کے مسلمانوں کو اس میں شامل کرنے کی کوشش کرنا مسلمانوں کی قومیت کے خلاف نگرہ اور ہندو کی پہلی سازش تھی اس طرح مسلمانوں کے دلوں سے ان کی جداگانہ قومیت کا احساس مٹا کر انہیں یہ یاد کرانے کی کوشش کی جا رہی تھی کہ ہندوستان میں صرف ایک نیشن آباد ہے اور ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی اس ایک نیشن (قوم) کی مختلف شاخیں ہیں۔ سرسید احمد خاں پیچھے مسلمان رہنما ہیں جنہوں نے اس سازش کو قبل از وقت بھانپ لیا اور مسلمانوں کو اس دام بھرتابک زمین کا شکار ہونے سے بچانے کے لئے اپنی ساری قوتیں اور صلاحیتیں صرف کر دیں انہوں نے شاخیں تراشنے کی بجائے جڑ پاؤں پر چلا دیا اور ایک قومی نظریے کی بنیاد پر زور دے دیا۔ چنانچہ جب ہندوؤں کی طرف سے وائسرائے کی کونسل کے لئے غلط انتخابات کا مطالبہ کیا گیا تو سرسید احمد خاں نے اس کی مخالفت کرتے ہوئے جو الفاظ کہے اس میں صاف طور پر اس حقیقت کا اعلان کیا کہ ہندوستان

میں ایک نہیں دو قومیں آباد ہیں۔ سرسید نے کہا تھا کہ :-

”کانٹونس کی یہ تجویز ایسے ملک کے لئے جہاں دو مختلف قومیں مل کر آباد ہیں ایک کنوئیں کا پانی پیتی ہیں، ایک شہر کی ہوا کھاتی ہیں، ایک کی زندگی دوسری پر منحصر ہے نہایت بد اندیشی کی تجویز نہیں ہے۔“
ایک اور تقریر میں جو سرسید نے ۲۸ دسمبر ۱۸۵۸ء کو انڈین نیشنل کانٹونس مدراس کے موضوع پر لکھنؤ میں کی تھی وائسرائے کی کونسل کے لئے انتخاب کے طریقے پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرمایا :-

”..... انگلینڈ اور اسکاٹ لینڈ یہ دونوں مختلف قومیں ہیں۔ بڑی بڑی لڑائیاں آپس میں ہوئی ہیں اور بہت بے ادبی طریقہ نے دکھائی ہے۔ لیکن وہ زمانہ جاتا رہا اور اب کوئی نہیں کہہ سکتا کہ انگلینڈ اور اسکاٹ لینڈ کے رہنے والے بے نزہ ایک قوم کے نہیں ہیں۔ مگر ہمارے ملک کی جس میں مختلف قومیں آباد ہیں یہ حالت نہیں ہے۔ ایک طرف ہندو، دوسری طرف مسلمان اور تیسری طرف پارسی ہیں۔ ہندوؤں میں بھی ہر سے ملک کے ہندو اور مشرقی ملک کے بنگالی (ہندو) اور دکنی ملک کے مرہٹا ایک نہیں ہیں۔“

یہی نہیں کہ سرسید ہندو اور مسلمانوں کو دو الگ الگ قومیں سمجھتے تھے بلکہ انگریزوں کے تسلط کے بعد ہندوؤں نے مسلمانوں کے خلاف جو متحہ فی ذہن بنایا تھا اور ان کا مذہب، ان کی تہذیب اور ان کی زبان کو حمایت کرنے کے لئے جو مکر وہ طریقے اختیار کر رہے تھے، انہیں دیکھ کر سرسید کو یقین ہو گیا تھا کہ اب یہ دونوں قومیں اکٹھا نہیں رہ سکتیں۔ ان کے اس خیال کو مزید تقویت اس وقت پہنچی جب بنارس کے بعض متعصب ہندوؤں نے ۱۸۹۰ء میں عدالتوں سے اردو زبان کے خراج اور اس کی بجائے بھاشا زبان جاری کرتے کی تحریک شروع کی۔ خود سرسید کا بیان ہے کہ :-

”ابھی دنوں میں جبکہ یہ پڑچایاں میں بچپن میں ایک روز مسٹر شکسپیر سے جو اس وقت بنارس میں کمنٹر تھے میں مسلمانوں کی تعلیم کے باب میں کچھ گفتگو کر رہا تھا اور وہ متعجب ہو کر میری کنٹونس رہے تھے آخر انہوں نے کہا کہ آج یہ پہلا موقع ہے کہ میں تم سے خاص مسلمانوں کی ترقی کا ذکر نہاں ہے، میں سے بچے تم ہمیشہ عام ہندوستانوں کی بھلائی کا خیال ظاہر کرتے تھے۔ میں نے کہا اب مجھے یقین ہو گیا ہے کہ ان قومیں کسی کام میں دل سے شریک نہ ہو سکیں گی۔ بھی تو بہت کم ہے آگے آئے ان سے زیادہ مخالفت اور عقائد ان لوگوں کے سبب جو تعلیم یافتہ کہلاتے ہیں بڑھتا نظر آتا ہے۔ جو زندہ رہے گا وہ دیکھے گا۔ انہوں نے کہا اگر آپ کی پیش گوئی صحیح ہو تو نہایت افسوس ہے، میں نے کہا مجھے بھی نہایت افسوس ہے مگر اپنی پیش گوئی پر مجھے پورا یقین ہے۔“

۱۔ انڈین نیشنل کانٹونس مدراس پر سرسید کا پیکر مطبوعہ نئی دہلی پریس کا پتہ

۲۔ حیات جاوید ص ۹۴

بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ اس پیر رومن غمیر کی یہ پیش گوئی کتنی صحیح تھی۔ یہی وجہ تھی کہ سرسید احمد خان نے مسلمانوں کو کانگریس میں شریک ہونے سے روکا۔ وہ سمجھ گئے تھے کہ ہندوؤں کی نیت ٹھیک نہیں ہے اور وہ مسلمانوں کو زک دینے اور انہیں ہندو سوسائٹی میں مدغم کرنے کے لئے جو طریقے اختیار کر رہے ہیں یہ انہی میں سے ایک طریقہ ہے۔ گویا سرسید نے پہلے یہ ثابت کیا کہ برصغیر پاک و ہند میں ایک نہیں دو قومیں آباد ہیں۔ پھر مسلمانوں کو کانگریس میں شریک ہونے سے روکا اور آخر میں اس امر کی جانب ہماری رہنمائی کی کہ ہندو اور مسلمان اس ملک میں اکٹھے نہیں رہ سکتے۔ کیا اس سے زیادہ واضح اشارہ تقسیم ملک کی تجویز کی طرف ہو سکتا تھا؟

بدرالدین طیب جی اور دو قومی نظریہ

اب ہم سرسید احمد خاں کے ایک عظیم معاصر کی رائے مسلم قومیت اور کانگریس کی مسلمانوں میں مقبولیت کے بارے میں پیش کرنا چاہتے ہیں۔ یہ بدرالدین طیب جی ہیں جن کی شخصیت سے ہر وہ شخص واقف ہے جس نے برصغیر کے اس دور کی تاریخ کا تھوڑا سا بھی مطالعہ کیا ہے۔ طیب جی ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ، روشن خیال، شریف سیاست دان اور نہایت غیر متعصب انسان تھے۔ انہیں ہندوؤں، مسلمانوں اور پارسیوں میں یکساں مقبولیت حاصل تھی۔ ان کی اسی عظمت کے پیش نظر کانگریس رہنماؤں نے انہیں اپنی تنظیم میں شمولیت کی دعوت دی۔ کانگریس کے جو تین اتنے اہم صدر ہوئے ہیں ان میں سے ایک بدرالدین طیب جی بھی تھے۔ مگر کچھ ہی عرصے کے بعد انہوں نے محسوس کر لیا کہ مسلمان ایک جدا گانہ قوم کی حیثیت سے کانگریس میں شامل نہیں ہو رہے اور اس کی نمائندہ حیثیت مشکوک ہے۔ چنانچہ جب انہیں دوسری بار کانگریس کی صدارت کی دعوت دی گئی تو انہوں نے یہ دعوت رد کر دی اور ۲۷ اکتوبر ۱۸۸۸ء کو کانگریس کے بانی مسٹر بیوم کے نام ایک خط لکھا جس کے یہ الفاظ تاریخی نوعیت کے حامل ہیں:-

’خواہ ہم پسند کریں یا ناپسند لیکن اس حقیقت کو جھٹلایا نہیں جاسکتا کہ مسلمانوں کی غالب اکثریت اس تحریک (نیشنل کانگریس) کی مخالف ہے اور یوں جب مسلمان من حیث القوم کانگریس کے خلاف ہیں تو پھر یہ تحریک نہ عوامی حیثیت کی حامل رہتی ہے اور نہ اس ادارے کو قومی کانگریس کا نام دیا جاسکتا ہے۔‘

بدرالدین طیب جی کی یہ رائے ایک ایسے شخص کی رائے تھی جو کانگریس کے اندرونی حالات سے بخوبی واقف تھا جسے معلوم تھا کہ اس سے مسلمانوں کو کس حد تک دلچسپی ہے اور مسلمانوں کو اس میں شریک کرنے کے

لے کیا کیا جتن کئے جا رہے ہیں۔ یہ سرسید کے دل کی آواز تھی۔ گویا طیب جی کے روپ میں انہیں اپنا ایک اور ہم راہ مل گیا تھا۔ انہوں نے طیب جی کو تھا لکھا جس میں کانگرس کی قومی حیثیت پر روشنی ڈالتے ہوئے تحریر کیا کہ :
 "ہمیں یہ سمجھنے سے قاصر ہوں کہ قومی کانگرس (نیشنل کانگرس) کی اصطلاح کا کیا مفہوم ہے۔ کیا یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ ہندوستان میں مختلف عقائد و مذہب کے جو لوگ رہتے ہیں وہ ایک قوم سے تعلق رکھتے ہیں یا انہیں ایک قوم کے سانچے میں ڈھالا جاسکتا ہے اور یہ کہ ان کے مقاصد اور مطمح ہائے نظر بھی ایک اور یکساں ہیں؟ میرے خیال میں یہ بات ناممکنات سے ہے اور جب یہ ناممکن، عمل ہے تو پھر قومی کانگرس قہم کی کوئی چیز وجود میں نہیں آسکتی اور نہ اس سے سب ہی کو یکساں فائدہ پہنچ سکتا ہے۔"

مولانا حالی اور دو قومی نظریہ

سرسید کی طرح ان کے بالغ نظر رفقاء مولانا حالی، نواب حسن ملک، نواب وقار الملک، آزرہیں الحاج محمد اسماعیل خاں اور شمس العلماء ڈپٹی نذیر احمد بھی ایک قومی نظریے کے شدید مخالف تھے اور اس نظریے کو واقعات کے خلاف اور مسلمانوں کے لئے سخت نقصان دیکھتے تھے۔ ان لوگوں کی دیا تہ اور اندازے رائے تھی کہ ہندوستان ایک قوم کا نہیں بلکہ متعدد اقوام کا مسکن ہے جن میں ہندو اور مسلمان دو بڑی قومیں ہیں۔ ذیل میں رفقاء سرسید میں سے صرف تین بزرگوں کی آراء درج کی جاتی ہیں۔

سرسید احمد خاں کے رفقاء میں مولانا اسطاعت حسین حالی کا سیاسیات سے کبھی کوئی تعلق نہیں رہا۔ لیکن برصغیر اور اسلامی تاریخ پر ان کی گہری نگاہ تھی جس نے ان میں قومی اور سیاسی شعور پیدا کر دیا تھا۔ رفقاء سرسید میں وہ سب سے زیادہ روش ضمیر بزرگ تھے۔ انہوں نے ہندوؤں کے طرز عمل سے بجا طور پر اندازہ لگا لیا تھا کہ اب ایسے حالات پیدا ہونے والے ہیں کہ مسلمانوں کو ہندو انڈیا سے رخصت ہو کر اپنا مستقر الگ بنانا پڑے گا۔ چنانچہ انہوں نے اپنی مشہور و مقبول نظم "شکوہ ہند" کے پہلے شعر میں اس طرف اشارہ کیا ہے :
 رخصت اے ہندوستان، لے بولستان بے خزاں وہ چکے تیر بہت دن ہم بدیسی میماں

حالی نے اس شعر میں ہندو ہندوستان "سے مسلمانوں کے صرف رخصت ہونے ہی کی طرف اشارہ نہیں کیا بلکہ بدیسی میماں کہہ کر صاف لفظوں میں انہیں ایک جداگانہ قوم قرار دیا۔ اس شعر میں ان ہندو مفکروں پر تہا بند بھرپور طنز بھی ہے جو مسلمانوں کو اب ہزار سال تک ہندوستان میں بود و باش رکھنے کے

اے حبیب اللہ اوج صاحب (ایڈیٹر ہفت روزہ پاک جمہوریت لاہور کے قلمی

مسودے سے ماخوذ۔

مولوی حافظ ڈپٹی نذیر احمد ہیں جنہوں نے ایک قومی نظریے کی اپنے مخصوص انداز میں یہ زور مخالفت کی اور اسے مسلمانوں کے حق میں سم تاق قرار دیا۔ ذیل میں ان کی رائے درج کی جاتی ہے۔ مولانا نذیر احمد نے ۱۵ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو ٹائون ہل میں انڈین نیشنل کانگریس پر تقریر کرتے ہوئے فرمایا :-

”ایک طفلِ کتب جس کو ہندوستان کے جغرافیے اور تاریخ کے کچھ بھی مناسبت ہے، ہندوستان کے نام کے ساتھ لفظ نیشنل من کرکان کھڑے کرے گا کہ کچھ ہندوستان اور کچھ نیشنل کا من چرچی سرگرم و بطورہ من چرے مراد۔ تمام روئے زمین پر کوئی سیاسی نہیں کہ جس میں اس کثرت سے مختلف القاب مختلف رسم مختلف العادات اور مختلف الاعراض قومی رہتی ہوں۔ جیسے ہندوستان میں۔ پس ایسا اجزائے متفادہ کو یکجا کر کے ایک معجون مرکب قوم واحد قرار دینا مزج مغلط وہی ہے مگر کس کو؟ ان پچھ انگریزوں کو جو انڈیا کا اتنا ہی حال جانتے ہیں کہ ایک بڑی زرخیز کالونی ہے اور پس۔ پچھلے تفریقوں کا لحاظ نہ بھی کرو اور ہندو، ہندو ایک اور مسلمان، مسلمان ایک قوم سمجھ تو خیر یہاں تک بھی مضائقہ نہیں مگر ہندو اور مسلمان کیونکر ایک قوم میں شامل ہو کر انڈین نیشن کہلا سکتے ہیں۔ لہٰذا ہندو کا شکم ہو سکتا ہے اور نہیں ہو سکتا تو ہندو اور مسلمان کا۔“

کانگریس والے جو چاہیں سو کہیں میونسپٹی کے ممبروں کے انتخاب اور مذہبی تقریبات محرم و دسہرہ بونی مید وغیرہ میں ہر مرتبہ اس کے شہد پیش آتے رہتے ہیں کہ ہندو مسلمان دو عنصر ہیں، بالطبع ضد یک دگر ایک دوسرے سے نفور جن کو حاکمان وقت نے یہ زور حکومت جمع کر رکھا ہے۔“

سر سید کے ان تین رہنمائی خیالی اور بائع نظر ارتقا کے بیان سے بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ کانگریس کے قیام کے ساتھ ہی اس دور کے مسلمان رہنماؤں نے اس کے عزائم کو بھانپ لیا تھا اور مسلمانوں کو کانگریس کی گمراہ کن روش کا شکار ہونے سے بچانے کے لئے ان کی رہنمائی کا فرض ادا کرنے کے لئے میدان میں آگئے تھے۔ دو قومی نظریہ کو انہوں نے مسلمانوں کی زندگی اور موت کا سوال بنایا تھا اور وہ بجا طور پر یہ سمجھتے تھے کہ اگر ہندوؤں اور مسلمانوں کو ایک قوم قرار دے دیا گیا تو برصغیر میں اسلامی کلچر مسلمانوں کی زبان، ان کی قومی روایات اور خود ان کا مذہب تک نہ صرف خطرے میں پڑ جائے گا بلکہ اس کا فائدہ ہی ہو جائے گا یہی وجہ ہے کہ انہوں نے نہ صرف دو قومی نظریہ کو مسلمانوں کے دلوں میں جاگزیں کیا بلکہ اس کی بنیاد پر مسلمانوں کے لئے جداگانہ انتخاب کا مطالبہ کیا اور اس مطالبہ کو پورا کرانے کے لئے انہوں نے اپنی ساری صلاحیتیں صرف کر دیں۔

جد اگانہ انتخابات کا مطالبہ

چنانچہ اسی زمانے میں جب تقسیم بنگال کے خلاف مندوؤں اور پیش کانگرس کی اشتعال انگیز اور تشدد آمیز تحریک شروع ہوئی تو مسلمانوں کی آنکھیں کھل گئیں اور ان میں سے جو لوگ اب تک کسی غلط فہمی میں مبتلا تھے ان پر بھی یہ حقیقت منکشف ہو گئی کہ ہندو اور ان کی فرقہ دارانہ جماعت کانگرس برصغیر کے مسلمانوں کی سماجی و اقتصادی ترقی کی ہرگز خواہاں نہیں بلکہ انہیں ہر شعبہ حیات میں پس ماندہ اور اکثریت کا دست بند رکھنا چاہتی ہے۔ اسی زمانے میں وزیر ہند جان بارسلے نے اپنی مجبٹ تقریر میں ہندوستان کے حالات پر اظہار خیال کرتے ہوئے وائسرائے کی کونسل میں تو بیس کا مشورہ دیا۔ اس مقصد کے پیش نظر اس وقت کے وائسرائے لارڈ متھو کی ہدایت پر ایک کمیٹی تشکیل دیا گیا تاکہ وائسرائے کی کونسل میں تو بیس کے مسئلے پر غور و خوض کیا جاسکے۔ اس اعلان پر مسلمان رہنماؤں نے جو تقسیم بنگال کے اعلان کے خلاف ہندوؤں کا رد عمل دیکھ چکے تھے مقصد کیا کہ اب مسلمانوں کو اپنے حقوق کے لئے دو قومی بنیاد پر مطالبہ کرنا چاہیے کیونکہ اس سے پہلے کانگرس نے جو بزم غم خود ایک قومی نظریہ کی بنیاد پر ہندوستان کے تمام فرقوں کی نمائندہ ہونے کی مدعی تھی مسلمانوں کے مفاد کی نہ صرف یہ کہ حفاظت نہیں کی تھی بلکہ اسے صریحاً نقصان پہنچا یا تھا۔ چنانچہ نواب محسن الملک، نواب وقار الملک اور الحاج نواب محمد اسماعیل خاں ریش علی گڑھ نے باہمی خط و کتابت سے وائسرائے سے ملاقات کرنے اور ان کی خدمت میں مسلمانوں کی طرف سے ایک عرضداشت پیش کرنے کا مقصد کیا۔ سارے ملک میں مسلمانوں کے دستخط حاصل کرنے کی جہم جاری کی گئی اور چار ہزار افراد کے دستخط حاصل کر کے مذکورہ عرضداشت وائسرائے کو پیش کرنے کا مرحلہ طے ہو گیا۔ ان دستخط کرنے والوں میں ہر صوبے اور ہر طبقے کے تعلیم یافتہ مسلمان شامل تھے۔

نواب غلام الملک مولوی سید حسین جگر اجمی جو بمبئی میں مقیم تھے نواب محسن الملک کی دعوت پر ۲۴ اگست ۱۹۰۶ء کو علی گڑھ آئے اور انہوں نے عرضداشت کا مسودہ تیار کیا جو وائسرائے کو پیش ہونی لگی۔ مسودہ تیار ہونے سے پہلے نواب محسن الملک نے بنگالی، پنجابی، سندھی، بمبئی اور مدراس کے اہل الرائے مسلمانوں سے بذریعہ خط و کتابت دریافت کیا کہ اس عرضداشت میں کون کون سے امور شامل ہونے چاہئیں۔ ان آرا کی روشنی میں یہ مسودہ مرتب کیا گیا اس کے بعد ملک کی مختلف اسلامی انجمنوں کے اراکین اور اہل فکر و نظر مسلمان اکابر کو دعوت دی گئی کہ وہ لکھنؤ آکر اس اجلاس میں شرکت کریں جو اس مسودے پر آخری غور و فکر کے لئے منعقد کیا جائے والا ہے۔ یہ اجلاس ۱۵ اور ۱۶ ستمبر ۱۹۰۶ء کو منعقد ہوا اور اس میں مختلف صوبوں کے چالیس نمائندہ مسلمانوں نے شرکت کی اور بحث و تمحیص کے بعد اسے منظور کر لیا گیا۔ اس کے بعد نواب محسن الملک نے وائسرائے سے ملاقات کرنے کے لئے ایک وفد تشکیل دیا۔ ہر گاتی نس سرفاقا خاں کو وفد کا قائد منتخب کیا گیا اس عرضداشت میں کہا گیا تھا کہ:-

”جو طریقہ تیاریت و قائم مقامی کا یورپ میں رائج ہے وہ اہل ہند کے لئے بالکل نیا ہے۔ ہماری قوم کے بعض دور اندیش افراد کا خیال ہے کہ اس طریقے کو ہندوستان کی موجودہ سیاسی اور تمدنی حالت پر کھینچ کر کے ساتھ منطبق کرنے کے لئے نہایت حزم و احتیاط اور کمال اندیشی سے کام لینا چاہئے گا جو اگر نہ کیا جائے گا تو منجھد خرابیوں کے ایک بہت بڑی خرابی یہ پیش آئے گی کہ ہمارے قومی اغراض کا سیاہ و سپید ایک ایسی ہی عنت کے حوالے ہو جائے گا جسے ہمارے ساتھ کوئی ہمدردی نہیں..... قومی حیثیت سے ہم مسلمانوں کی ایک جداگانہ حیثیت ہے جو ہندوؤں سے بالکل الگ ہے۔“

عرضداشت کا خلاصہ

اس عرضداشت میں جن امور کی غلط و انصرائے کی توجہ مبذول کرائی گئی تھی ان کا خلاصہ ذیل ہیں درج کیا جاتا ہے :-

(۱) میونسپل ڈسٹرکٹ بورڈ اور ایسٹریٹس بورڈوں میں جو قائم مقام بذریعہ انتخاب کے مقرر ہوتے ہیں ان میں قومیت کے لحاظ سے مسلمانوں کو بھی حصہ لانا چاہیے۔

(۲) امور مملکت میں مسلمانوں کی وقعت اور اہمیت تسلیم کرنی چاہیے اور قائم مقامی میں نہ صرف مسلمانوں کی تعداد کا لحاظ رکھا جائے بلکہ ان کی سیاسی حیثیت بھی ملحوظ رہے اور اس کا بھی خیال رکھا جائے کہ صرف ایک ہی صدی پہلے ہندوستان میں مسلمانوں کا درجہ اور مرتبہ کیا تھا۔

(۳) چونکہ سرکاری ملازمت کی تعداد کا اثر کسی قوم کی وقعت اور پرنسپل اہمیت پر پڑتا ہے اس لئے گورنمنٹ کی مندرجہ گزشت ملازمتیں اور خدمات ذیل اور انتظامی پر ہمیشہ ایک مناسبت کے ساتھ مسلمانوں کو مقرر کیا جائے

(۴) ناٹیکورٹ اور چیف کورٹ میں مسلمان جج مقرر کئے جائیں۔

(۵) ہیریوسپل و ڈسٹرکٹ بورڈ میں بلحاظ دہان کے ہندو مسلمانوں کی مقامی نسبت سے مسلمان ممبروں کی تعداد صاف طور پر بتادی جائے اور ہر قوم کو اپنے قائم مقام منتخب کرنے کا حق دیا جائے۔

(۶) ہندوستانی یونیورسٹیوں کی سٹڈیٹ اور مینیٹوں میں بھی مسلمانوں کی تعداد مقرر کی جائے۔

(۷) مسلمانوں کی اہمیت، ان کی سیاسی حیثیت اور وقعت کا لحاظ رکھتے ہوئے پرووینشل کونسلوں میں مسلمانوں کی تعداد پر لحاظ قومی مناسبت کے معین کر دی جائے اور مسلمان جاگیرداروں، تعلقہ داروں، زمینداروں، تاجروں اور بڑے شہر کے معزز باشندوں، میونسپلٹی اور ڈسٹرکٹ بورڈ کے مسلمان ممبروں اور

یونیورسٹی کے بیچ سادہ رجسٹرڈ مسلمان گزٹ بجوٹیوں ... کو پراونشل کونسل کے مسلمان ممبروں کی تعداد منتخب کرنے کا اختیار دیا جائے۔

(۸) اسپیرل کونسل میں مسلمانوں کی نشستیں یہ لحاظ مردم شماری مقرر نہیں ہونی چاہئیں بلکہ یہ تعداد یہ لحاظ مسلمانوں کی اہمیت کے مقرر کی جائے اور یہ تعداد ایسی ہو کہ ان کے اثر میں فرق نہ پڑے اور اسپیرل کونسل میں مسلمان ممبروں کے انتخاب میں :-

۱۔ طریقہ انتخاب میں نامزدگی کو ترجیح دی جائے۔

۲۔ اسپیرل کونسل کے مسلمان ممبروں کو منتخب کرنے کا حق صرف مسلمانوں کو ملنا چاہیے۔

(۹) محکمہ یونیورسٹی قائم کرنے میں مسلمانوں کی مدد کی جائے۔

مسلمانان ہند کا بہن کنڈہ وندیکم اکتوبر ۱۹۴۶ء کو بمقام شملہ وائسرائے ہند لارڈ منٹاگ کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ تاریخی مرحلہ اس وقت پیش کی۔ اس وفد نے مسلمانوں کے یہ مطالبات نہایت خوش اسلوبی سے پیش کئے اور وائسرائے کو اراکین وفد کے مطالبات سے اتفاق کرنا پڑا۔ وائسرائے نے اراکین وفد کے سامنے مسلمانوں کی سیاسی اہمیت کا اعتراف کیا اور انہیں یقین دلایا کہ میونسپلیٹیوں، ڈسٹرکٹ بورڈوں اور قانون ساز کونسل میں مسلمانوں کو ان کی آبادی اور ان کے مذہب کی بنیاد پر حق نہایت دیا جائے گا اس کے ساتھ ساتھ مشرقی بنگال کے مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کا بھی یقین دلایا گیا۔

اس لحاظ سے یہ کہنا غلط نہ ہو گا کہ دو قومی نظریہ کی بنیاد پر سیاسی نمائندگی کے مطالبے کی یہ پہلی آواز تھی جو شملہ کے پہاڑوں سے بلند ہوئی اور سارے ہندوستان میں گونجنے لگی۔ انگلستان کی حکومت کے اعلان سے جا بھڑائی۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ناقابل تردید حقیقت ہے کہ مسلمانوں کو جداگانہ سیاست کا مطالبہ کرنے پر ان کو کسی نے مجبور کیا تو وہ فرقہ پرست ہندو اور فرقہ پرست جماعت انڈین نیشنل کانگریس کی یہ کوشش تھی کہ برصغیر کے باشندوں کو ایک قوم بنا دیا جائے۔

دو قومی نظریہ جانشینان سرسید کے بعد

برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں کی دینی، قومی، ثقافتی، سماجی اور سیاسی حیثیت کے تحفظ اور اس اقلیت کو اکثریت میں مدغم ہونے سے بچانے کے لئے سرسید، محمد خاں اور ان کے رفقاء نے کارڈ پٹی بند میراجد، نواب وقار الملک اور نواب حسن الملک نے دو قومی نظریہ اور اس کی بنیاد پر جداگانہ انتخاب کی جو تحریک

شروع کی دوسرے اڑتہ رہی، ان کا مطالبہ تقسیم کر لیا گیا اور انہیں ایک جداگانہ قوم قرار دیا گیا۔ ہمارے خیال میں یہ سرسید اور ان کے جانشینوں کی بہت بڑی اور سیاسی میدان میں سب سے پہلی فتح تھی۔ اسی فتح نے ان کی آئندہ کامیابیوں اور آخر میں سب سے بڑی کامیابی یعنی تمام پاکستان کے لئے راستہ ہموار کیا۔ سرسید اور ان کے جانشینوں نے دو قومی نظریہ اور جداگانہ انتخاب کی جو تحریک شروع کی تھی وہ رفتہ رفتہ سارے برصغیر کے مسلمانوں کی تحریک بن گئی اور اس تحریک کو آگے بڑھانے کے لئے سرسید کے جانشینوں کے بعد مسلم زعماء کی جماعت اٹھی جس نے اس نکتے پر دے کو ایک تناور درخت بنادیا۔ جانشینان سرسید میں قائد اعظم محمد علی جناح، مولانا محمد علی جوہر، علامہ اقبال، مولانا ظفر علی خان اور سر شیخ نے اپنی زندگی اسی مشن کی تکمیل کے لئے صرف کر دی۔

دو قومی نظریہ اور کانگریس

میشاق بھٹو سرسید اور جانشینان سرسید کی کامیابی کا وہ روشن مینار ہے جس نے مسلمانان پاکِ ہند کے قائد آزادی کی رہنمائی کی یہ دو قومی نظریہ ہی تھا جس نے ۱۹۱۵ء میں مسلم زعماء کو ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو کر یہ سوچنے پر آمادہ کیا کہ عنقریب ہندوستان کو اصلاحات ملنے والی ہیں، اس موقع پر مسلمانوں کو کیا طریقہ کار اختیار کرنا چاہیے جس سے ان کی جداگانہ قومیت پر قرار رہے اور ان کے سیاسی حقوق پرمالی نہ ہوں۔ چنانچہ ۱۹۱۵ء میں جب بلٹی کے مقام پر آل انڈیا نیشنل کانگریس کا اجلاس ہونے والا تھا، عین اسی ایام میں قائد اعظم نے اسی بلٹی میں آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس طلب کیا اور اجلاس میں یہ تجویز پیش کی کہ عنقریب ہندوستان کو کچھ سیاسی مراعات ملنے والی ہیں اس لئے مناسب ہوگا کہ ملک کی دونوں سیاسی جماعتیں یعنی کانگریس اور مسلم لیگ کسی ایسی اسکیم پر متفق ہو جائیں جس میں مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہو۔ قائد اعظم کی اس تجویز کی تائید مسٹر اس کے فضل الحق اور مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی کی۔ اس تجویز کو بروئے کار لانے کے لئے قائد اعظم نے ایک کمیٹی تشکیل دی جس میں یہ اہم ترین نام شامل تھے۔ خود قائد اعظم، مولانا محمد علی جوہر، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا ظفر علی خان، سر شیخ، سر فضل حسین، ملک برکت علی، راجہ صاحب محمود آباد، سر رضا علی، صاحبزادہ آفتاب احمد خاں، سر وزیر حسن، مسٹر اس کے فضل الحق، سر آغا خاں، سر ابوالکلام رحمت اللہ، سلیم یعقوب حسن، سر علی امام، مسٹر منظر الحق، ڈاکٹر سید محمود، ڈاکٹر انصاری اور حکیم اجلی خاں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بڑے بڑے کٹر کانگریسی مسلمان ابتدا میں قائد اعظم کے رفیق تھے، ان کے ہم نوا اور دو قومی نظریہ کے حامی تھے، جیسے مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر انصاری اور ڈاکٹر سید محمود مگر مسیحیت یعنی

اور ذاتی اغراض نے ان لوگوں کو بعد میں قائد اعظم کا مخالفت بنا دیا اور ان اصحاب نے اپنے قول و عمل کے تضاد کو محسوس کئے بغیر مسلمانوں کے مخالفت سیمپ میں شرکت کر لی۔

پھر حال ۲۱ دسمبر ۱۹۱۶ء کو لکھنؤ میں ہل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس قائد اعظم کی زیر صدارت منعقد ہوا اور اس میں دو قومی نظریے کی بنیاد پر جداگانہ انتخاب کی وہ سفارشات منظور کر لی گئیں جو ہمیشہ میں قائد اعظم کی مقرر کردہ کمیٹی نے مرتب کی تھیں۔ چند روز کے بعد یعنی ۲۶ دسمبر ۱۹۱۶ء کو آل انڈیا کانگریس نے بھی جو مسٹر مزدار کی زیر صدارت لکھنؤ میں منعقد ہوا تھا مسلم لیگ کی سفارشات منظور کر کے دو قومی نظریہ اور جداگانہ انتخاب پر ہر تصدیق ثبت کر دی۔ بلاشبہ کانگریس سے یہ تجاویز منظور کرانے میں قائد اعظم کے اثر و نفوذ اور ان کے تدبیر و فراست کا بڑا دخل تھا کہ وہ اس وقت تک مسلم لیگ کے رہنے ہونے کے ساتھ ساتھ کانگریس کے بھی عظیم رہنما تھے۔ اس طرح برصغیر کی سب سے بڑی ہندو جماعت نے تسلیم کر لیا کہ ہندوستان ایک قوم کا مسکن نہیں ہے بلکہ بیاں دو قومیں آباد ہیں اور یہ کہ مسلمانوں کی حیثیت بالکل جداگانہ ہے۔ کانگریس نے یہ تسلیم منظور تو کر لی مگر اس جماعت کے بعض رہنماؤں نے اسے کانگریس کی خطرناک سیاسی غلطی قرار دیا۔ ان لوگوں میں پٹیل، مالاوی اور لالہ جیت رائے بھی شامل تھے بلکہ اس گروہ کی قیادت بھی اصحاب کر رہے تھے۔ ان لوگوں کا خیال تھا کہ کانگریس نے جداگانہ انتخاب کی بنیاد پر یعنی سفارشات منظور کر کے اپنے پیروں پر خود گلہاڑی ماری ہے اور مسلمانوں کے ہاتھ میں لیا خونخوار سمجھوتہ دے دیا ہے جو ہمیشہ ان کا تحفظ کرے گا۔ یہ بات درست تھی واقعی دو قومی نظریہ اور جداگانہ انتخاب کا اصول تسلیم کر کے کانگریس نے اپنے ہاتھ کٹا لئے تھے اور مسلمانوں کو ان کی ملی بقا کا راستہ مل گیا تھا۔

اب تک ہم نے دو قومی نظریے کے متعلق جو تصریحات پیش کی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ برصغیر میں سرسید اس نظریے کے سب سے پہلے داعی تھے اور ان کے رفقاء میں مولانا حالی، ڈپٹی کمشنر احمد، نواب وقار الملک اور محسن الملک کے بعد سر شیخ اور قائد اعظم نے دو قومی نظریے کو فروغ دینے کی بھرپور کوشش کی۔ رفتہ رفتہ یہ نظریہ قائد اعظم اور مسلم لیگ کا نظریہ اور نصب العین بن گیا اور کانگریس رہنماؤں نے جن میں بعض مسلمان اکابر بھی شامل تھے اس نظریے کی شدید مخالفت کی اور برصغیر کے باشندوں کو ایک قوم کے فرد قرار دیا۔

مولانا آزاد اور دو قومی نظریہ

مولانا ابوالکلام آزاد اس معتدہ قومیت کے بہت بڑے علمبردار تھے۔ مگر بعض لوگوں کو یہ دیکھ کر سخت حیرت ہوگی کہ خود مولانا آزاد بھی عرصے تک دو قومی نظریے کے حامی اور داعی کی حیثیت سے برصغیر

کے مسلمانوں کی رہنمائی فرماتے رہے۔ ذیل میں حضرت مولانا کی بعض تحریروں کے اقتباسات درج کئے جاتے ہیں جن سے ہمارے اس دعوے کی تائید ہوتی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ:-

”البتہ بطور تمدنیت، نعمت کے عوض کوتاہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ راہ سوجھائی کہ مسلمانوں کے پولیٹیکل نصب العین کو بھی قرآن کریم سے ماخوذ ہونا چاہیے اور ان کو اس راہ میں از روئے مذہب قدم رکھنا چاہیے نہ کہ یا تابع حریت یورپ و تقلید اخوان وطن۔ پھر یہ اس کا ایک فصل ہے۔ در اس میں گلے شکوے کی گنجائش نہیں۔ آج چالیس برس سے مسلمان پولیٹیکس پر انکار یا اقرار سے بحث کر رہے ہیں لیکن براہ کرم بتائیے کہ آج تک ایک صدی بھی تمام اسلامی ہند میں اس کی بلند ہوئی۔ آج تک مسلمانوں نے اور ان کے تمام لیڈروں نے پولیٹیکل آزادی کو ہمیشہ ہندوؤں کی کدو اور یورپ کے نئے آزادانہ دور کا نتیجہ سمجھا لیکن کسی نے اس پہلو پر نظر نہ ڈالی کہ خود اسلام بھی مسلمانوں کو ان کی سیاست کے لئے کوئی جگہ دیتا ہے یا نہیں؟ اس کا دعویٰ کس کو ہے کہ نئی بات دکھا دی البتہ ایک کھوئی ہوئی بصارت تھی جو اب واپس آگئی ہے۔“

بیان تک تو مولانا آزاد نے برصغیر کے مسلمانوں کو صرف اتنی ہی یقین دہانی کہ وہ بیرونی نظریات سے روشنی حاصل کرنے کی بجائے اپنی فکر کا چراغ قرآن اور اسلام کے چراغ سے روشن کریں کیونکہ اسلام مسلمانوں کی آزادی کا جامع ترین تصور دیتا ہے۔ اب مولانا آزاد کا ایک اور ارشاد ملاحظہ فرمائیے جس میں وہ ہندوؤں کے نظریات قبول کرنے سے نہ صرف مسلمانوں کو روکنے ہیں بلکہ ان سے سیاسی معاملات میں تعاون کرنے سے بھی باز رہنے کی تلقین فرماتے ہیں۔

”کفار سے مسلمانوں کو ساز باز نہ رکھنی چاہیے۔ ان سے بے تعلق ہونا لازم ہے۔ جو ساز باز رکھتے ہیں جنہیں ان سے بے تعلق ہونے میں اپنے اور اپنی قوم کے لئے مشکلات اور مصائب کا اندیشہ ہو وہ غلط پر ہیں۔ ان کو ہشیان ہونا پڑے گا۔ اسلام کو فتح نصیب ہوگی اور مسلمانوں کی پیروی و بہتری کا قدرت کا طرہ کوئی اور انتظام کر دے گی اس وقت معلوم ہو گا کہ لا انا قد شدت ولا ینق المندم“ اس وقت نادم ہوئے جب نہ اہمیت مفید ہی نہ رہی۔“

۱۰ اہمال ۲۰ دسمبر ۱۹۱۶ء بحوالہ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علی مولانا چوہدری حبیب احمد
۱۱ مضامین آزاد احمد بحوالہ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علی۔

اپنی اس تحریک میں مولانا آزاد مسلمانوں کو صاف الفاظ میں مشورہ دے رہے ہیں کہ وہ کفار سے جن میں تمام غیر مسلم شامل ہیں تعاون نہ کریں ورنہ ان کو پیشانی ہونا پڑے گا اور فتح اتنی کو حاصل ہوگی جو صرف اور صرف اسلام سے اپنا بیو نہ جوڑیں گے۔ اب آخر میں مولانا کی ایک ایسی تحریک کا اقتباس پیش کیا جاتا ہے جس میں وہ واضح الفاظ میں یورپ کی نیشنلزم کی مخالفت کرتے اور متحدہ قومیت کو باطل نظریے قرار دیتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے :-

”آج دنیا قوم اور وطن کے نام میں جو تاثیر دیکھتی ہے مسلمانوں کے لئے وہ اثر صرف اسلام یا خدا کے لفظ میں ہے۔ یورپ میں نیشن کا لفظ کہہ کر ایک شخص ہزاروں دلوں میں حرکت پیدا کر سکتا ہے لیکن آپ کے پاس اس کے مقابلے میں کوئی لفظ ہے تو وہ خدا یا اسلام ہے۔“
 ”ہو سکتا ہے کہ ایک بھائی دوسرے بھائی کا دشمن بن جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ دنیا کے تمام عہد مودت خون اور نسل کے باندھے ہوئے بھائی و نا و محبت ٹوٹ جائیں مگر جو رشتہ ایک چھین کے مسلمان کو قریقہ کے مسلمان سے ایک عرب کو بدو قریشی سے پیوستہ و یک جان کر سکتا ہے دنیا کی کوئی طاقت نہیں جو اسے توڑ سکے اور اس زنجیر کو کاٹ سکے جس میں خدا کے اہل حق نے انسان کے دلوں کو ہمیشہ کے لئے جکڑ دیا ہے۔“

کیا اس سے صاف ثابت نہیں ہو جاتا کہ حضرت مولانا ابوالکلام آزادؒ ۱۹۱۳ء تک تو یقیناً مسلمانوں کو ایک جدا گانہ ملت قرار دیتے تھے مگر اس کے بعد انہوں نے اپنے ہی فرمودات پر خط تصحیح کیسے دیا اور ایک قومی نظریے کے داعی بن گئے۔ یقیناً یہ ان کی زندگی کا بہت بڑا المیہ ہے جس کے نتیجے میں ہندوستان کے ہزاروں مسلمان سیاسی لحاظ سے گمراہی کا شکار ہو گئے لیکن خداوند کریم کی شکر ہے کہ اسی برصغیر میں ایسے مسلمان بننا پیدا ہو گئے جنہوں نے سرسید کے مشن کو اگے بڑھایا۔ جن میں قائد اعظم، سر شفیق، چوہدری رحمت علی اور علامہ اقبال اس نظریے کے پر جوش مبلغ تھے۔ علامہ اقبال نے تو اس نظریے کو ایک فلسفے کی شکل دے دی اور اپنی زندگی اس کی تبلیغ کے لئے وقت کر دی۔ اسی نظریے پر مسلمان مفکرین و قائدین نے تصور پاکستان کو قصر عالی شان تعمیر کیا۔ آئندہ صفحات میں اسی تصور کے تاریخی ارتقاء پر روشنی ڈالی جائے گی۔

نظریہ پاکستان کی تاریخ

ہم نے اس کتاب کے آغاز میں ایک مقام پر ثابت کیا ہے کہ ہندوستان ایک مختصر سی مدت کو چھوڑ کر کبھی متحد نہیں رہا۔ یہ اتحاد بھی ہندوؤں کی کوشش سے نہیں بلکہ بدو سلطنت کے ذریعہ معرض وجود میں آیا تھا اور جلد ہی ہندوؤں کی سازشوں سے خاک میں مل گیا۔ اس کی اصل وجہ اس ملک کے باشندوں کی ایک دوسرے سے مختلف تہذیبیں مختلف زبانیں، مختلف مذہب اور مختلف قومیتیں ہیں اور اس عدم اتحاد کا سب سے بڑا باعث ہندوؤں کی وہ مخصوص ذہنیت ہے جو اپنے سوائے کسی دوسری قوم کا وجود گوارا ہی نہیں کرتی۔ چنانچہ ان کی اس ذہنیت کی کام فرمایوں سے برصغیر پاک و ہند کی تاریخ کے اوراق بھرے پڑے ہیں۔ دوسری قوام کا تو ذکر کیا۔ انہوں نے مسلمانوں جیسی غائی ظرف، مردار اور منصف مزاج قوم کے ساتھ بھی نہایت سنگین طریق، نفرت اور تعصب کا سلوک کیا جس کی تفصیل اس کتاب میں درج کی جا چکی ہے۔ انگریزوں کی آمد کے ساتھ ہی ہندوؤں کا یہ تعصب اور مسلمانوں کو اس سرزمین سے مٹا دینے کا جذبہ شدت اختیار کر گیا۔ کیونکہ وہ جانتے تھے کہ مسلمان اب نہ صرف اقتدار سے محروم ہو چکے ہیں بلکہ اپنے دو دشمنوں ہندو اور انگریز کے درمیان بڑی طرح پس رہے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے اس صورت حال سے پوری طرح فائدہ اٹھایا۔ ایک طرف تو انہوں نے انگریزوں کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکایا اور ان سے متنفر کرنے کی بھرپور کوشش کی تاکہ انگریزوں کے دل میں مسلمانوں کی ہمدردی کا جذبہ پیدا نہ ہو اور دوسری طرف اپنی تعلیمی، اقتصادی اور سیاسی تنظیم کی طرف پوری توجہ کی تاکہ جب انگریز اس ملک سے رخصت ہو تو اقتدار بدخترت غیرے ان کے ہاتھ میں آجائے۔

نظریہ پاکستان کا پہلا داعی

ہندوؤں کی اس روش سے مسلمان اکابر بھی بے خبر نہ تھے۔ وہ مسلسل کسی ایسے حل کی تلاش میں مصروف تھے جو مسلمان قوم کی مایوسیوں، ناکامیوں اور نام ادبوں کا ہذا اگر سکے اور وہ اس ملک میں ایک برومند قوم کی حیثیت سے زندہ رہ سکیں۔ چنانچہ سر سید احمد خان کی تعلیمی و سماجی تحریک، حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کی دینی اور انجمن حمایت اسلام لاہور کی تعلیمی و سماجی تحریک اسی سلسلے کی مختلف کڑیاں ہیں۔ عین اس وقت جب یہ بزرگ مسلمانان پاک و ہند کی سیاسی، تہذیبی اور دینی فلاح میں کوشاں تھے مسلمانوں کے ایک تہذیبی مرکز کھنڈو

سے ایک آواز بلند ہوئی۔ یہ آواز اس دور کے ایک مسلمان صحافی مولانا عبدالعلیم شرر کی تھی۔ انہوں نے ہندوستان کے سیاسی مسئلے کا حل پیش کرتے ہوئے اپنے ماہوار رسالہ ”ہندوب“ میں لکھا کہ:-

حالات کچھ ایسے ہی ہیں کہ کوئی قوم دوسرے فرقے کے جذبات کو بھرج کے بغیر مذہبی رسوم ادا نہیں کر سکتی نہ ہی عوام میں اتنی رواداری اور صبر کا اتنا مادہ ہے کہ وہ دوسروں کی توہین کو معاف کر سکیں۔ اگر حالات اس حد تک پہنچ چکے ہیں تو پھر دشمنی کا تقاضا یہ ہے کہ ہندوستان کو ہندو اور مسلمان دو صوبوں میں تقسیم کر دیا جائے اور آبادی کا تبادلہ کیا جائے۔ ہندوؤں کا رویہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسلمانوں کو اپنا ہمسایہ نہ بننے دیں اور وہ اپنے مندر کی کھٹیوں ”مسلم شریکین“ کو سنانا پسند کرتے ہیں۔ نہ وہ اذان سننے کے روادار ہیں۔ ان حالات میں تقسیم ہند کی تجویز مسلمانوں کے لئے بھی قابل قبول ہوگی۔ کیونکہ وہ بھی ہندوؤں سے بیزار دکھائی دیتے ہیں۔

تقسیم ملک کی یہ پہلی تجویز تھی جو ۱۹۴۷ء میں پیش کی گئی۔ تقسیم کا یہ مطالبہ غاصب مذہبی بنیادوں پر کیا گیا تھا۔ صرف تقسیم ہی کا مطالبہ نہیں بلکہ تبادلہ آبادی کی تجویز بھی اس میں شامل تھی۔ اگر یہ نظریہ اسی وقت قبول کر لیا جاتا تو ہماری آزادی کی منزل بہت قریب آجاتی۔ اور انگریزوں نے ہندو مسلم اختلافات کو بہانہ بنا کر اس ملک کو تادمی دینے میں جتنا زور کی وہ برکاز نہ برآ۔ اس کے علاوہ دونوں قوموں میں وسیع پیمانے پر جو خون خرابا ہوا وہ بھی نہ ہوتا۔ مگر اس وقت کے سیاسی حالات ایسے تھے کہ اس قسم کی کسی تجویز پر عمل ہونا مشکل تھا۔ خود انگریزوں کے لئے ان کے اپنے مفادات کے پیش نظر اس تجویز کو قبول کرنا مناسب نہ تھا۔ کیونکہ اس طرح برصغیر کے طول و عرض میں بکھرے ہوئے مسلمان ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو کر بہت بڑی طاقت بن جاتے۔ درجیب وہ آزادی کا مطالبہ کرتے تو اسے دبانے انگریزوں کے لئے مشکل ہو جاتا۔ اس کے ساتھ ساتھ تقسیم ملک اور تبادلہ آبادی کا ایک نتیجہ یہ بھی نکلتا کہ ملک ہندو مسلم کش مکش سے بچا رہتا اور انگریزوں کا فائدہ اسی میں تھا کہ ہندوستان کے لوگ باہم دست و گریباں رہیں۔ پس ان حالات میں مولانا عبدالعلیم شرر کی تادیبی اور انقلابی تجویز کسی طرح پروان نہ چڑھ سکتی تھی۔ بہر حال اس کا اتنا فائدہ ضرور ہوا کہ مسلمان سفارین اور مسلمان اکابر کے سامنے ہندوستان کی سیاسی کش مکش کا ایک حل ضرور دیا گیا۔ اس وقت یہی بعد سے لوگوں نے اس کا نقشہ دیکھا اور اسی چراغ سے اپنی فکر کا چراغ روشن کیا۔

۱۷ مئی ۱۹۴۷ء کو مولانا عبدالعلیم شرر نے اپنے کرم نیر جہانک حبیب اللہ آج ایڈیٹر ہفت روزہ ”پاک جمہوریت“ لاہور کے قلمی مسودہ سے نقل کیا ہے۔ یہ شمارہ کرم جناب ڈاکٹر عبد السلام خورشید صاحب کے ذاتی کتب خانے میں موجود ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی کتاب صحافت پاکستان و ہند میں بھی ص ۱۲۷ پر اس کی چند سطور درج ہیں۔ (مؤلف)

خیری برادران کا فارمولا اور ہینرین

خیری برادران کے فارمولا کے سرسری مطالعے سے بھی واضح ہو جاتا ہے کہ ان دونوں مجائیدوں کے دلوں میں آزادی کا شعلہ بھڑک رہا تھا اور انہوں نے سات سمندر پار جا کر اس زمانے میں برطانوی اقتدار کو لٹکا رہا تھا جب آزادی کا بڑے سے بڑا متوالا بھی اس بے غوفی اور بیباکی سے انگریزوں پر تنقید کرنے کی جرات نہیں کر سکتا تھا۔ ان کی یادداشت سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سارے ہندوستان کو آزاد دیکھنا چاہتے تھے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ وہ اول و آخر مسلمان تھے اس لئے انہیں خطرہ تھا کہ آزادی کے بعد ایسی صورت حال نہ پیدا ہو جائے جس میں مسلم اقلیت ہند کی محکوم بن کر رہ جائے۔ اس لئے انہوں نے ایسے علاقوں کی عینہ آزادی پر خاص زور دیا۔ جہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی یا جہاں وہ انگریزوں کے تسلط سے قبل حکمران تھے۔ ان کی خواہش تھی کہ ان علاقوں کو مسلم ریاستوں کی حیثیت سے آزادی دی جائے۔

خیری برادران کی اس تجویز پر بعض لوگوں کی طرف سے یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ فارمولا آزاد ہندوستان کا تو ہو سکتا ہے مگر آزاد مسلم ہندوستان کا نہیں ہو سکتا۔ ان لوگوں کے خیال میں خیری برادران نے مذہبی بنیادوں پر تقسیم ملک کی تجویز پیش نہیں کی تھی۔ حالانکہ ان کی تجویز کے یہ الفاظ معترضین کے اعتراض کی نفی کرتے ہیں کہ:-
”حق و انصاف کے تقاضے پورے کرنے کے لئے ضروری ہے کہ بعض مسلم صوبے جن کا وجود ختم کر دیا گیا ہے پھر سے قائم کر دیے جائیں گے۔ جیسے بنگال، اودھ، سندھ، کراٹھک، مدراس، میسور اور دہلی۔“

ان الفاظ سے صاف معلوم ہوتا ہے خیری برادران مسلم ریاستوں کے قیام کو حق و انصاف کے لئے ضروری قرار دیتے تھے۔ واصل یہ اعتراض اس لئے پیدا ہوتا ہے کہ خیری برادران کی تجویز کا مکمل متن ہمارے سامنے موجود نہیں۔ جن لوگوں کی نظر سے ان کی مکمل تجویز گزری ہے وہ خیری برادران کو مذہبی بنیادوں پر تقسیم ہند کا داعی قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ علی گڑھ کے مشہور سوشلسٹ لیڈر اور انٹرنیشنل سوشلسٹ کانفرنس منعقدہ اشاک ہوم کے جنرل سیکریٹری مسٹر ”کیمبل ہینرین“ نے بھی خیری برادران کو تقسیم ہند کا علمبردار قرار دیا ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ پروفیسر ستار خیری نے اپنی اسیری کے ایام میں ویرہ دن جیل سے ۲۲ اگست ۱۹۴۷ء کو مسٹر سی آر ٹلی کی معرفت جو بعد کو برطانیہ کے وزیر اعظم ہوئے مسٹر کیمبل ہینرین کے نام ایک خط لکھا۔ اس کے جواب میں مسٹر ہینرین نے مسٹر ٹلی کے نام اپنے خط میں تحریر کیا کہ:-

”ہندوستان کے دو مندوبین کے خط کے لئے جو آپ نے مجھے بھیجا ہے شکریہ ادا کرتا ہوں۔ مجھے

اشاک ہوم کانفرنس میں ان دونوں کی تشریف آوری کا اداقتہ بخوبی یاد ہے۔ میں نے اشاک ہوم کانفرنس کی جو روئیداد فرانسسی زبان میں مرتب کی تھی اور جو ۱۹۴۷ء میں شائع ہوئی تھی اس

کے صفحات ۱۴، ۱۵ پر آپ کو "مسلمانان ہند کی مرکزی کمیٹی" کی رپورٹ کا خلاصہ درج ہے کہ اگرچہ یہ محض خلاصہ ہے لیکن پھر بھی اس سے گہرے مطالعے سے ان دو مندوبین کے خط کی تصدیق ہوتی ہے کہ انہوں نے درست لکھا ہے۔ میں بھی اپنی یادداشت کی مدد سے ان کی تائید کرتا ہوں کہ ان مندوبین نے اسٹاک ہوم کانفرنس منعقدہ ۱۹۴۷ء میں ہندوستان کو مسلم انڈیا اور ہندو انڈیا میں تقسیم کرنے کی تجویز پیش کی تھی۔" ۱

یہ بیان ایک ایسے شخص کا ہے جو غیر اور غیر جانبدار ہونے کے علاوہ اس کانفرنس کا عینی شاہد اور جنرل سیکرٹری تھا جس میں خیر برادران نے تقسیم ملک کی تجویز پیش کی تھی۔ اس لئے کہ ان کی وجہ نہیں کہ اس کی رائے کو جھٹلایا جائے۔ اس خط کی روشنی میں یہ خیال حقیقت بن کر سامنے آجاتا ہے کہ مولانا عبدالحلیم شرر کے بعد خیر برادران تقسیم ملک کے نظریے کے دوسرے علمبردار تھے۔

نادر علی وکیل کی تجویز

پہلی جنگ عظیم کے دوران جب انگریزوں اور ان کے اتحادیوں نے ترکیہ پر حملہ کر دیا اور ہندوستان میں خلافت کی تحریک جاری ہوئی تو برصغیر کے روشن ضمیر مسلمانوں نے اس تحریک کی اس بنا پر مخالفت کی کہ اس کے نتیجے میں ترکیہ کو تو کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا البتہ ہندوستان کے مسلمانوں کو اتحاد و مشکلات میں مبتلا ہو جائیں گے۔ اس تحریک سے ہندوؤں کی غیر معمولی دلچسپی انہیں بری طرح کھٹک رہی تھی اور وہ محسوس کر رہے تھے کہ تحریک خلافت سے ہندوؤں کے تعاون کا سوائے اس کے اور کچھ مقصد نہیں کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو سیاسی اور اقتصادی لحاظ سے زیادہ زیادہ نقصان پہنچایا جائے۔ چنانچہ انہی خدشات کی بنا پر بعض تعلیم یافتہ مسلمانوں نے تحریک خلافت کی سخت مخالفت کی۔ ان میں آگرہ کے ایک وکیل نادر علی بھی شامل تھے۔ انہوں نے ۱۹۴۷ء میں ایک مینٹل بھی شائع کیا جس میں ہندوستان کے سیاسی اور فرقہ وارانہ مسئلے پر روشنی ڈالتے ہوئے اس کا حل بھی پیش کیا۔ یہ حل تھا ہندوستان کی مذہبی بنیادوں پر "ہندو ہندوستان" اور "مسلم ہندوستان" میں تقسیم۔ مگر انہوں نے اپنی تجویز میں نہ تو اعداد و شمار پیش کئے تھے اور نہ ان علاقوں کا تعین کیا تھا جنہیں وہ "ہندو ہندوستان" اور "مسلم ہندوستان" میں شامل کرنا چاہتے تھے۔ گویا انہوں نے تقسیم کا تحلیل پیش کیا تھا۔ اس کا کوئی واضح نقشہ ان کے ذہن میں تھا۔

۱۔ مسٹر جینز میں کا یہ خط پریس انفارمیشن ڈیپارٹمنٹ گورنمنٹ آف پاکستان راولپنڈی کی پریس گیلری میں محفوظ ہے اور راقم الحروف کو اس کی "ٹائپ شدہ نقل جناب این۔ ایچ ہاشمی صاحب ڈپٹی پرنسپل انفارمیشن آفیسر نے عنایت فرمائی۔ (ملاحظہ) ملے شایعہ پاکستان سنٹ مولفہ چوہدری خلیق الزماں۔

ہر حال اس سے یہ تو ثابت ہو جاتا ہے کہ ۱۹۴۷ء میں مولانا عبدالحلیم شرر نے ملک کی تقسیم کی جو تجویز پیش کی تھی۔ وہ کسی نہ کسی رنگ میں مسلمان اکابر کے سامنے موجود رہی اور انہوں نے اس تجویز کو ہندوستان کے فرقہ وارانہ مسئلے کے حل کے طور پر نہ صرف قبول کیا بلکہ قوم کو بھی اسے قبول کرنے کا مشورہ دیا۔

اس سلسلے میں بعض لوگ مسٹر مارسن سابق پرنسپل علی گڑھ مسلم کالج کا نام بھی لیتے ہیں۔ یقیناً انہوں نے بھی لندن سے ایک پمفٹ شائع کیا تھا جس میں ہندو مسلم مسئلے کے متعلق ایک تجویز تھی۔ لیکن ہمارے خیال میں یہ تقسیم کی تجویز نہیں تھی بلکہ ملک میں آئے دن جو فسادات ہوتے رہتے تھے۔ ان کے سدباب کے لئے ایک ایسی تجویز تھی جس میں کہا گیا تھا کہ اگر پچاس لاکھ مسلمان جو شمالی ہند میں منتشر ہیں نقل مکانی کر کے مغربی ہند میں آجائیں۔ تو ملک سے ہندو مسلم نزاع ختم ہو جائے۔ کہا جاتا ہے کہ مسٹر مارسن نے یہ تجویز خیر سی برادران کی تجویز سے اخذ کی تھی۔

سر دار محمد گل خاں کی تجویز

اگر ہر صغیر کے مسلمان اکابر کے انکار و نظریات کو سلسلہ وار جمع کیا جائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مذہبی بنیادوں پر ملک کی تقسیم کا خیال ان کے ذہنوں سے ایک لمحے کے لئے بھی جدا نہیں ہوا اور کبھی نہ کبھی ملک کے کسی نہ کسی حصے کے ایک نہ ایک مسلمان کے ذہن میں یہ خیال ضرور موجود رہا اور وقتاً فوقتاً مختلف صورتوں میں اسے پیش بھی کیا جاتا رہا۔ چنانچہ نادر علی وکیل کے مطالبہ تقسیم کے کم و بیش دو سال بعد ڈیرہ اسماعیل خان کے سنگلاخ علاقے سے یہی صدا بلند ہوئی اور نادر علی وکیل کے مقابلے میں اس کا لب و لہجہ زیادہ سخت اور یہ تصور زیادہ واضح تھا۔ یہ ۱۹۲۲ء کا واقعہ ہے کہ صوبہ سرحد کے بعض علاقے سابق پنجاب میں ضم کرنے کے مسئلے پر ایک کمیشن مقرر کیا گیا۔ یہ کمیشن "بریز کمیٹی" کے نام سے مشہور ہے۔ اس کمیشن کے سامنے بیان دیتے ہوئے انجمن اسلامیہ ڈیرہ اسماعیل خان کے صدر سر دار محمد گل خاں نے اپنا نظریہ ان الفاظ میں پیش کیا۔

"ہندوؤں اور مسلمانوں کو متحد کرنے کی کوششیں کامیاب نہیں ہو سکتیں۔ انجمن اسلامیہ (ڈیرہ اسماعیل

خان) کے رکن کی حیثیت سے میرا نظریہ یہ ہے کہ ۲۳ کروڑ ہندوؤں کو جنوب میں اور ۸ کروڑ

مسلمانوں کو شمال میں تقسیم کر دینا چاہیے۔ راسکمار سی سے آگرہ تک کا علاقہ ہندوؤں کو اور آگرہ

سے پشاور تک کا سارا علاقہ مسلمانوں کو دے دینا چاہیے۔"

ہمیں اس سے بحث نہیں کہ ہندو اور مسلمانوں کو شمال اور جنوب میں تقسیم کر دینے کا نظریہ کہاں تک درست تھا۔ دیکھنے کی بات صرف یہ ہے کہ سر دار محمد گل نے ملک کی تقسیم کا نظریہ پیش کیا اور اس نظریہ کی بنیاد خالص مذہبی تھی۔

آگرہ اور دہلی ہندوستان کے مسلمانوں کے دو بڑے مراکز تھے اور ان دونوں شہروں سے لے کر دکن میں یوپی کے مغربی علاقے میں شامل تھے، سابق پنجاب کشمیر سرحد اور سندھ تک کے علاقے مسلمانوں کی اکثریت کے علاقے تھے۔ سردار محمد گل خاں ان علاقوں کو ملا کر ایک اسلامی ریاست میں تبدیل کر دینا چاہتے تھے مگر آزاد اسلامی ریاست کی حیثیت سے نہیں کیونکہ اسی وقت اس قسم کی کوئی تحریک موجود نہیں تھی۔ گوہر کو اس کا لازمی نتیجہ ان علاقوں کی نکل آزادی کی صورت میں نکلتا۔ البتہ بنگال ان کی نگاہوں سے اوجھل ہو گیا۔ اسی سے ملتی جلتی تجویز علامہ اقبال سے ۱۹۳۰ء میں پیش کی۔ اس تجویز میں بنگالی کو شامل نہیں کیا گیا تھا۔ اس تجویز پر ہم آئندہ صفحات میں گفتگو کریں گے۔

مولانا محمد علی جوہر کی پیش گوئی

۱۹۱۶ء سے ۱۹۲۳ء تک بازمائدہ برصغیر کے مسلمانوں کے لئے نہایت نازک زمانہ تھا۔ اس سات سالہ دور میں ہندوؤں کی مختلف تنظیموں نے ایک طے شدہ منصوبے کے مطابق تحفظ انڈیا گارڈنشی شہمی اور سنگھٹن کے نام پر ملک کے طول و عرض میں ہزاروں مسلمانوں کا خون بہایا۔ ان کے مکانات، دروگاہیں، مندرائش کر دیں۔ بچوں اور عورتوں کے ساتھ نہایت ہیروانہ اور انسانیت سوز سلوک کیا اور بعض علاقوں سے انہیں قتل و شکنجہ پر مجبور کیا۔ یہ ملک یہ فسادات اتنے ہولناک تھے کہ ہندو مسلم اتحاد کے سب سے بڑے داعی مولانا محمد علی جوہر کو بھی کھینچاڑا کہ اگر ہندوؤں اور مسلمانوں میں خون ریزی اسی طرح جاری رہی تو ہندوستان ہندوانڈیا اور مسلم انڈیا میں تقسیم ہو جائے گا۔ مولانا نے یہ تقریر ۱۹۲۵ء میں علی گڑھ میں کی تھی۔ گویا محمد علی جوہر نے نہ صرف تقسیم ملک کا تخیل پیش کیا بلکہ برصغیر کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کی پیش گوئی بھی کر دی اور اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ان کی یہ پیش گوئی ۲۳ سال بعد نقطہ بہ نقطہ پوری ہو گئی۔

مولانا حسرت موہانی کی تجویز

اسی دوران میں کہ سردار محمد گل خاں اور مولانا محمد علی جوہر ہندوستان کی تقسیم کی تجویزیں پیش کر رہے تھے برصغیر کے بیباک اور حق گو مسلمان رہنما رئیس الاحرار مولانا حسرت موہانی نے اپنی خیالی آفریں تجویز پیش کی۔ اگرچہ یہ تجویز آزاد اسلامی ہند کی نہ تھی مگر اس میں شک نہیں کہ یہ تجویز مسلمانوں کے مفادات کو سامنے رکھ کر پیش کی گئی تھی۔ انہوں نے ۱۹۲۷ء میں بعض ذمہ دار ہندو رہنماؤں سے تبادلہ خیال شروع کیا اور پھر اپنی وہ تجویز پیش کی جس نے انہیں اپنے عہد کا سب سے بڑا عزیمت پسند ثابت کر دیا۔ انہوں نے اپنی تجویز میں ہندوستان کے لئے درجہ نو آبادیات کی بجائے مکمل آزادی کا مطالبہ کیا اور ہندوؤں سے کہا کہ مسلمان ان کے ساتھ، سب سے مکمل تعاون کریں گے۔ اس کے لئے انہوں نے ہندوؤں سے اس یقین دہانی کا مطالبہ کیا کہ آزاد

کے بعد ہندوستان کو ہندو اور مسلم ریاستوں میں تقسیم کر دیا جائے اور ان دونوں کو ایک مرکزی نظام سے وابستہ کر دیا جائے۔

مولانا حسرت موہانی کی اس تجویز میں اگرچہ ایک خامی تھی یعنی ہندو اور مسلم ریاستوں کو ایک مرکزی نظام کے تحت کر دیا گیا تھا مگر اس عہد میں یہ تجویز بھی بہت بڑا کارنامہ تھا جب کہ مکمل آزادی کی جرات بڑے بڑے سیاسی رہنماؤں کو بھی نہ ہوتی تھی۔ مولانا نے ہندوستان سے انگریزی اقتدار کے مکمل خاتمے کا مطالبہ کیا اور پھر انہوں نے مسلمانوں کے قومی مفادات کے تحفظ کے لیے اسلامی ریاست کے قیام کی بھی تجویز پیش کر دی۔ اس طرح انہوں نے ہندوستان کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کا مطالبہ پیش کر کے ہندو اور مسلمانوں کو دو الگ الگ قومیں قرار دیا۔

لالہ لاجپت رائے کی تجویز

مولانا حسرت موہانی کی تجویز نہایت دور رس نتائج کی حامل ثابت ہوئی اور مسلمان تو مسلمان ہندوؤں نے بھی اس کا نوٹس لیا۔ چنانچہ پنجاب کے مشہور کانگریسی رہنما لالہ لاجپت رائے نے مولانا کی اس تجویز سے متاثر ہو کر تقسیم ہند کا ایک فارمولہ پیش کیا۔ جس میں انہوں نے ہندوستان کے چار حصے کئے تھے۔ ایک حصے میں پورا پنجاب سرحد، سندھ اور دوسرے میں مشرقی بنگال۔ تیسرے میں وہ علاقے جو کسی مسلم صوبہ میں شامل نہیں تھے مگر ان میں مسلمانوں کی اکثریت تھی۔ چھٹے حصے میں کشمیر اور مالابار۔ ان علاقوں کو مسلم انڈیا قرار دیا گیا تھا جو تھانہ ہائی ہندوستان پر مشتمل تھا اور یہ ہندو اکثریت کا علاقہ تھا۔ گویا موجودہ پاکستان ان تمام اسکیموں میں سے اس اسکیم سے قریب تر ہے۔ صرف پنجاب کی تقسیم اس فارمولے کے خلاف عمل میں آئی یا جوچستان اس میں شامل ہوا جسے لالہ لاجپت رائے نے اپنی اسکیم میں شامل نہیں کیا تھا۔ اسی طرح جموں و کشمیر اور مالابار بھی اس میں شامل نہیں ہو سکے۔ لیکن جہاں تک جموں و کشمیر کا تعلق ہے انشاء اللہ جلد یا بدیر پاکستان کا جزو بن جائیں گے۔ اس طرح لالہ لاجپت رائے کی یہ اسکیم مکمل طور پر جامہ عمل پہن گئی۔

نواب سر ذوالفقار علی خان کی تجویز

سروں اور زمان بہادروں کے بدنام گمروہ میں بعض ایسے رنگ بھی پیدا ہوئے جن کے دل میں اپنی قوم کا درد تھا۔ درجن کا سیاسی اور مل شعور بہت بیدار تھا۔ ان لوگوں میں نواب سر ذوالفقار علی خان مرحوم کا نام سرفہرست ہے۔ نواب صاحب مرحوم ریاست مالیر کوٹہ کے حکمران خاندان کے ممتاز فرد تھے۔ ان کی تعلیم و تربیت شاہانہ ماحول میں ہوئی تھی۔ انہیں انگریزی حکومت میں غیر معمولی اثر و رسوخ بھی حاصل تھا۔ مگر ان تمام باتوں کے باوجود ان کا تلبہ ایک درد مند مسلمان کا قالب تھا۔ اور یہ صغیر کے مسلمانوں کی زبانوں عالی اور ہندو اکثریت کی زبانیں روشناس دیکھ کر بے چین ہو جاتا تھا۔ وہ مسلمانوں کو مایہ عزت و عظمت اور آزاد

دیکھنا چاہتے تھے اور اس موضوع پر غور و فکر کرتے رہتے تھے۔ ان کے ذہن میں مسلمانوں کی آزادی اور برصغیر میں ان کی آئندہ حیثیت کے متعلق ایک واضح تصور تھا جسے انہوں نے دسمبر ۱۹۴۷ء میں مسافرت کانفرنس کے سامنے پیش کیا۔ یہ کانفرنس ۳۰ دسمبر کو لاہور میں منعقد ہوئی۔ شہر مسلم لیگ رہبر نواب اسحاق خان مرحوم کانفرنس کے صدر تھے۔ نواب صاحب مرحوم کی تقریر کے مندرجہ ذیل اقتباسات خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

”ہندوستان کے علاوہ دنیا میں کوئی ایسا ملک نہیں جہاں سات کروڑ افراد پر مشتمل ایک ایسا فرقہ ہو جو مذہب اور مقصد کے اعتبار سے ایک ہو۔ یہ کس قدر مضحکہ خیز بات ہے کہ انا کروڑ افراد کے فرقے کو تو ایک قوم تصور کیا جاتا ہے حالانکہ اس میں چھ کروڑ اچھوت ہیں اور چھ سینکڑوں جاتیوں میں تقسیم ہیں اور جن کا نہ تو ایک مذہب ہے، نہ ایک زبان نہ ایک تہذیب، ان میں نہ تو حقیقی انسانی اخوت کا تصور موجود ہے اور نہ ان کا کوئی سماجی ڈھانچہ ہے۔ لیکن چونکہ انہیں مجموعی طور پر ہندو کہتے ہیں۔ انہیں ایک قوم تصور کیا گیا ہے مگر مسلمان جن میں اخوت کا جذبہ موجود ہے اور جو رنگ و نسل کے امتیاز سے بالاتر ہیں اور جن کا طرز زندگی ایک نمونہ ہے انہیں محض ایک فرقہ وارانہ گروپ سمجھا جاتا ہے۔ دوران کی پیمودہ ہستی کے حق کو تسلیم نہیں کیا جاتا۔ مسلمانوں کو انگریزوں اور ہندوؤں پر یہ بات واضح کر دینی چاہیے کہ ہندوستان کا مسئلہ ایک فرقہ کا مسئلہ نہیں بلکہ دو مستقل فرقوں کا مسئلہ ہے۔ مسلمانوں کا مسئلہ عام ہو سکتا ہے، اور انہیں ہجرت پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ مگر سیاسی اعتبار سے نہ تو انہیں دوسری قوم میں ملا کر دیا جاسکتا ہے اور نہ ہی دوسری قوم کی حکمرانی میں کر سکتے ہیں۔ وہ ہندوؤں کے ساتھ مذہب و نسل کے اعتبار سے باہمی کا مستقل اور پائیدار سمجھوتہ کر سکتے ہیں لیکن ان میں مدغم نہیں ہو سکتے۔ دنیا میں کئی ملک ایسے ہیں جہاں مختلف فرقے بغاوت یا باہمی کے اصول پر متحد اور ترقی کی زندگی بسر کر رہے ہیں اور اس کے باوجود انہوں نے اپنی اہمیت کو برقرار رکھا ہو اس پر۔

جہاں ہندوستان میں متحدہ قومیت کے خواہشمند ہیں انہیں قومیت سے بنیادی اصولوں کی وضاحت کرنی چاہیے۔ مسلمانوں نے اس برصغیر پر آٹھ سو برس حکومت کی۔ مگر اس سے بظاہر وہ کچھ ہی رہے۔ جس قومیت کی بنیاد سماجی مساوات پر نہ ہو وہ چار دن بھی زندہ نہیں رہ سکتی۔

”ہندوستان کی آزادی اور ترقی کا دار و مدار اس پر ہے کہ شہاں ہند میں مسلمانوں کو ایسا علائقہ دیا جائے جو دیہاتین سوہوں پر مشتمل ہو یا اسے ایک صوبہ میں تبدیل کر دیا جائے۔ اس علاقے کا صوبہ میں مسلمانوں کی آبادی ۸۰ فی صد سے کم نہ ہو۔ اسی طرح مشرقی ہندوستان میں بنگال کی تقسیم اس طرح کی جائے جس میں مسلمانوں کی آبادی کا ۸۰ فی صد الگ ہو سکے۔ مسلمانوں کو حقوق کی بحالی کے بجائے ایک ملک

اور وطن کا مطالبہ کرنا چاہیے۔

برصغیر کے جن مسلمان مفکروں اور دانشوروں نے اپنی قوم کو تقسیم ملک اور مسلمانوں کے لئے ایک علیحدہ وطن کا تصور دیا ان میں نواب سر ذوالفقار علی خاں مرحوم وہ مظلوم شخصیت ہیں جن کا کسی مورخ نے ذکر نہیں کیا اور جن کی کوششوں کو کامیاب نظر انداز کر دیا گیا۔ حالانکہ ان کی تقریر کے مندرجہ بالا تقبالات سے صاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ وہ برصغیر کے ہندو مسلم کشمکش کے مسئلے پر وسیع نظر رکھتے تھے اور دو قومی نظریہ کے زبردست مبلغ تھے۔ وہ مسلمانوں کو ہندوؤں سے ایک الگ قوم اور ان کی طرز زندگی کو دنیا کے لئے نمونہ قرار دیتے تھے۔ وہ اپنے مسلمان رہنما تھے جنہوں نے نہایت تحدی زور اور قوت سے قوم کو اس طرف متوجہ کیا کہ حقوق ملی کا دوزر گزر چکا ہے۔ اب مسلمانوں کی نلاج اسی میں ہے کہ انہیں برصغیر میں اپنے لئے ایک الگ اور آزاد وطن کا مطالبہ کرنا چاہیے۔ اس وطن کے لئے انہوں نے حدود کا بھی تعین کر دیا یعنی سندھستان ہے وہ خوب جہاں مسلمانوں کی آبادی ۸۰ فی صد سے کم نہ ہو ظاہر ہے کہ اس طرح انہوں نے مغرب میں پنجاب، سرحد، بلوچستان اور سندھ کو اور مشرق میں بنگال کے اس حصے کو جہاں مسلمان اکثریت میں تھے آزاد اسلامی علاقہ قرار دیا۔

علامہ اقبال کا تصور

برصغیر کی تقسیم اور مسلمانوں کی علیحدہ وطن کی جو تجویزیں ۱۹۲۹ء تک دستاویز پیش کی جاتی رہیں ان کے سرسری جائزے سے بھی اتنی بات واضح ہو جاتی ہے کہ مسلمانوں نے ابتداء ہی میں یہ محسوس کر لیا تھا کہ ان کا ہندوؤں کے ساتھ نباہ ممکن نہیں۔ جوں جوں وقت لڑا گیا اور ہندوؤں کی طرف سے مسلمانوں کے ساتھ نفرت، دہشت، تعصب اور ظلم و ستم میں اضافہ ہوتا گیا مسلمانوں میں عقیدہ لگ کر حجام اسی قدر شدت اختیار کر گیا اور برصغیر کے مختلف علاقوں سے مسلمانوں کے لئے الگ اور آزاد وطن کی صدا اٹھیں بند ہوتی رہیں تا آنکہ ۱۹۴۹ء میں نواب سر ذوالفقار علی خاں نے برصغیر کی تقسیم اور مسلمانوں کی آزاد مملکت کا سب سے زیادہ واضح اور جامع فارمولہ پیش کیا۔ اس میں غصہ نہیں کہ ان تجاویز کے مجوز نہایت صاحب الرائے اور اہل علم و نظر لوگ تھے لیکن ۱۹۴۹ء تک پیش ہونے والی ان تجاویز کی حیثیت انفرادی رہی۔ یعنی یہ مختلف مسلمان اکابر کی ذاتی آراء تھیں جو انہوں نے قوم کی بہتری اور مسلمانوں کی عزت و عظمت کی بحالی کے لئے پیش کیں۔ انہیں مسلمانوں کی اجتماعی رائے قرار نہیں دیا گیا۔ انہیں مسلمانوں کے کسی نمائندہ اجتماع میں قوم کے کسی ہر و عنبر نے نہ مانے مسلمان قوم کے مطالبے کی

حیثیت سے پیش کیا۔

۱۹۳۰ء وہ تاریخی سال ہے جب ملک کی تقسیم اور مسلمانوں کے لئے ایک آزاد وطن کے مطالبے نے قومی حیثیت اختیار کی۔ یہ سعادت برصغیر کے عظیم مسلمان مفکر اور قومی شاعر علامہ سر محمد اقبال کے حصے میں آئی۔ علامہ مرحوم مسلمانان ہند کی نشاۃ ثانیہ کے نقیب تھے۔ انہیں علوم اسلامی اور علوم جدیدہ دونوں پر غیر معمولی عبور حاصل تھا۔ وہ اسلامی قانون کے ماہر تھے۔ انہوں نے تاریخ عالم اور تاریخ اسلام دونوں کا بھری نظر سے مطالعہ کیا تھا۔ مسلمانوں کے عروج و زوال اور اُمت رسولِ باشمی کی ترکیب مزاج سے بخوبی واقف تھے۔ انہوں نے یورپ کے دوران قیام میں فرنگی تہذیب کے مختلف پہلوؤں کا دقیق نظر سے جائزہ لیا تھا۔ وہ برہمنی سماج اور برہمن کی افتاد مزاج سے بھی پوری طرح آگاہ تھے۔ اس مطالعے اور مشاہدہ نے ان میں ایک خاص بصیرت پیدا کر دی تھی۔ ان کے مزاج پر برجائیت کا پہلو غالب تھا۔ وہ مسلمانوں کے مستقبل کے بارے میں ہمیشہ پر امید رہے۔ انہیں اس حقیقت کا بخیر بن احوال ہو چکا تھا کہ دنیا کی تمام تہذیبیں اور تمام فکری نظام تباہ ہو جائیں گے۔ صرف اسلام کا سماجی و فکری نظام باقی رہ جائے گا۔ اس طرح انہوں نے جو نتائج نکالے اور جو انداز اپنی قوم کو دینے وہ کسی وقت اور ہنگامی جذبے کی پیداوار نہ تھے بلکہ ان کے پیچھے تاریخ، سیاست، اخلاقیات اور الہیات کا وسیع مطالعہ کا فرم تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کے سیاسی مسئلے کے حل کے بارے میں انہوں نے جو تصور پیش کیا اس کی بنیاد غیر متزلزل یقین پر رکھی گئی تھی، اور اس میں امید کی کرن نہیں بلکہ روشن آفتابِ حق و فلاح تھی۔

علامہ اقبال کا خطبہ الہ آباد

علامہ اقبال نے اپنا یہ تصور دسمبر ۱۹۳۰ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کے اس اجلاس میں پیش کیا جو الہ آباد میں منعقد ہوا تھا اور جس کے صدر بھی وہ خود تھے۔ یہ پہلا موقع تھا کہ مسلمانوں کا ایک عظیم منکران کے قومی اجتماع میں ان کے مسائل کا ایسا حل پیش کر دیا گیا جو صرف سترہ سال بعد پوری قوم کا رہا رہ بننے والا تھا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کا یہ تاریخی خطبہ ذرا تفصیل سے پیش کر دیا جائے۔

حضرات !

میں آپ کا بے حد ممنون ہوں کہ آپ نے ایک ایسے وقت میں مجھے آل انڈیا مسلم لیگ کی صدارت کا اعزاز بخشا ہے جب کہ مسلمانان ہندوستان کی سیاسی زندگی نے ایک نہایت ہی نازک صورت اختیار کر لی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اس عظیم الشان اجتماع میں ان حضرات کی کئی بنیادیں کا تجربہ ہر لمحہ کہیں زیادہ وسیع ہے۔

بلکہ ان کے اس تصور کا ایک واضح پس منظر ہے جو اسلامی تعلیمات، ادبیات، عالم اور ہندوستان کی تاریخ کے وسیع مطالعے سے عبارت ہے۔ افسوس کہ طوائف کے خوف سے ہم ان کا پورا خطبہ صدارت درج نہیں کر سکے۔ جن لوگوں نے اس کا بالاستغیاب مطالعہ کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ علامہ مرحوم نے اس معرکتہ الآراء خطبہ صدارت میں بعض بنیادی صداقتوں کو نہایت خوبصورتی سے ایک دوسرے سے مربوط کر دیا ہے۔ انہوں نے اپنے اس فکر انگیز خطبے میں سب سے پہلے جس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ یہ اسلام ہی تھا جس نے مسلمانوں کے وجود کو اس مختلف الانواع اقوام کی سر زمین پر قائم و دائم رکھا اور ان میں ایک مخصوص اخلاقی شعور پیدا کیا۔ ان کے یہ الفاظ تاریخی قدر و قیمت کے حامل ہیں کہ ”اسلام ہی وہ سب سے بڑا جزو ترکیبی تھا جس سے مسلمانان ہند کی تاریخ حیات متاثر ہوئی اور شاید دنیا بھر میں ہندوستان ہی ایک ایسا ملک ہے جس میں اسلام کی وحدت خیز قوت کا بہترین اظہار ہوا ہے۔ ہمارے زمانے میں قیام پاکستان کا تاریخ ساز واقعہ علامہ اقبال کے متذکرہ بالا آخری الفاظ کی بہترین تفسیر ہے۔

اس کے بعد علامہ مرحوم نے مسیحیت کے نظام انکار، نظام سیاست اور نظام مذہب سے اسلام کا مقابلہ کیا ہے اور ان سب پر روشنی ڈالی ہے جن کی بدولت مغرب نے مذہب کو سیاست سے علیحدہ کر کے اسے فردہ نجی مسئلہ قرار دے دیا اور جس کے نتیجے میں حضرت مسیح علیہ السلام کا عالمگیر اخلاقی نظام غارت ہو گیا اور اس سے بے شمار متعدد تباہ کن نظاموں کے لے لے انہوں نے نہایت تھکام سے اس گمراہ کن خیال کی تردید کی ہے کہ اسلام میں بھی مذہب اور سیاست کے دائرے الگ الگ ہیں۔ علامہ مرحوم نے اس صورتحال پر سخت تشویش ظاہر کی کہ اس وقت مغرب کے افکار نے نہایت تیزی کے ساتھ نہ صرف ہندوستان بلکہ ہندوستان سے باہر تمام دنیائے اسلام میں انقلاب برپا کر رکھا ہے۔ نہ جوان مسلمانوں کی خواہش ہے کہ وہ ان افکار کو ٹٹلا اپنی زندگی کا بوجھ بنالیں؟ علامہ اقبال نے مسلمانوں کو متنبہ کیا ہے کہ وہ ان خطرات سے دو چار نہ ہوں جنہوں نے مغرب کے اخلاقی نظام کو تباہ و بالاکر دیا ہے۔ انہوں نے مسلمانوں کو یاد دلایا ہے کہ اسلام اب بھی ایک زندہ قوت ہے۔ جو ذہن انسانی کو نسل و وطن کی قید سے آزاد کر سکتی ہے۔ جس کا عقیدہ یہ ہے کہ مذہب کو فرد اور ریاست دونوں کی زندگی میں غیر معمولی اہمیت حاصل ہے۔

علامہ مرحوم نے اس خطبے کا وہ حصہ خاص طور پر نہایت فکر انگیز ہے جہاں انہوں نے ہندوستان کے مسلمانوں سے یہ سوال کیا ہے کہ ”کیا واقعی مذہب ایک نجی مسئلہ ہے اور آپ بھی یہ چاہتے ہیں کہ ایک اخلاقی اور سیاسی نصب العین کی حیثیت سے اسلام کا بھی وہی حشر ہو جو مغرب میں مسیحیت کا ہوا ہے؟ کیا یہ ممکن ہے کہ ہم اسلام کو بظہور ایک اخلاقی قوت کے تو برقرار رکھیں لیکن اس کے نظام سیاست کے بجائے

ان قومی نظاموں کو اختیار کر لیں جن میں مذہب کی مداخلت کا کوئی امکان باقی نہیں رہتا۔

آقبال اس سوال کے جواب میں ایک بڑی روشن حقیقت کی طرف ہماری رہنمائی کرتے ہیں کہ اسلام کوئی ایسا فکر ہی نظام نہیں جس کا تعلق صرف انسان کی اندرونی کیفیت سے ہو اور اس کے بیرونی گرد و پیش پر اس کا کوئی اثر نہ پڑے بلکہ یہ ایک ایسا جامع اور ہمہ گیر نظام حیات ہے جس سے متعدد بڑے بڑے نظام تخلیق پاتے ہیں اور اس کے پہلے بنتے کے طور پر ایک ایسا نظام سیاست وجود میں آتا ہے جس کے اندر تمام قانونی تصورات پوشیدہ ہیں۔ علامہ آقبال ہمیں اسلام کا یہی تصور اپنا سنہ کا مشورہ دیتے ہیں۔ کیونکہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ولادت اور قرآن حکیم کی تعلیمات کی روشنی میں اسلام کا صحیح تصور یہی ہے۔ اس کے بعد آقبال مسلمانوں کے اس مخصوص نظام حیات کی روشنی میں ہندوستان کی دوسری اقوام کے فکر ہی اور سماجی نظاموں کا جائزہ لیتے ہیں اور اس خیال کو بعید از امکان قرار دیتے ہیں کہ ہندوستان کی دوسری اقوام کے ساتھ مسلمانوں کا اس طرح اتحاد ہو سکتا ہے جس کے نتیجے میں ایک ملک غیر قوم جنم لے سکے۔ یہ نہ صرف ہندوستان میں فرقہ وارانہ سدا وجود ایک اٹل حقیقت کے طور پر نہایت کرتے ہیں بلکہ ہندو پرٹ کے مرتبین کی یہ چٹکا دیوانی رائے پیش کرتے ہیں کہ دین و مین کے نقطہ نگاہ سے فرقہ وارانہ خیالوں پر سو برس کا قیام ایک بین الاقوامی ریاست وجود کیلئے نہایت ضروری ہے۔ اس کے بعد آقبال اس تاریخی صداقت کا اعادہ کرتے ہیں جس کا ان کے پیش رو سر سید احمد خاں نے بڑے زور اور قوت سے اظہار کیا تھا کہ مغربی ممالک کی طرح ہندوستان میں کوئی ایک قوم آباد نہیں ہے جو کسی ایک نسل سے تعلق رکھتی ہو اور جس کا ایک تمدن ہو۔ ایک مذہب اور جس کی ایک الگ زبان ہو بلکہ یہاں بہت سی قومیں آباد ہیں جن میں سے ہر ایک کی فصل، زبان، تہذیب اور مذہب دوسرے سے بالکل مختلف ہے۔ اس سے بھی آگے بڑھ کر آقبال یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہندوستان کسی زمانے میں کسی ایک قوم کا مسکن نہیں رہا اور یہ وہ دعویٰ ہے جو کسی ثبوت کا محتاج نہیں۔

ان تاریخی حقیقتوں کی نشاندہی کے بعد آقبال اپنا وہ شہرہ آفاق تصور پیش کرتے ہیں جس کے مطابق پنجاب، سرحد، سندھ اور بلوچستان کو ملا کر ایک اسلامی ریاست قائم ہونی چاہیے۔ اس مرحلے پر وہ بعض معترضین کا یہ اعتراض دہرا رہے ہیں کہ رقبہ کے لحاظ سے یہ اتنا بڑا ملک ہو گا جس کا انتظام کرنا یہاں کے لوگوں کے لئے مشکل ہو جائے گا۔ اس اعتراض کے جواب میں وہ پنجاب کی تقسیم کی تجویز پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں اگر انبارہ ڈویژن اور اسی طرح کے بعض دوسرے اضلاع جن میں ہندوؤں کی اکثریت ہے الگ کر دیئے جائیں تو اس اسلامی ریاست کا رقبہ اور کم ہو جائے گا۔

اس زمانے میں بھی اور اس کے بعد بھی علامہ آقبال کے اس تصور پر سب سے بڑا اعتراض یہ کیا گیا تھا کہ

اگر اس کے مطابق کوئی اسٹیٹ قائم ہوئی تو اس کا وجود برقرار نہیں رہ سکے گا اور مخالف طاقتیں اسے بڑی آسانی سے فتح کر دیں گی۔ پنڈت جواہر لال نے بھی ایک موقع پر یہی اعتراض کیا تھا۔ چنانچہ اقبال اس اندیشہ کو غلط قرار دیتے ہوئے وہ اعداد و شمار پیش کرتے ہیں جن کی روشنی میں ہندوستان کے شمال مغربی علاقے کے باشندوں کی شجاعت اور سکری اسپرٹ ایک مسلمہ حقیقت بن کر سامنے آجاتی ہے۔ یہ اعداد و شمار پیش کرنے کے بعد وہ کہتے ہیں کہ اگر شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کی ایک ریاست قائم کہ دی گئی تودہ اپنی جنگجو یا نہ عملی حیثیتوں سے تمام بیرونی حملوں کے خلاف صرف اس علاقے ہی کے نہیں بلکہ بقیہ ہندوستان کے بھی بہترین محاذ ثابت ہوں گے۔

آخری بات جو اقبال نے اپنے خطبہ صدارت اختتام پر کہی ہے بڑی معنی خیز ہے اور وہ یہ کہ ایک سبق جو میں نے تاریخ اسلام سے سیکھا ہے یہ ہے کہ صرف اسلام تھا جس نے آدھے وقتوں میں مسلمانوں کی زندگی کو قائم رکھا نہ کہ مسلمان۔ اگر آج آپ اپنی نگاہیں پھر اسلام پر جمادیں اور اس کے زندگی بخش تخیل سے متاثر ہوں تو آپ کی منتشر اور پر اگندہ قوتیں از سر نو جمع ہو جائیں گی اور آپ کا وجود ہلاکت و بربادی سے محفوظ ہو جائے گا۔

خطبہ اقبال کا بنیادی تصور

عناوہ اقبال کے خطبہ الہ آباد کے یہ آخری الفاظ خاص طور سے ہمیں اس بنیادی تصور کو سمجھنے میں مدد دیتے ہیں جو اقبال ہمارے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اقبال نے جب ہندوستان کے شمال مغربی علاقوں کو ملا کر ایک اسلامی اسٹیٹ بنانے کا مطالبہ کیا تو اس سے ان کا مقصد صرف یہ نہ تھا کہ ایک ایسی ریاست معرض وجود میں آجائے جو غیروں کے تسلط سے آزاد ہو یا جس سے مسلمانان ہند کے اقتصادی مسائل حل ہو جائیں۔ کیونکہ جہاں تک روٹی کا تعلق ہے تو شاید موجودہ زمانے کے مقابلے میں ہمیں کہیں زیادہ آسانی سے اور زیادہ پیسٹ بھر کر اس زمانے میں میسر آجاتی تھی۔ اسی طرح جہاں تک صرف جہان آزادی کا سوال ہے تو یہ بھی اپنی ذات میں اسلام کا منتہی ہے معصوم نہیں اور نہ اقبال کے افکار سے اس کی ترہائی ہوتی ہے کیونکہ جہان طود پر آزاد ہونے کے باوجود بھی انسان غلام رہتا ہے۔ مغرب کی مثال ہمارے سامنے ہے جہاں ہر قوم آزاد ہے لیکن اگر گور سے دیکھا جائے تو مغربی قوم پست اخلاق گھٹیا تعلیمات اور مکروہ افکار کی قید سے آزاد نہیں۔

پھر وہ کون سا تخیل تھا جس کی بنیاد پر اقبال نے ہندوستان کے شمال مغربی علاقوں کو ملا کر ایک اسٹیٹ بنانے کا مطالبہ کیا؟ اس کا جواب ہمیں اقبال کے خطبہ الہ آباد ہی میں مل جاتا ہے۔

”میں صرف ہندوستان اور اسلام کے فلاح و بہبود کے خیال سے ایک متعلم اسلامی ریاست کے قیام کا مطالبہ کر رہا ہوں۔ اس سے ہندوستان کے اندر توازن قوت کی بدولت امن و امان قائم ہو جائیگا اور اسلام کو اس امر کا موقع ملے گا کہ وہ ان اثرات سے آزاد ہو کر جو عربی شہنشاہیت کی وجہ سے اب تک اس پر قائم ہیں اس جوہر کو توڑ ڈالے جو اس کی تہذیب و تمدن بشریت اور تعلیم پر صدیوں سے طاری ہے۔“..... اور ہندوستان دنیا میں سب سے بڑا اسلامی ملک ہے اور اگر ہم چاہتے ہیں کہ اس ملک میں اسلام بحیثیت ایک تمدنی قوت کے زندہ رہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ ایک مخصوص علاقے میں اپنی مرکزیت قائم کر سکے۔

گویا اقبال ہندوستان کے شمال مغربی علاقوں کو ملکر ایک اسلامی اسٹیٹ کے قیام کا مطالبہ صرف اس لئے کرتے ہیں تاکہ ہندوستان میں داخلی امن کے بعد اسلام اپنی صحیح شکل و صورت میں نمودار ہو اور وہ ملکیت کے اثرات سے آزاد ہو جائے۔ اقبال ہندوستان میں اسلامی اسٹیٹ کا مطالبہ اس لئے کرتے ہیں تاکہ اس طرح اسلام کو اپنی نشوونما کے لئے ایک ایسا خط مل جائے جس میں وہ تمدنی قوت کے طور پر زندہ رہ سکے۔ وہ برصغیر میں اسلامی اسٹیٹ کے قیام کا مطالبہ اس لئے کرتے ہیں تاکہ اس ریاست میں اسلامی تہذیب و تمدن اور اسلامی علوم و فنون کو آزادانہ بڑھنے اور پھیلنے کا موقع مل سکے۔ وہ اس ریاست کو خالص اسلامی اسٹیٹ بنانے کے ارادہ مند ہیں، جہاں کوئی غیر اسلامی نظریہ پر دانی نہ چرچہ سکے۔ انہوں نے اسلامی اسٹیٹ کا مطالبہ اس لئے نہیں کیا تھا کہ ہم صرف جسمانی طور پر انگریز کی غلامی سے آزاد یا ہندو کی غلامی سے محفوظ ہو جائیں۔ لیکن ہمارے افکار بدستور غلام رہیں۔ ہم وضع میں مضامین ہوں تمدن میں مہمور رہیں۔ اسلام کے نظام حیات کی موجودگی کے باوجود ہم غیر اسلامی اور غیر ملکی نظریات کو اپنا سرمایہ افتخار سمجھیں اور پھر ستم بالائے ستم یہ کہ ان پر اسلام کا لیبیل لگا کر اسلام کی بھی غارتی لگائیں۔ انہوں نے ہندوستان کے شمال مغربی علاقوں کو ملکر ایک اسلامی اسٹیٹ کا مطالبہ اس لئے نہیں کیا تھا کہ یہاں اسلام سے مذاق کیا جائے اور اس کی بددع کہ منہ کی شرمنائی کو شمش کی جائے اور نہ اس لئے اسلامی اسٹیٹ کا مطالبہ کیا تھا کہ کوئی خاص جماعت یا گروہ صرف اپنے اسلام کو معتبر قرار دے کر دوسروں کے اسلام کو غیر معتبر قرار دے۔

اقبال کا خطبہ الہ آباد میں ایک ایسی اسلامی اسٹیٹ کے قیام کی دعوت و تبلیغ ہے جس میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لایا ہوا دین اسی قوت کے ساتھ ظاہر ہو سکے، جس قوت سے وہ عرب میں ظاہر ہوا تھا اور پھر اس نے ہندوستان کی تاریخ کو متاثر کیا تھا اور ظاہر ہے کہ اقبال کے نزدیک دین

ایک مخصوص روحانی نظام کا نظام نہیں ہے بلکہ یہ فرد اور ریاست کے جملہ مسائل و مسالط پر حاوی ہے جس میں اقتصادی مساوات، عدل و انصاف، تربیت نفس، اشاعت علوم، ارتقاء فکری و فن، توازن امن و جنگ غرض سب کچھ شامل ہے۔ اسی لئے اقبال ہمیں یقین دلاتے ہیں کہ اگر آج آپ اپنی نگاہیں پھر اسلام پر جاویں اور اس کے زندگی بخش تخیل سے متاثر ہوں تو آپ کی منتشر اور پراگندہ قوتیں انہیں جمع ہو جائیں گی اور آپ کا وجود ہلاکت و بربادی سے محفوظ ہو جائے گا۔

اقبال کے نزدیک ہم ایک آزاد ریاست قائم کئے بغیر اسلامی تخیل کے مطابق زندگی نہیں گزار سکتے تھے اور نہ اپنی پراگندہ قوتوں کو یکجا کر کے ہلاکت و بربادی سے محفوظ رہ سکتے تھے۔ گویا اقبال ہمیں ایک آزاد اسلامی ریاست قائم کرنے کا مشورہ اس لئے دیتے ہیں تاکہ اس ریاست کو ہم اسلامی اصولوں کی تعمیر پر گام بنائیں اور دنیا کے سامنے ایک ایسا طرز زندگی پیش کر سکیں جو فلاح دین کا نمونہ ہو۔ اسلامی ریاست کا تخیل، اقبال کے بعد

ہندوستان میں اسلامی ریاست کے متعلق علامہ اقبال نے جو تصور پیش کیا سطور بالا میں اس پر کافی بحث و گفتگو کی جا چکی ہے۔ اب ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ سر سید اور مولانا جید العلیم شرر نے جس تخیل کی بنیاد رکھی تھی وہ مختلف ادوار سے ہوتا ہوا اور مختلف ذہنوں سے نکلتا ہوا اقبال کے ذہن میں پوسکا تابانی سے روشن ہونے کے بعد کچھ راحل سے گزرا اور اس نے کیا کیا صورتیں اختیار کیں۔

پہلے ہی رحمت علی کا نظریہ پاکستان

اس حقیقت سے کوئی فہمیدہ شخص انکار نہیں کر سکتا کہ برصغیر کے جس منکر نے تعلیم یافتہ مسلمانوں کو سب سے زیادہ متاثر کیا وہ علامہ اقبال ہی تھے۔ ان سے متاثر ہونے والوں میں سر فہرست وہ لوگ تھے جو لاہور سے تعلق رکھتے تھے۔ ان میں بھی سر فہرست وہ لوگ تھے جو اسلامیہ کالج لاہور میں تسلیم پا رہے تھے۔ لاہور کا اسلامیہ کالج ایک لحاظ سے اقبال کا کالج تھا۔ کیونکہ اقبال اسلامیہ کالج ریو سے دوڑنے کے تعلیمی میدان، ریوانہ ہوٹل اور اس سے قبل اسلامیہ کالج کی اس عمارت میں جو شیر اژدہ گیٹ میں واقع تھی سال یا سال تک طلبہ سے خطاب کرتے رہے۔ یہ خطاب نظم کی صورت میں ہوتا تھا جو وہ انجمن حمایت اسلام لاہور کے سالانہ جلسوں میں پڑھا کرتے تھے۔ ان جلسوں میں اسلامیہ کالج کے طلبہ نہایت پابندی سے شریک ہوتے تھے۔ انہی طلبہ میں ایک طالب علم چوہدری رحمت علی بھی تھے جنہوں نے اقبال سے ذہنی و اشہائی حاصل کی۔ وہ مشرقی پنجاب کے ضلع ہوشیار میں ایک گاؤں موہرنامی میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد چوہدری شہ محمد نہایت دیندار بزرگ تھے انہوں نے اپنے بیٹے کی تعلیم و تربیت میں گہری

و لچسپی لی۔ خود چوہدری رحمت علی کا بیان ہے کہ میرے اسلامی افکار کا سرچشمہ میرے والد کی ذات ہے۔ ان کے علاوہ ایک ممتاز عالم دین سید تاج حسین کی شخصیت کا بھی چوہدری رحمت علی کے افکار پر نہایت گہرا اثر پڑا۔ یہ بزرگ چوہدری صاحب کے پڑوس میں رہتے تھے۔ قرآن حکیم اور فارسی کی ابتدائی کتابیں انہوں نے اسی جید عالم سے پڑھیں۔ ماحول کی اس پاکیزگی اور دیندار بزرگوں کی تربیت نے چوہدری رحمت علی کی شخصیت کی تعمیر میں بڑا حصہ لیا۔ لاہور آکر وہ اسلامیہ کالج میں داخل ہوئے۔ اس زمانے کا اسلامیہ کالج خاص طور سے اسلامی افکار و خیالات کی تربیت گاہ تھا۔ ہندو تعلیمی اداروں سے اس کا زبردست مقابلہ تھا۔ اس مقابلے نے اسلامیہ کالج کے اساتذہ اور طلبہ دونوں میں ایک خاص اسلامی اور قومی اسپرٹ پیدا کر دی تھی۔

یہ ۱۹۱۵ء کے لگ بھگ کا زمانہ تھا۔ ہندوستان میں مختلف سیاسی تحریکیں زور پکڑ رہی تھیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ہندو مسلم کش کش خونیں رنگ اختیار کر چکی تھی اور ہندو فرقہ پرست مسلمانوں کو ہر شعبہ حیات میں پس ماندہ رکھنے کے ساتھ ساتھ انہیں تباہ و برباد کرنے کی ہر ممکن کوشش میں مصروف تھے۔ چوہدری رحمت علی جنہوں نے اپنے گھر اور اپنے ارد گرد کے ماحول سے اسلام کا سبق سیکھا تھا اور جو اسلام کو سر بلند دیکھنا چاہتے تھے مسلمانوں کو خاک بسر اور اسلام کو ستم رسیدہ دیکھ کر روپ اٹھتے۔ وہ ابتدا ہی سے نہایت ذہین واقع ہوئے تھے۔ ان میں خطابت کے جوہر بھی تھے۔ وہ اپنے ماحول کو متاثر کرنا جانتے تھے۔ چنانچہ ان کی شخصیت نے اسلامیہ کالج میں جلد ہی مرکزی حیثیت حاصل کر لی۔ وہ کالج یونین کے سیکرٹری منتخب ہوئے۔ اور کالج کے مجلہ "کرینٹ" کے ایڈیٹر بھی مقرر ہوئے۔ انہوں نے ایک ادارہ "بزم شہل" کے نام سے بھی قائم کیا۔ اس انجمن کو انہوں نے اپنے قومی نظریات اور سیاسی خیالات کے اظہار کے لئے منتخب کیا۔ اس طرح اسلامیہ کالج میں ان کے ہم خیال افراد کا ایک طبقہ پیدا ہو گیا۔

مسلم ریاست کا نظریہ

شاید یہ انکشاف بہت سے لوگوں کے لئے تعجب انگیز ہو گا کہ ابھی برصغیر کے مسلمانوں میں سے کسی مسلمان مفکر نے ہندوستان کے شمال مغربی علاقے کو آزاد مسلم ریاست میں تبدیل کرنے کا مطالبہ نہیں کیا تھا کہ لاہور کے تاریخی شہر سے ایک آواز بلند ہوئی۔

"ہندوستان کا شمالی منطقہ اسلامی علاقہ ہے۔ ہم اسے اسلامی ریاست میں تبدیل کریں گے۔ لیکن یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب اس علاقے کے باشندے خود کو باقی ہندوستان سے منقطع کر لیں۔"

اسلام اور خود ہمارے لئے بہتری اس میں ہے کہ ہم یہ علیحدگی جلد سے جلد اختیار کریں۔

یہ الفاظ چوہدری رحمت علی کے تھے اور اس وقت کہے گئے تھے جب نہ خیرمی برادران نے نہ ڈیرہ اٹھیل خان کے سردار محمد گل خاں نے نہ مولانا حسرت موہانی نے نہ لالہ لاجپت رائے نے نہ نواب سر ذوالفقار علی خاں نے اور نہ علامہ اقبال نے اس قسم کا کوئی مطالبہ کیا تھا اور نہ کوئی ایسا تصور پیش کیا تھا۔ یہی ۱۹۱۵ء میں یہ بات خود چوہدری رحمت علی نے اپنی انگریزی کتاب "پاکستان" میں درج کی ہے کہ انہوں نے یہ نظریہ ۱۹۱۵ء میں "بزم شبلی" کے افتتاحی خطبے میں پیش کیا تھا۔ چوہدری صاحب اپنے نظریات میں بڑے سخت عقیدہ مند تھے۔ وہ ہر اس تجویز سے نفرت کرتے تھے جو برصغیر کے شمال مغربی علاقے کے مسلمانوں کو ہندو اکثریت کا غلام بنا دے یا اس کے رحم و کرم پر چھوڑ دے۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے ہندوستان کے بڑے بڑے مسلم رہنماؤں مثلاً مولانا محمد علی جوہر اور مولانا حسرت موہانی تک پر تنقید کرنے سے گریز نہیں کیا۔ کیونکہ یہ حضرات اس وقت تک ہندوؤں کے اشتراک سے آزادی کی جنگ لڑ رہے اور متحدہ ہندوستان کی آزادی کے حامی تھے۔ انتہا قوی ہے کہ انہوں نے علامہ اقبال کو بھی جھٹ نہیں کیا اور ان کا مدد و تہہ اوپ و اعترام کرنے انہیں مسلمانان ہند کا عظیم مفکر اور عظیم قومی شاعر قرار دینے کے باوجود ان کے خطبہ الہ آباد پر صرف اس لیے اعتراضات کئے کہ علامہ مرحوم نے ہندوستان کو ایک ملک اور اس میں آباد مسلمانوں کو ہندوستانی قوم کیوں قرار دیا۔ ان کے خیال میں علامہ اقبال کی یہ تجویز کہ ہندوستان کے صرف چار صوبوں کو ملا کر ایک مسلم اسٹیٹ قائم کر دی جائے نہایت محدود اسکیم ہے اور ان اسکیموں سے بھی کم وسیع ہے جو بعض دیگر اصحاب نے پیش کیں۔ چوہدری رحمت علی نے یہاں تک کہہ دیا کہ اگر علامہ اقبال کے نظریے کو اپنا کر ہندوستانی دفان تشکیل دے دیا جائے تو اس سے ہماری مشکلات کہیں زیادہ بڑھ جائیں گی۔

لفظ "پاکستان" کا خالق

چوہدری رحمت علی مرحوم کے مختصر مکتبہ اور ان کے انکار کے مطالعے سے یہ بات بخوبی ظاہر ہو جاتی ہے کہ وہ ادلی و آخر کٹر مسلمان تھے اور ان کے انکار میں لچک تام کو نہیں تھی۔ وہ ہندو سیاست کی پیچیدگیوں سے خوب واقف تھے۔ انہوں نے برہمنی مزاج کا بڑی گہری نظر سے مشاہدہ کیا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ ان کے دل میں ہندو سیاست اور ہندو سماج کے خلاف سخت نفرت پیدا ہو گئی تھی۔ وہ ہندو کے ساتھ اشتراک عمل کو کسی حالت میں جائز نہیں سمجھتے تھے اور ایسے مسلمانوں کے حق میں سخت نفرت و سال قرار دیتے تھے۔

وہ ہندی مسلمانوں کو عموماً اور شمال مغربی علاقے کے مسلمانوں کو خصوصاً ایک الگ قوم خیال کرتے تھے۔ جس کا بقیہ ہندوستان کی اقوام سے کسی نوع کا کوئی تعلق نہیں یہی وجہ ہے کہ انہیں لفظ ہندی یا ہندوستانی سے بھی سخت نفرت تھی۔ انہوں نے بھی علامہ اقبال کی طرف برصغیر میں ایک مسلم ریاست تشکیل دینے کا مطالبہ کیا اور یہ مطالبہ علامہ اقبال کے مطالبے سے پندرہ سال قبل کیا۔ البتہ انہوں نے اس مطالبے میں جموں و کشمیر کے علاقے شامل کر کے اور وسعت پیدا کر دی۔ کیمبرج کے دوران تعلیم میں انہوں نے اپنا یہ نظریہ پوری شدت سے پیش کیا۔ وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے اپنی تجویز کو ”پاکستان“ کا نام دیا اور رکالت ترک کے مسئلہ میں پاکستان فیشنل مومنٹ کے نام سے ایک تحریک جاری کی جس کے وہ خود صدر تھے۔ پاکستان کے نام سے یہ پہلی تحریک تھی۔ انہوں نے پاکستان کا نام پہلی بار اپنے مشہور کتابچے ”ٹاؤ آریزور“ (اب یا کبھی نہیں) میں استعمال کیا۔ یہ کتابچہ انہوں نے جنوری ۱۹۳۳ء میں پاکستان فیشنل مومنٹ ۱۶ مائیکرو میڈ کیمبرج سے شائع کیا۔

انہوں نے لفظ پاکستان مغربی ہند کے ان علاقوں کے ناموں کے پہلے حروف کو ملا کر بنایا تھا جو ان کی تجویز کردہ آزاد اسلامی ریاست میں شامل ہونا چاہئے تھے۔ یعنی پ پنجاب کا، الف افغانستان کا، د دہلی و سرحد کا نام جو چوہدری رحمت علی نے تجویز کیا تھا، ک کشمیر کا، س سندھ کا اور تان بھوچنان کا۔

نظریہ پاکستان کی وضاحت

اس رسالے پر جن افراد نے دستخط کئے تھے۔ ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔ چوہدری رحمت علی، خان محمد اسلم خان، ملک متھم آکسفورڈ، صاحبزادہ شیخ محمد صادق متھم شعبہ قانون لندن، اور خان عنایت اللہ خان طالب علم ڈنری کالج لندن۔

یہ کتابچہ چوہدری رحمت علی نے اس تاریخی موقع پر لندن میں تقسیم کیا جب گول میز کانفرنس منعقد ہو رہی تھی اور ہندوستان کی تمام قابل ذکر سیاسی شخصیتیں لندن میں موجود تھیں۔ برطانوی سیاست دان اور برطانوی پیمائشیں بھی اس کانفرنس کی کارروائی کی رپورٹنگ کے لئے یکجا ہو گیا تھا۔ یہ کتابچہ ان تمام لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچایا گیا جو اس کانفرنس میں شریک ہونے کے لئے کانفرنس ہال میں داخل ہوئے۔ اس طرح چوہدری رحمت علی کی یہ اسکیم گویا لندن سے ہندوستان تک ہر جگہ پہنچ گئی بلکہ اس نے عالمگیر شہرت حاصل کی۔

اس کتابچے کے مقدمے میں چوہدری رحمت علی نے نظریہ پاکستان کی جو تصریحات پیش کی تھیں۔ ان کے مطالبے سے اس یقین کا اندازہ ہو سکتا ہے جو اپنے نظریہ کی صداقت کے بارے میں چوہدری صاحب کے دل میں راسخ ہو چکا تھا۔ انہوں نے لکھا تھا کہ میں یہ اپیل ان تین کروڑ مسلمان باشندوں کی جانب

سے متعلق کر رہا ہوں جو ہندوستان کی پانچ شمالی دھرتوں میں رہتے ہیں۔ یعنی پنجاب، افغانستان (موجودہ سرحد)، کشمیر، سندھ اور بلوچستان۔ اس کتابچے میں ان تین کروڑ مسلمانوں کی طرف سے اس مطالبہ کا اعادہ کیا گیا ہے کہ (ان تین کروڑ) پاکستانیوں کو ان کی جداگانہ معاشرتی تاریخی اور مذہبی بنیادوں پر ایک وفاقی دستور دیا جائے اور ان کی وہ قومی حیثیت تسلیم کی جائے جو ہندوستان کے باقی افراد سے انہیں ممتاز کرتی ہے۔

تاریخ ہند کی اس ساعتِ سعید میں جب کہ برطانوی اور ہندوستانی مندوبین ایک ایسا آئین تشکیل دے رہے ہیں جو وفاقی نوعیت کا ہے پاکستان کے تین کروڑ مسلمان باشندوں کی طرف سے مشترکہ ورثے کے نام پر ہم آپ سے اپیل کرتے ہیں کہ سیاسی صلیب کشی اور قومی استحصا کے مقابلے میں جنگ آزادی میں ہماری مدد کی جائے۔

ہندو سیاست دانوں نے ہندوستان میں قومیت کا جو گمراہ کن پروپیگنڈہ شروع کر رکھا تھا، اس کے تار و پود بکھرتے ہوئے اپیل میں کہا گیا تھا کہ ”بہ صورت حال ہندوستان کوئی ایسی سرزمین نہیں ہے جسے ایک ملک کا نام دیا جاسکے اور نہ یہ خطہ کسی ایک قوم کا مسکن ہے۔ حقیقت میں یہ ایک ایسی ریاست کا نام ہے جس کا تاریخ میں انگریزوں سے پہلے کوئی وجود نہیں تھا اور جو انہی کی تخلیق کردہ ہے۔ اس میں ایسے لوگ بھی شامل ہیں جن کی قومی خصوصیات ابتدائے تاریخ سے انگریزوں کے تسلط پذیر ہونے تک ممتاز و منفرد رہی ہیں اور جو تاریخ کے کسی دور میں بھی ہندوستانی قومیت میں مدغم نہ ہو سکے۔“

’انہی اقوام میں سے ایک قوم ہماری بھی ہے۔ یہ وہ مٹوس صداقتیں اور تاریخی حقائق ہیں کہ جن کے متعلق ہمارا چیلنج ہے کہ انہیں کوئی شخص غلط ثابت نہیں کر سکتا۔ ان صداقتوں اور تاریخی حقائق کی روشنی میں ہم بلا خوف تردد یہ اعلان کرتے ہیں کہ پاکستانی مسلمان، ہندوستانی ہندو کے مقابلے میں قطعاً ایک قومیت رکھتے ہیں۔ ہندو اہل ہند سے ایک دوسری ہی قوم تشکیل ہوتی ہے۔ وہ ہندوستان کے بیت برٹسے علاقے میں پھیلے ہوئے ہیں جس میں مذہب رہنے کا وہ پورا حق رکھتے ہیں۔ یہی حق ہمیں بھی حاصل ہے۔ اور اسی حق کی بناء پر ہمارا یہ مطالبہ ہے کہ ہمارے ملک، پاکستان کو باقی ہند سے منقطع کر دیا جائے اور ایک ایسا وفاقی آئین بھی دیا جائے جس کی رو سے ہماری جداگانہ قومی حیثیت مسلم ہو سکے۔“

اس کتابچے کا آخری باب ہندو سیاست دانوں اور برطانوی ارباب اقتدار دونوں کے لئے ایک ہلکار کی حیثیت رکھتا ہے جس میں متنبہ کیا گیا ہے کہ ”اس معاملے کو سمجھنے میں غلطی نہ کی جائے۔ اگر یہ مسئلہ ہونا ہے تو اسی وقت ورنہ پھر کبھی نہیں۔ ہم نے فیصلہ کر لیا ہے کہ ہم زندہ رہیں گے یا ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائیں گے۔ ہم نے اپنا مستقبل ویراناؤں کے حوالے نہیں کیا ہے۔ بلکہ یہ خود ہمارے اختیار میں ہے اس کیلئے

صرف ایک شرط ہے اور وہ یہ کہ ہم اپنے عقیدے پر استقلال سے قائم رہیں۔ ہم ہی اپنا مستقبل بنا سکتے ہیں۔ اور خود ہی اسے بگاڑ سکتے ہیں۔ ہماری پچھلی ایک صدی کی تاریخ ایک واضح تنبیہ کی حیثیت رکھتی ہے اگر ہم نے اس تنبیہ سے فائدہ نہ اٹھایا تو ہم پر یہ اعتراض کیا جائے گا کہ دُعا ہند کا دستور قبول کر کے ہم نے اپنی قومیت سے صریحاً غداری کی اور برصغیر کے سارے اسلامی درشتے کو غارت کرنے کا باعث بنے۔

دو اور پاکستان

عام طور سے سمجھا جاتا ہے کہ چوہدری رحمت علی نے جس پاکستان کا تصور پیش کیا تھا وہ صرف پنجاب، صوبہ سرحد، کشمیر، سندھ اور بلوچستان پر مشتمل تھا اگر ایسا ہوتا تو ہم انہیں اس رنگ میں خراج تحسین پیش نہ کرتے اور خود انہیں علامہ اقبال کے تصور پر اعتراض کرنے کا حق حاصل نہ ہوتا مگر انہوں نے ہندوستان کے شمال مغربی علاقوں کے ساتھ ساتھ شمال مشرق کے مسلم اکثریت کے علاقے اور دکن کے اسلامی تہذیب و تمدن کے مشہور مرکز کو بھی نظر انداز نہیں کیا۔ چنانچہ ۱۹۴۷ء میں انہوں نے ایک نیا پمفلٹ شائع کیا اور اعلان کیا کہ اب وہ اپنی اسکیم کے باقی دو حصوں کو عمل جامہ پہنانے کے لئے اپنی مہم کا آغاز کریں گے۔ یہ دو حصے بنگال اور حیدر آباد دکن تھے۔ بنگال میں انہوں نے آسام کو بھی شامل کیا تھا اور اس کا نام بنگال سامستان اور حیدر آباد دکن کا نام عثمانستان تجویز کیا تھا۔ گویا ان کی تجویز ہندوستان میں تین مسلم ریاستیں قائم کرنے کی تھی ایک شمال مغرب میں، دوسری شمال مشرق میں اور تیسری جنوب میں۔

تصور دینیہ

۱۹۴۳ء میں چوہدری رحمت علی نے ایک اور تصور پیش کیا جو تصور دینیہ کے نام سے مشہور ہوا۔ (DINIA) دینیہ دراصل (INDIA) انڈیا کا اکٹ ہے۔ اس میں انہوں نے ہندوستان کی مسلم اکثریت کے مختلف علاقوں کو شامل کیا تھا اور ان آزاد ریاستوں کے مندرجہ ذیل نام تجویز کئے تھے۔

۱، حیدرستان ۲، معینستان ۳، صدیقستان ۴، فارقستان ۵، پالستان۔

رحمت علی اور خالدہ ادیب

ترکیہ میں ایک نہایت ممتاز خاتون گزری ہیں خالدہ ادیب خانم۔ موصوفہ ہندوستان بھی تشریف لائی تھیں ماورِ یہاں انہوں نے ترکیہ پر متعدد معلومات افزا کچر بھی دیئے تھے۔ وہ ہندوستان کے بہت

۱۔ چوہدری رحمت علی کے واسطے ٹاؤ آرینور کے مندرجہ بالا سارے تقیسات مشرقی اٹلی کی کتاب
 قائمِ علم خراج۔ وی اسٹوری آف اینڈیشن سے ماخوذ ہیں ص ۳۳ تا ۳۴

سے ممتاز اور تعلیم یافتہ افراد سے بھی ملیں اور یہاں سے واپس جا کر انہوں نے ایک کتاب لکھی جو "ان سائڈ انڈیا" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ اس کتاب میں انہوں نے چوہدری رحمت علی سے بھی اپنی ملاقات کا حال درج کیا ہے۔ لیکن انہوں نے چوہدری رحمت علی سے ملاقات ہندوستان میں نہیں لندن اور پیرس میں کی تھی اور یہ ملاقات ۱۹۳۶-۳۷ء میں ہوئی تھی۔ خالدہ ادیب خاںم چوہدری صاحب سے بہت متاثر ہوئیں۔ انہوں نے مرحوم کو ایک ذہنی قانون دان اور برصغیر کے مسلمانوں کا بہت بڑا ہمدرد قرار دیا ہے۔ اپنی ان ملاقاتوں میں خالدہ ادیب خاںم نے چوہدری رحمت علی سے ان کی تحریک پاکستان کے بارے میں متعدد سوالات کئے۔ چوہدری صاحب نے ان سوالات کے جوابات دیئے انہیں خالدہ نے اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔

ہندوستان کے شمال مغربی علاقے کے مسلمانوں کی تاریخ پر روشنی ڈالتے ہوئے چوہدری صاحب نے خالدہ ادیب خاںم کو بتایا کہ "اس علاقے میں مسلمان بارہ سو سال سے بھی لمبا عرصے سے آباد ہیں۔ ان کی اپنی تاریخ ہے۔ ان کی اپنی تہذیب ہے اور ان کا اپنا تمدن ہے۔ انہوں نے کہا کہ محترمہ! میری خواہش ہے کہ پاکستان اور ہندوستان کے درمیان جو تین فرق ہیں اور جو آئندہ بھی برقرار رہے گا آپ اسے اچھی طرح ذہن نشین کر لیں۔"

خالدہ ادیب خاںم کے اس سوال کے جواب میں گو آپ کے خیال میں کیا "متحدہ قومیت" کا نظریہ اپنا کہ یہ مسئلہ حل نہیں ہوتا؟ چوہدری صاحب نے کہا کہ یہ ممکن نہیں کیونکہ ہم مسلمان ہندوستانی قومیت کے نہیں بلکہ پاکستانی قومیت کے حامل ہیں۔ اگر ہم نے متحدہ قومیت کا نظریہ قبول کر لیا تو یہ اپنی قوم کی بد نصیبی پر جبر تصدیق ثابت کر دینے کے مترادف ہو گا۔ اس طرح ہم اپنی تاریخ البالی کو تباہ کرنے کا باعث بنیں گے۔ یہ اپنی تاریخ سے غداری ہو گی اور ہم انسانیت کے بھی مجرم کہلائیں گے۔"

چوہدری صاحب نے ہندوستان کے مذاق کی بابت رائے ظاہر کرتے ہوئے خالدہ ادیب خاںم کو بتایا کہ اگر ہندوستان کا کوئی مذاق قائم کیا گیا تو اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ پاکستانی قوم ہندوستانی قوم کی ایک اقلیت بن جائے گی جس پر ہندوستانی قوم مسلط ہو کر اسے پامال کر دے گی۔ یہی وہ زبردست خطرہ ہے جو ہمارے قومی وجود کو لاحق ہے۔ اس خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لئے ہم نئے "پاکستان نیشنل موومنٹ" جاری کی ہے۔ اس تحریک کی بنیاد ایک ایسے نظریہ پر ہے جسے چھٹیس سال سے پس پشت ڈالا جا رہا ہے۔ ہم نے اپنی تجویز گول میز کانفرنس کے شرکاء کو بھیجنے کے علاوہ پلیدیائی سلیکٹ کمیٹی کو بھی پیش کیا۔ مگر افسوس کہ انگریز اور ہندو دونوں نمایندوں نے ہماری یہ تجویز رد کر دی۔ اس طرح انہوں نے ہماری

قومیت کے احترام اور حق و انصاف سے انکار کر دیا۔ لیکن اس کے باوجود ہم نے تہیہ کر لیا ہے کہ اپنی مساعی آخری لمحے تک جاری رکھیں گے۔ مجھے معلوم ہے کہ اس راہ میں ہمیں بڑی دشواریوں اور مصیبتوں کا مقابلہ کرنا پڑے گا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ہمیں اس حقیقت کا بھی علم ہے کہ جس سرزمین پر ہم آباد ہیں اس پر ہمارے اسلاف نے موجودہ حالات سے کہیں زیادہ دشواری اور خطرناک مسائل کا سامنا کیا اور ساری جدوجہد میں کامیاب رہے۔ ہمارے سامنے اس وقت جو مسئلہ درپیش ہے یہ مسئلہ ہماری موت و حیات کا مسئلہ ہے لیکن ہم جانتے ہیں کہ پاکستان ہمارے لئے مقدر ہو چکا ہے۔

خالدہ ادیب خٹم نے چوہدری رحمت علی کے نظریات سدوم کر کے تحریک پاکستان کے بارے میں اپنی رائے ظاہر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”یہ کہنا تو بہت مشکل ہے کہ چوہدری رحمت علی کی پاکستان نیشنل مومنٹ ”ہندو مسلم اختلافات کو ختم کرنے میں کامیاب ہو گئی یا نہیں؟ لیکن جو شخص بھی آج کے ہندوستان کے حالات کا غیر جانبداری سے مطالعہ کرنا چاہتا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ یہ مسئلہ چوہدری رحمت علی کی تحریک پاکستان (تلا اندازہ کرے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان میں جن قوتوں نے دو قومی نظریہ کا پرچم بلند کیا ہے وہ سب سولی نہیں ہیں۔“

چوہدری رحمت علی نے اپنی تحریک جاری کرنے کے لئے ہندوستان میں اپنے بہت سے ہم خیال پیدا کر لئے تھے۔ یہاں ان کی تحریک کی بہت سے مقامات پر شاخیں بھی قائم ہو گئی تھیں۔ اس تحریک کی طرف سے ایک ہفت روزہ ”پاکستان“ بھی شائع ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ دو کتاب ”ذاتاً مختلف پنفلٹ بھی شائع ہوتے رہتے تھے۔

چوہدری رحمت علی کے سوانح حیات

چوہدری رحمت علی کے نظریات اور ان کے تصور پاکستان سے تذکرے ... کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کے مختصر سوانح حیات درج کر دیتے جائیں تاکہ اس تاریخ ساز شخصیت کے حالات زندگی اختصاراً ہی کے ساتھ ہمیں محفوظ ضرور ہو جائیں جس نے قوم کو پاکستان کا سب سے جامع تصور دیا۔ ان کے ذکر کے آغاز میں ہم بتا چکے ہیں کہ انہوں نے اسلامیہ کالج لاہور میں تعلیم حاصل کی۔ ان کی تعلیم کے زمانے کا تعلق ۱۹۱۸ء سے ۱۹۲۵ء تک کیا جاتا ہے۔ کالج کے زمانہ تعلیم میں انہیں صحافت سے بھی دلچسپی پیدا ہو گئی تھی۔ اس زمانے میں ان کی ملاقات مشہور اخبار نویس اور مورخ کشمیر منشی محمد الدین فوق مرحوم سے ہوئی۔ فوق صاحب کی سبوت

نے ان کے علمی ذوق کو نکھارا۔ انہی کی محبت میں چوہدری صاحب کو اخبار نویسی کا شوق پیدا ہوا اور تین سال تک وہ فوق مرحوم کے اخبار "کشمیری" کے عملہ ادارت میں شامل رہے۔ اس دوران میں انہوں نے سیاسی موضوعات پر نہایت معلومات انفرامضامین لکھے اور غیر ملکی حکومت کے مظالم پر نہایت سخت اور بیباکانہ تنقید کی۔ مغرب کی گورنہ تقلید کے عنوان سے انہوں نے معاشرے پر ایسے تاثر توڑ چلے گئے کہ حکومت بھی ہلکا اٹھی اور کشمیری اخبار سے ضمانت طلب کر لی گئی۔ آخر کار چوہدری صاحب کو اخبار کے عملہ ادارت سے الگ کر دیا گیا۔

چوہدری صاحب نے ۱۹۱۵ء میں اسلام آباد کالج لاہور سے بی اے کا امتحان پاس کر لیا اور ۱۹۱۹ء میں چیفس کالج میں لکچرار مقرر ہو گئے۔ اس عہدے پر وہ ۱۹۲۲ء تک کام کرتے رہے۔ یہاں سے علیحدگی اختیار کرنے کے بعد وہ کچھ عرصے کے لئے چیف پارلیمنٹری سیکرٹری ہو گئے۔ یہ منصب بھی انہیں راس نہ آیا اور جلد ہی اس عہدے سے استعفی ہو کر قانون کی تعلیم حاصل کرنے کے لئے لار کالج لاہور میں داخل ہو گئے۔ یہاں انہیں چوہدری سر محمد ظفر اللہ خاں، جسٹس محمد منیر کنڈلال پوری و مسٹر سی ایل آئند جیسے ماہرین قانون سے اکتساب فیض کا موقع ملا۔ ان پروفیسروں کی زیر تربیت ان کی صلاحیتیں نکھر گئیں۔ قانون کی تعلیم مکمل کرنے کے بعد وہ نواب صاحب مزاری آف ڈیرہ غازی خاں کے مشیر قانون مقرر ہو گئے۔ اکتوبر ۱۹۲۳ء میں وہ مزید تعلیم کے لیے انگلستان چلے گئے اور وہاں کیمبرج اور ڈبلن یونیورسٹیوں سے ایم اے اور ایل ایل بی کیا۔

چوہدری صاحب نے ہندوستان کی مسلم سیاست اور پاکستان کے موضوع پر متعدد کتابچے اور تصانیف سپرد قلم کیں جن میں "پاکستان دی فادر لینڈ آف دی پاک نیشن"، "ناؤ آر نیور" اور "دی ملت آف اسلام اینڈ دی نیشن آف انڈین ازم" شامل ہیں۔

چوہدری رحمت علی کا انتقال

چوہدری رحمت علی وہ خوش قسمت انسان تھے جنہوں نے نہ صرف غیر کے مسلمانوں کے لئے ایک آزاد اسلامی ریاست کا سب سے زیادہ جامع تصور پیش کیا اور اس تصور نے ان کی زندگی ہی میں جامہ عمل پہن لیا۔ انہوں نے اسے پاکستان کا نام دیا اور یہی اس کا دائمی نام قرار پایا۔ انہوں نے اس تحریک کے لئے روپیہ اور دقت دونوں کی قربانی کی۔ پاکستان ۱۹۴۷ء میں قائم ہوا اور ۱۹۴۷ء میں پہلی بار انہوں نے اس آزاد اسلامی سرزمین پر قدم رکھا مگر افسوس کہ یہاں ان کے ساتھ نہایت سردہری کا سلوک کیا گیا۔ کچھ عرصہ گوشہ گنہامی میں رہنے کے

۱۔ انسائڈ انڈیا ص ۲۵۲ مولفہ خالہ ادیب خاتم اللہ یہ معلومات جناب اقبال اسد کے مضمون "چوہدری رحمت علی" مطبوعہ روزنامہ "امروز" لاہور ۳۱ اگست ۱۹۶۳ء سے ماخوذ ہے اور کچھ انسائڈ انڈیا سے۔

بعد وہ پھر انگلستان چلے گئے۔ نہ تو یہاں کسی کو ان کے آنے کی خبر ہوئی اور نہ جاننے کی۔ ۱۲ فروری ۱۹۵۱ء کو انگلستان میں ان کا انتقال ہو گیا۔ اپنے ایک عظیم محسن سے قوم کی یہ لاپرواہی اور عدم توجہ یقیناً ناقابل معافی ہے۔

چوہدری خلیق الزماں کی اسکیم

چوہدری رحمت علی کے تصور پاکستان کے بعد ہندوستان کے مسلمان مفکرین اور سیاست دانوں نے مسلمانوں کی آزادی کے لئے متعدد اسکیمیں پیش کیں مگر ان میں سے کوئی اسکیم علامہ اقبال اور چوہدری رحمت علی کی اسکیموں سے بہتر نہ تھی۔ صرف ایک اسکیم چوہدری خلیق الزماں کی ضرور ایسی تھی جسے علامہ اقبال اور چوہدری رحمت علی کی اسکیموں سے بہتر تو نہیں کہا جاسکتا مگر یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ اس میں شمال مغرب کے ساتھ ساتھ شمال مشرق کے مسلمانوں کی آزادی کا تصور بھی شامل تھا۔ یہ اسکیم چوہدری خلیق الزماں نے ۲۰ مارچ ۱۹۴۹ء کو لندن میں حکومت برطانیہ کے سیکرٹری آف اسٹیٹ لارڈ ٹیلینڈ کے سامنے پیش کی تھی۔ اس اسکیم کے مطابق ہندوستان کو تین فیڈریشنوں میں تقسیم کرنے کی تجویز کی گئی تھی۔ پہلے فیڈریشن میں پنجاب، کشمیر، سندھ، بلوچستان دوسرے میں بنگال اور آسام، تیسرے میں بقیہ ہندوستان۔ ریاستوں کا مسئلہ حل کرنے کے لئے یہ طریق کار تجویز کیا گیا تھا کہ جو ریاست ہندو فیڈریشن میں واقع ہوگی وہ ہندوؤں کے ساتھ اور جو مسلم فیڈریشن میں واقع ہوگی وہ مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو جائے گی۔ ہندو اور مسلم دونوں فیڈریشن آزاد ہوں گے، جمہوری، عرصے کے ان کا دفاع ایک ملحدہ ادارے کے ہاتھ میں ہوگا جو مجلس قانون ساز کے دائرہ اختیار میں نہیں ہوگا۔ حکومت برطانیہ کا اقتدار ختم ہونے کے بعد مسلم فیڈریشنوں کا دفاع ان کے سپرد کر دیا جائے گا۔

میاں کفایت علی کی اسکیم

اس زمانے میں ۱۹۳۹ء میں ”لے پنجابی“ کے نام سے ایک اسکیم شائع ہوئی۔ بعض لوگ غلطی سے یہ اسکیم نواب شاہ نواز خاں محدث سے منسوب کر دیتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ اس کتابچے کی طباعت و اشاعت کے اخراجات نواب شاہ نواز خاں مرحوم نے برداشت کئے تھے مگر یہ اسکیم ایک قومی اور سیاسی کارکن میاں کفایت علی نے تب کی تھی۔ یہ پانچ دفتروں پر مشتمل تھی دو دفتروں مسلمانوں کے اور تین ہندوؤں کے۔ پہلا مسلم دفتروں کے علاقوں کا جس میں پنجاب، سندھ، صوبہ سرحد، بلوچستان، بہاولپور، امب، ویر، سوات، چترال، خیبر پور، تلات، بس جیلہ، کپور تھلہ اور مالیر کوٹہ شامل کئے گئے تھے۔ ان علاقوں میں مسلم آبادی ۸۲ فی صد دکھائی گئی تھی۔ دوسرا مسلم دفتروں کے بنگال، آسام، گوال پڑہ اور سلہٹ کے ضلع

ترہ پورہ اور مشرقی بنگال کے آس پاس کی مسلم اکثریت علاقوں کا اس دفاق میں مسلم آبادی ۶۶ اعشاریہ ایک فیصد دکھائی گئی تھی۔ ہندوؤں کے تین دفاقوں میں پہلا دفاق یوپی، سی پی، بہار، اڑیسہ، آسام، مدراس، بمبئی اور ہندوستان کی کچھ ریاستوں پر مشتمل تھا۔ اس دفاق میں ہندوؤں کی آبادی ۸۳ اعشاریہ ۷۲ فی صد دکھائی گئی تھی۔ دوسرا ہندو دفاق راجستھان اور وسط ہند کی ریاستوں پر مشتمل تھا۔ اس میں ہندوؤں کی آبادی ۸۶ اعشاریہ ۹۳ فی صد دکھائی گئی تھی، تیسرا ہندو دفاق حیدرآباد، میسور اور بستر کی ریاستوں پر مشتمل تھا۔ اس دفاق میں ہندوؤں کی آبادی ۸۵ اعشاریہ ۸۲ فی صد دکھائی گئی تھی۔

اس اسکیم کا سب سے بڑا نقص یہ تھا کہ ان پانچوں دفاقوں کو ملا کر ایک کنفیڈریشن بنا دیا گیا تھا۔

علی گڑھ کے پروفیسروں کی اسکیم

اسی زمانے میں ہندوستان کی آزادی کی ایک اور اسکیم شائع ہوئی۔ یہ علی گڑھ یونیورسٹی کے دو ممتاز مسلمان پروفیسروں نے مرتب کی تھی۔ ایک پروفیسر سید ظفر الحسن جو اس وقت پٹنہ میں اور دوسرے پروفیسر ڈاکٹر محمد انصاف حسین قادری جو تائیں دم بقید حیات ہیں، درآج کل کراچی یونیورسٹی میں شعبہ کیمیا کے صدر ہیں۔ اس اسکیم کے مطابق ہندوستان کو چھ ریاستوں میں تقسیم کیا گیا تھا: ۱) پاکستان جس میں پنجاب، صوبہ سرحد، سندھ، بلوچستان، جموں کشمیر، مانڈی چیمہ، سکٹ، سیمن، کپور تھلہ، مایر کوٹلہ، چترال، دیر، قلات، لوہارو، بلاسچور، شملہ اور بہاولپور وغیرہ اس حصے میں مسلمانوں کی آبادی کا تعین ۶۰ اعشاریہ ۳۴ فی صد کیا گیا تھا۔ ۲) بنگال، اس میں بہار کا ضلع پورینہ اور آسام کا سہٹ ڈیڑن بھی شامل کیا گیا تھا۔ اس حصے میں مسلمانوں کی آبادی ۵۷ فی صد دکھائی گئی تھی۔ ۳) ہندوستان۔ اس میں باقی ہند اور ہندوستانی ریاستیں شامل کی گئی تھیں۔ اس حصے میں غیر مسلموں کی آبادی کا تعین تخمیناً ۸۱ فی صد کیا گیا تھا۔ ۴) حیدرآباد۔ اس حصے میں ریاست حیدرآباد، میسور اور مائیک کے علاقے شامل کئے گئے تھے۔ اس حصے میں غیر مسلموں کی آبادی تخمیناً ۷۲ فی صد دکھائی گئی تھی۔ ۵) چٹا اور آخری دفاق مالابار اور ہندوستان کے جنوبی علاقوں پر مشتمل تھا۔ اس حصے میں غیر مسلموں کی آبادی کا تعین ۷۳ فی صد کیا گیا تھا۔ ان چھ ریاستوں کو آزاد ریاستیں قرار دیا گیا تھا۔ ۶) ایک پنجابی کی اسکیم کی طرح ان سب ریاستوں کو ملا کر ایک کنفیڈریشن تشکیل دینے کی تجویز کی گئی تھی۔ ۷)

ڈاکٹر سید عبداللطیف کی اسکیم

اسی زمانے میں حیدر آباد دکن کے ڈاکٹر سید عبداللطیف نے برصغیر کو ثقافتی بنیادوں پر تقسیم کرنے کی ایک تجویز پیش کی۔ اس اسکیم کے مطابق مسلمانوں کے چار اور ہندوؤں کے گیارہ وفاق تجویز کئے گئے تھے۔ مسلم وفاقوں میں ۱۱، سندھ، پنجاب، صوبہ سرحد، خیرپور اور بہاولپور کا دکن، اس میں مسلمانوں کی آبادی ڈھائی کروڑ دکھائی گئی تھی (۲)، مشرقی بنگال، کلکتہ، آسام پر مشتمل وفاق، اس میں مسلمانوں کی آبادی تین کروڑ دکھائی گئی تھی (۳)، دہلی اور مکنو کا وفاق (۴)، دکن کا وفاق۔ یہ چاروں مسلم وفاق تھے۔ ہندو وفاقوں میں (۱)، بنگال کا باقی حصہ (۲)، اڑیسہ (۳) بہار کا مغربی علاقہ اور یو پی و اس میں بہالیہ سے بندھیا تک دہلی مکنو بلاک کا سرحدی علاقہ شامل تھا، (۴) راجپوتانہ کی ریاستیں (۵)، گجرات (۶) کاٹھیاواڑ (۷)، مراٹھا (۸)، کنارہ (۹)، آندھرا (۱۰)، علاقہ مائل (۱۱)، ملایالی (۱۲) ہندو سکھ وفاق (اس میں کشمیر کا بھی کچھ حصہ شامل کیا گیا تھا۔

اس اسکیم کی خاص طور سے قابل ذکر بات یہ ہے کہ ہندو اور مسلم دونوں وفاقوں میں جداگانہ نیابت کے اصول پر انتخابات کی سفارش کی گئی تھی۔ اس اسکیم میں فرقہ وارانہ کشمکش کا حل بھی پیش کیا گیا تھا اور وہ یہ کہ ہر وفاق کے باشندے چاہیں اپنے ہم مذہب لوگوں کے وفاق میں منتقل ہو کر مستقل سکونت اختیار کر لیں یہی سببوں کا مسئلہ حل کرنے کے لئے ان کے محل وقوع کو مد نظر رکھا گیا تھا یعنی جو ریاست جس وفاق میں واقع ہو وہ اسی میں شمولیت اختیار کرے۔ لیکن اس اسکیم میں بھی ایک بڑی خامی یہ تھی کہ ہندوستان کے ان ۱۵ وفاقوں کو ایک بڑے وفاق میں شامل کر دیا گیا تھا۔

لیکن جب ڈاکٹر سید عبداللطیف کی اسکیم کی اس وجہ سے مخالفت کی گئی کہ اس کو قبول کرنے کے نتیجے میں آزاد اسلامی ریاست کا تصور ختم ہو جائے گا تو انہوں نے اس پر نظر ثانی کی اور لکھا کہ "میں تمام افراد پر یہ بات واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ میں تمام پاکستان کے خلاف نہیں ہوں۔ اس بیان میں انہوں نے شمال مشرق اور شمال مغرب میں جہاں مسلمان بہت بڑی اکثریت میں ہیں ان کی خود مختار ریاستیں قائم کرنے کی حمایت کی۔

سر سکندر حیات کی اسکیم

انہی دنوں تقسیم ہند کی ایک اسکیم سابق پنجاب کے وزیر اعلیٰ سر سکندر حیات خان مرحوم نے پیش کی۔ اس اسکیم کے مطابق ہندوستان کو سات حصوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ ان ساتوں علاقوں کی حد بندی بھی کی گئی تھی۔ مجالس قانون ساز دائرہ رانے اور گورنروں کے اختیارات کی بھی وضاحت کی گئی تھی۔ ملازمتوں کے

تناسب اور اسمبلیوں میں مذہبی بنیاد پر حق نیابت کے مسئلے کا حل بھی پیش کیا گیا تھا۔ اس اسکیم کے مطابق ہندوستان کو مندرجہ ذیل سات علاقوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ (۱) آسام اور بنگال (۲) بہار اور اڑیسہ (۳) یوپی (۴) مدراس ٹراونکوڑہ کورگ اور مدراس کی ریاستیں (۵) بمبئی، حیدرآباد، میسور، سی پی اور سی پی کی ریاستیں (۶) راجپوتانہ کی ریاستیں (۷) پنجاب، سندھ، صوبہ سرحد، بلوچستان، بیکانیر، جیلپور، کشمیر اور پنجاب کی ریاستیں۔

سر عبداللہ ہارون کی اسکیم

یہ باب نامکمل رہ جائے گا اگر سابق سندھ کے ایک مخیر اور مسلمانوں کے مجدد و بزرگ سر عبداللہ ہارون کی اسکیم کو ضبطِ تحریر میں نہ لایا جائے۔ یہ اسکیم ایک کمیٹی کی طرف سے پیش کی گئی تھی جس کے مدراج و دواں سر عبداللہ ہارون تھے۔ اس اسکیم کے متعلق برصغیر کو تین وفاقوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ ایک وفاق شمال مشرق میں جہاں مسلمانوں کی آبادی کا تخمینہ ۶۳ فی صد لگایا گیا تھا۔ دوسرا وفاق شمال مشرق میں جہاں مسلمانوں کی آبادی کا تخمینہ ۵۴ فی صد لگایا گیا تھا۔ تیسرا وفاق باقی ہندوستان کا۔ گویا اس اسکیم کے مطابق دو ریاستیں مسلمانوں کی ایک پنجاب، صوبہ سرحد، سندھ اور بلوچستان پر مشتمل اور دوسری بنگال اور آسام کے بعض حصوں پر مشتمل قائم کرنے کی تجویز پیش کی گئی تھی اور ایک ریاست ہندوؤں کی جس میں باقی ہندوستان شامل تھا۔

خلاصہ واقعات

ہمارا خیال ہے کہ اس باب میں ہم نے خاصی تفصیل کے ساتھ ملک کی تقسیم اور مسلمانوں کے لئے جداگانہ وطن کی وہ تمام تجویزیں، اسکیمیں اور نظریات ترتیب دیئے ہیں جو وقتاً فوقتاً مختلف مسلمان رہنماؤں اور سیاسی مفکروں کی طرف سے پیش کئے گئے۔ اس رومداد پر نظر ڈالنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ۱۸۵۷ء کی بغاوت کے مابعد ہی مسلمان رہنماؤں اور ارباب فکر و نظر نے محسوس کر لیا تھا کہ ہندو اکثریت مسلمانوں کو برصغیر میں آبرو مند قوم کی حیثیت سے پہچانتے بھڑکتے نہیں دیکھ سکتی اور وہ چاہتی ہے کہ یا تو مسلمان اس ملک سے نکل جائیں اور اگر یہاں رہیں تو ہندوؤں کے غلام بن کر اور ان کے رحم و کرم پر۔ سر سید احمد خاں اس دور کے پہلے مسلمان رہنما تھے، جنہوں نے ہندوؤں کے ان خطرناک عزائم کو بھانپ لیا تھا۔ انہوں نے اپنی سیاسی بصیرت کی بناء پر ۱۸۵۷ء میں یہ پیش گوئی بھی کر دی تھی کہ وہ دن دور نہیں جب ہندو اور مسلمان ایک دوسرے سے الگ ہو جائیں گے۔ تقسیم ملک کی طرف یہ پہلا اشارہ تھا۔

دوسرے مسلمان مفکر مولانا عبدالمجید شریعتی جنہوں نے سر سید احمد خاں کے خطوط پر سوچا اور گائے، باجاء، اذان اور ہولی کے نام پر ہندو مسلم فسادات اور ہندوؤں کے ہاتھوں مسلمانوں کی ایذا رسانیوں کے واقعات سے مجبور ہو کر ۱۸۹۹ء میں یہ مطالبہ کیا کہ ہندوستان کو ہندو اور مسلم صوبوں میں تقسیم کر دیا جائے۔

مطالبہ تقسیم کے ساتھ ساتھ انہوں نے تبادلہ آبادی کی تجویز بھی پیش کی۔ مسلمانوں کے لئے علیحدہ وطن کی یہ پہلی واضح اسکیم تھی۔

۱۹۴۷ء میں خیر برادران نے مسلمانان ہند کے لئے ”مسلم ہوم لینڈ“ کا مطالبہ کیا اور بنگال اور دہلی کرناٹک، سندھ، مدراس، میسور اور دہلی کو اسلامی صوبے بنانے کی تجویز پیش کی۔ ۱۹۴۷ء میں اگرہ کے نادر علی ایڈوکیٹ نے ہندوستان کو ہندو ہندوستان اور مسلم ہندوستان میں تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا۔ ۱۹۴۷ء میں ڈیرہ اسماعیل خان کے سردار محمد گل خان نے اگرہ سے پشاور تک علاقے کو مسلم ریاست میں تبدیل کرنے کا مطالبہ کیا۔ ۱۹۴۷ء میں مولانا محمد علی جوہر نے ہندوؤں کی خود غرضانہ اور نفرت انگیز روش دیکھ کر پیش گوئی کی کہ برصغیر مسلم انڈیا اور ہندو انڈیا میں تقسیم ہو جائے گا۔ ۱۹۴۷ء ہی میں رئیس الاحرار مولانا حسرت موہانی نے ہندوستان کو ہندو اور مسلم ریاستوں میں تقسیم کرنے کی تجویز پیش کی۔ مولانا حسرت موہانی کی تجویز سے متاثر ہو کر اس کے فوراً بعد لالہ لاجپت رائے نے تقسیم ملک کا وہ مشہور خط مولانا پیش کش کیا جس کے مطابق جوں و کشمیر، مکمل پنجاب، سرحد، سندھ، شہ قی بنگال اور مالابار پر مشتمل اسلامی ریاستوں کے قیام کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ ۱۹۴۹ء میں نواب مرزا افتخار علی خاں نے نہایت واضح الفاظ میں مسلمانوں کے جداگانہ قومی وجود کا نظریہ پیش کیا اور ان کے مصائب کا نہایت ایک حل قرار دیا کہ ہندوستان کے وہ علاقے جہاں مسلمانوں کی آبادی ۸۰ فیصد ہے انہیں ایک آزاد وطن کی حیثیت سے دے دیئے جائیں۔

۱۹۴۷ء میں مسلمانان پاک و ہند کے عظیم مفکر علامہ اقبال نے آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد میں اپنا وہ حکیمانہ خطبہ صدارت پیش کیا جس میں تاریخ کے گہرے تجزیے اور منطقی استدلال کے بعد مسلمانوں کو ایک مستقل اور جداگانہ قوم قرار دیا گیا تھا اور انہیں مشورہ دیا گیا تھا کہ وہ ہندوستان کے شمال مغرب میں اپنی خود مختار ریاست کے قیام کے لئے کوشش کریں۔ صرف یہی نہیں بلکہ علامہ اقبال نے اپنی سیاسی بصیرت کی بنیاد پر یہ پیش گوئی بھی کر دی تھی کہ ”مجھے تو ایسا نظر آتا ہے کہ اور نہیں تو شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کو بالآخر ایک منظم اسلامی ریاست قائم کرنا پڑے گی۔“

اس واقع کے تین سال بعد یعنی ۱۹۴۹ء میں چوہدری رحمت علی نے کشمیر، پنجاب، صوبہ سرحد، سندھ اور بلوچستان پر مشتمل ایک آزاد اور خود مختار اسلامی ریاست کا تصور پیش کیا جسے انہوں نے پاکستان کا نام دیا۔ اس سے قبل تقسیم ملک اور مسلمانوں کے لئے جداگانہ ریاست کے جتنے نظریے پیش کئے گئے ان کے مجوزین نے اپنی پیش کردہ ریاستوں کے لئے نام تجویز نہیں کیا تھا۔ چوہدری رحمت علی پہلے مسلمان مفکر تھے جنہوں نے ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے ایک جداگانہ اور خود مختار ریاست کا سب سے زیادہ جامع تصور پیش کیا اور اسے ایک نام بھی دیا یعنی ”پاکستان“۔ چوہدری رحمت علی کا یہ نظریہ واضح انداز میں ۱۹۴۳ء میں منظر عام پر آیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ اس

واقع سے ۱۸ سال قبل یعنی ۱۹۱۵ء میں "بزم شعب" کی افتتاحی تقریر میں شمالی ہند کے مسلمانوں کے لئے ایک آزاد اسلامی ریاست کا مطالبہ کر چکے تھے۔ ۱۹۱۹ء میں انہوں نے اپنی اسکیم کو اور وسیع کر دیا اور اس میں بنگال اور آسام کی مسلم اکثریت کے علاقے بھی شامل کر لئے۔ ریاست حیدر آباد کو بھی انہوں نے مسلمانوں کے آزاد اور خود مختار علاقے کی حیثیت سے اپنی اسکیم کا حصہ بنالیا۔ ۱۹۳۹ء میں برصغیر کے معروف مسلمان سیاست دان چوہدری خلیق الزماں نے لندن میں حکومت برطانیہ کے سیکرٹری آف اسٹیٹ کے سامنے تقسیم ملک کی تجویز پیش کی جس کے مطابق ہندوستان کو تین حصوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ پہلے حصے میں کشمیر، پنجاب، سندھ اور بلوچستان۔ دوسرے میں بنگال اور آسام میسرے میں بقیہ ہندوستان۔

اس کے بعد برصغیر کے مختلف مسلمان دانشوروں کی طرف سے تقسیم ملک کی متعدد تجویزیں پیش کی گئیں جن کی تفصیل ہم اس باب میں بیان کر چکے ہیں مگر ان سب اسکیموں میں ہندو اور مسلم مذاہب کو ملا کر ایک متحدہ ہندوستان کا نظریہ پیش کیا گیا تھا۔ اس طرح اسلامی ریاستوں کی مکمل خود مختاری پر زور پڑتی تھی۔ البتہ ان لوگوں میں سے حیدر آباد سے ڈاکٹر سید عبداللطیف نے بعد کو اپنی اسکیم پر نظر ثانی کر لی تھی اور قیام پاکستان کی حمایت کی تھی۔

کانگریسی وزارتوں کی سیاہ کاریاں

ہمارے کوشش یہ ہے کہ ہمارے اس کتاب کو خواہ مخواہ ختم نہ ہونے دیں اور جہاں تک ہر سلسلے اختصار سے کام لیں تاکہ گم سے کم صفحات میں اس موضوع کے زیادہ سے زیادہ پہلو نمایاں ہو سکیں۔ لیکن اس باب کے بعد جو باب قلمبند کیا جائے گا یعنی قراء و اولاد اور اس سے پہلے نہایت ضروری ہے کہ ان اسباب کی نشاندہی کر دی جائے جو قرار و اولاد اور کا فوری باعث بنے ان فوری اسباب میں کانگریسی وزارتوں کے صوبوں میں فرقہ پرست مسند اکثریت کے وہ لرزدہ خیز مظالم خاص طور سے قابل ذکر ہیں جن کے داغ زمانے کی ہزار گز دھیں بھی کانگریس اور ہندو فرقہ پرستوں کی پیشانیوں سے مٹا نہ سکیں گی، یہ مظالم اتنے ہونک تھے کہ آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر اور برصغیر کے دس کروڑ مسلمانوں کے عظیم قائد محمد علی جناح کو ان کی حقیقی و تحقیق کے لئے ایک کمیشن مقرر کرنا پڑا۔

پیر پور رپورٹ

چنانچہ ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کو راجہ سید محمد ہدی آف پیر پور کی سرکردگی میں ایک کمیشن قائم کیا گیا جس نے تقریباً آٹھ ماہ تک کانگریسی وزارتوں کے صوبوں سے دور سے کئے گئے بڑے بڑے شہروں اور قصبوں میں جا کر حالات کا جائزہ لیا۔ لوگوں کے بیانات قلم بند کئے بعض مقدمات کی مسلوں کا مطالعہ کیا۔ پولیس کے روزنامے دیکھے اور پھر ایک جامع رپورٹ ۱۵ نومبر ۱۹۴۷ء کو قائد اعظم کی خدمت میں پیش کی یہ رپورٹ آل انڈیا مسلم لیگ کی طرف سے قیام پاکستان سے قبل شایع ہو گئی تھی۔ اسی طرح کی ایک رپورٹ بہار کے مسٹر شریف نے مرتب کی تھی اور اس میں بھی کانگریسی مظالم کی لرزدہ خیز روداد خاص شرح و بسط سے بیان کی گئی تھی۔

ان رپورٹوں خصوصاً پیر پور رپورٹ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کانگریسی وزارتوں میں مسلمانوں کے نہ ہی جذبات کو مجروح کرنے اور مسلم طلبہ کو ہندو تعلیمات کے سانچے میں ڈھالنے کی منظم اور مکروہ سازش کی گئی تھی نہ ہر اسکول میں بند سے ماترم کا ترانہ لازمی قرار دیا گیا تھا جو سرسربند و ذہنیت کا آئینہ دار تھا۔

پیر پور رپورٹ میں شائع کردہ نوابزادہ یاقوت علی خاں انیری سیکرٹری آل انڈیا مسلم لیگ۔

پیر پور رپورٹ کی اشاعت کے بعد اس کے دہندہ خارج کو دیئے گئے یہ ثبوت ہے اس امر کا کہ یہ ترانہ مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو ٹھیس پہنچاتا تھا۔ پیر پور رپورٹ کے مرتبوں نے معنی شہادتوں کی بنا پر اپنی رپورٹ میں لکھا کہ مسلمان طلبہ کو کانگریسی حلقہ سے کی سلامی پر مجبور کیا جاتا ہے۔ چونکہ یہ ایک ہندو تنظیم کا پرچم ہے اس لئے مسلمان بچوں کو اس کی سلامی پر مجبور کرنا مسلمانوں کے صبر و ضبط کا امتحان لینا ہے

واردہا سکیم

کانگریسی وزیروں میں مسلمانوں کے دین و مذہب کے ساتھ جو خطرناک مذاق کیا گیا واردہا سکیم اس کا ایک اہم حصہ تھی یہ اسکیم مسٹر گاندھی نے واردہا میں تیار کی تھی۔ موسیقی اس تعلیم کا لازمی عنصر تھا۔ لڑکوں اور لڑکیوں کے لئے مخلوط تعلیم کا طریقہ تجویز کیا گیا تھا۔ دنیا کے سارے مذاہب کی مشترکہ صداقت اس اسکیم کا ایک اہم جزو تھی۔ ظاہر ہے کہ اس اسکیم کا ہر حصہ مسلمانوں کے لئے ناقابل قبول تھا اور اس کا مقصد ان کی قومی روایات کو مسخ کرنے کے سوائے اور کچھ نہ تھا۔ کیونکہ موسیقی اور وہ بھی دس گاہ میں جہاں جوان لڑکے اور جوان لڑکیاں موجود ہوں اور وہ سب مل کر گائیں بچائیں اسلامی تعلیم کی دوسے نہ صرف معیوب بلکہ مسلم سوسائٹی کے اخلاق کو تباہ کر دینے کے مترادف ہے۔ اسی طرح اسلام لڑکیوں اور لڑکوں کے آزادانہ اختلاط کو ناجائز قرار دیتا ہے۔ خصوصاً عمر کے اس دور میں جب جنسی جذبات میں سخت پیمانہ ہوتا ہے مخلوط تعلیم نوجوان عورتوں اور مردوں کے اخلاق کے لئے سم قاتل کی حیثیت رکھتی ہے۔ اسی طرح تمام مذاہب کی مشترکہ صداقت کا تصور نہایت گمراہ کن تھا۔ اور اس کا مقصد سوائے اس کے اور کچھ نہ تھا کہ مسلمان طلبہ اپنی اسلامی انفرادیت کو فراموش کر دیں کیونکہ جب یہ مان لیا جائے کہ ہر مذہب میں ایک جیسی صداقتیں موجود ہیں تو مسلمانوں کے مسلمان رہنے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی۔ گویا واردہا سکیم میں مذاہب کی مشترکہ صداقت کا جزو شامل کر کے مسلمانوں کو اسلام سے منحرف کرنے کی ایک منظم سازش کی گئی تھی یہی وجہ ہے کہ پیر پور رپورٹ میں واردہا سکیم کو اسلام اور مسلمانوں کے لئے سخت خطرناک قرار دیا گیا تھا اور اس اسکیم کے خلاف مسلمانوں کی برہمی اور ان کے غم و غصے کو جائز ٹھہرایا گیا تھا۔

ودیا مندر اسکیم

پیر پور رپورٹ میں ودیا مندر اسکیم کو بھی دہشت منقید بنایا گیا تھا اور کہا گیا تھا کہ کانگریس وزارت میں ظاہر تو یہ کہ وہی ہیں کہ ناخواندگی ختم کر کے علم کی روشنی عام کی جائے لیکن اس کا مقصد سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ مسلمان طلبہ کو بت پرست بنایا جائے۔ ۱۹۳۱ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا ٹینہ میں جو اجلاس منعقد ہوا تھا اس میں سید عبدالعزیز ہیر پور نے ودیا مندر اسکیم پر روشنی ڈالتے ہوئے جن خیالات کا اظہار کیا تھا

ان کے مطالبے سے اس سکیم کے خطرناک نتائج کا کچھ اندازہ ہو سکے گا۔ سید عبدالعزیز نے کہا تھا کہ وہ یا منہ کی اسکیم مسلمان بچوں کے لئے نہایت غیر موزوں ہے مندر کا لفظ ایک خاص مذہبی فرقے اور اس کے مذہبی رجحانات کی عکاسی کرتا ہے الفاظ کے اُلٹ پھیر سے اس کے معنی اور مفہوم میں تبدیلی پیدا نہیں کی جا سکتی۔ سی بی کے وزیر اعلیٰ مسٹر شکر نے جو بیان دیا ہے، اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے بیان کے مطابق مندر کا لفظ اس نام کا جزو اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ ہندو بچوں میں مذہبی جذبات کو فروغ حاصل ہو۔ حالانکہ حکومت کے تعلیمی اداروں میں صرف ایک فرقے کے بچے تعلیم نہیں پاتے بلکہ مسلمان اور دوسرے فیروں کے غیر مسلم بھی ہوتے ہیں۔ اس قسم کی مشترکہ درس گاہوں میں ایسے فرقہ وارانہ نام سے تعلیمی اسکیموں کی ترویج کی قطعاً گنجائش نہیں یہ اسکیم وارد ہوا اسکیم کی بنیاد پر مرتب کی گئی ہے حالانکہ گذشتہ دونوں انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس نے جو اسی شہر میں منعقد ہوئی تھی اس اسکیم کے متعلق واشگاف الفاظ میں فیصلہ کر دیا تھا کہ یہ مسلمان بچوں کی دینی مزاج کے لئے مصلحت مضرت رساں ہے۔

وہ یا مندر اسکیم سی بی میں نافذ کی گئی لہذا اس کے خلاف وہاں کے مسلمانوں میں اس قدر غم و غصہ پیدا ہوا کہ انہوں نے سول نا فرمانی کا اعلان کر دیا برصغیر کے قابل احترام سیاسی رہنما نواب صدیق علی خاں مرحوم نے ناٹپور میں اس تحریک کی قیادت کی اور حکومت نے انہیں گرفتار کر کے جیل میں ڈال دیا۔ اس پر سی بی میں زبردست ہنگامہ برپا ہو گیا اور مسلمان سر سے کفن باندھ کر میدان میں نکل آئے جب صورت حال بگڑنے لگی تو سی بی کی کانگریسی حکومت نے مسلم لیگ سے رجوع کیا اور نواب زادہ لیاقت علی خاں جنرل سیکرٹری آل انڈیا مسلم لیگ کی کوشش سے بہ جھگڑا ختم ہوا اور نواب زادہ کی تحریک پر کانگریسی حکومت نے اجازت دیدی کہ مسلم مدارس میں وہ یا مندر کی اسکیم کا نام ”مدنیۃ العلم“ کے نام میں تبدیل کر دیا جائے۔

مسٹر اے کے فضل الحق کا بیان

اسی زمانے میں مسلمانوں کے ایک عظیم سیاسی رہنما لالہ بہتال کے وزیر اعلیٰ مسٹر فضل الحق نے کانگریسی وزارتوں کی سیاہ کاریوں کا پردہ چاک کرتے ہوئے ایک حقیقت افروز بیان دیا جس میں انہوں نے کہا کہ :-

کانگریسی وزارتوں نے عہدے سنبھالنے کے ساتھ ہی بعض انوکھی حرکتیں کیں۔ انہوں نے مقامی حکام کے نام تحریری اور زبانی ہدایات جاری کر دیں کہ اہم معاملات میں وہ اپنے ہاں کی کانگریس کمیٹی کے عہدے والوں سے مشورہ حاصل کر لیا کریں۔ انہوں نے احکام جاری کئے کہ پبلک ٹارگوں اسکولوں اور دوسرے مقامات پر کانگریسی جھنڈے نصب کئے جائیں بہت سے وزراء نے

بہایت ہی تنگ و احتشام کے ساتھ مفصلات اور قصبات میں کانگریسی جھنڈے لہرانے کے لئے فورے گئے اور مسلمانوں کے احتجاج کے باوجود اس کا تمسخر کر کے یہ احکام نافذ کئے اور اجازتیں دیں کہ ہر تقریب میں کانگریس کا ترانہ بندے ماتم گایا جائے۔ انہوں نے ہندی زبان کو رواج دیا اور اس کی بہت افزائی کی یہاں تک کہ مدراس میں تمام طلبہ کے لئے اس کا پڑھنا لازمی قرار دیا۔ انہوں نے یہ کہہ کر لیا کہ وہ اپنے منصوبوں کی مسلمانوں سے جبراً تعمیل کرائیں گے، ان کے منصوبے کیا تھے مختصراً یہ کہ: (۱) گھومنا کی ہر صورت رکھشا ہو فی چاہیئے۔ اسی بنا پر مدنا پور، یلیا اور دیگر مقامات پر قتل و غارت گری کا بازار گرم کیا گیا۔

۲۱۔ مسلمانوں کو گائے کا گوشت کھانے کی اجازت نہ دینی چاہئے، چنانچہ اس مقصد کو سامنے رکھ کر نلوکری میں وحشیانہ اور انسانی سوز منظم کئے گئے اور اسی طرح دوسرے کثیر التعداد مقامات پر خون ریزیاں روا رکھی گئیں جن کی حقیقت سے کسی کو انکار کی جرات نہیں ہو سکتی۔

۲۲۔ مسلمانوں کے مذہب کو پامال کر دینا چاہئے کیونکہ یہ ویش ہندوؤں کا ہے۔ اس منصوبے کو پورا کرنے کے لئے اذانیں روکی گئیں، مساجد میں نمازیوں پر جلے سکے گئے، نماز کے اوقات میں مسجد کے سامنے شور و غوغا کرتے ہوئے باجے کے ساتھ ناعانہ انداز میں جلوس گزارے گئے، بقرید کے موقعوں پر گائے کی قربانی کو جبراً روکا گیا، مسلمانوں کے قبرستانوں میں مسجدوں اور دوسرے مقدس مقامات کی بے حرمتی کی گئی۔

”کانگریس کے خلاف جو کچھ پیش کیا جا رہا ہے وہ صرف اتنا ہی نہیں ہے۔ میں نے اردو ناہندی کی تحریک میں شدت، ودیا مندر اسکیم کے نفاذ، مقامی یا اختیار اداروں (مثلاً ڈسٹرکٹ بورڈ اور میونسپلٹی) میں جو تھوڑے بہت مسلمان تھے ان کو بالکل ہی معدوم کرنے کی کوشش، اردو اسکولوں کی پامالی، ہندو تدریس کی فوجیت دکھانے کے لئے مدارس میں قابل اعتراض درسی کتابوں کی ترویج اور خالص مسلم مدارس کے لئے اپنی کتابوں کی منظوری اور متعدد دوسرے ایسے معاملات کا جو مسلمانوں کی طرف سے کانگریسی حکومت کے خلاف عائد کردہ فردِ مجرم میں شامل ہیں یہاں کوئی ذکر نہیں چھیڑا مگر جب کسی عدالتِ مجاز کے سامنے یہ معاملات پیش ہوں گے تو ان مذکورہ شکایات کی تفصیلات بھی اسی وقت پیش کر دی جائیں گی۔“

مسٹر کھرے کی تصدیق

مسٹر اسے کے فضل الحق کا یہ دل ہلا دینے والا بیان جس نے کانگریسی وزارتوں کی مسلم آزادی اور مسلم کشی کا مکروہ چہرہ عیاں کر دیا تھا ایسا نہ تھا کہ کانگریسی حکومت اسے نظر انداز کر دیتی۔ چنانچہ اس حقیقت افزہ بیان سے کانگریس کے قصر اقتدار میں زلزلہ آگیا اور کانگریسی رہنما فضل الحق پر بجلی کی طرح کڑکے بادل کی طرح گرجے اور معنی کی طرح برسے۔ سب سے زیادہ زیادہ غصہ سی پی کے وزیر اعلیٰ پنڈت رادی شنکر شکلا کو آیا اور انہوں نے مسٹر اسے کے فضل الحق کے بیان کے متعلق فرمایا کہ یہ جھوٹ کا ہمالیہ ہے۔ یقیناً یہ بیان ایک مسلمان اور وہ بھی مسلم لگی رہنما کا تھا۔ اس لئے کانگریسی رہنماؤں کے لئے جواز مروج تھا کہ وہ اسے جانب داری پر محمول کر دیتے۔ مگر اس کا کیا علاج کہ جب مسٹر رادی شنکر شکلا نے اس بیان کو جھوٹ کا ہمالیہ قرار دیا تو سی پی کے ایک کانگریسی رہنما ڈاکٹر کھرے نے۔ جو اپنے صوبے کے وزیر اعلیٰ بھی رہ چکے تھے اس کی تصدیق کی۔ انہوں نے ناگپور کے مرہٹہ اخبار تہواو میں ۲۲ دسمبر ۱۹۳۹ء کو ایک بیان شائع کرایا۔ جس میں انہوں نے کہا کہ یہ

”مجھے پنڈت شنکر کا وہ بیان جو جیل پور سے ایسوسی ایٹڈ پریس کے ذریعے اشاعت پذیر ہوا ہے اور جس میں مسٹر فضل الحق وزیر اعظم بنگال کی فرد الزامات کو جھوٹ کا ہمالہ کہا گیا ہے دیکھ کر تعجب ہوا۔ اگر پنڈت شنکر کا یہ بیان شائع نہ ہوا ہوتا تو میں اس معاملہ کا تذکرہ پریس کے ذریعے نہ کرتا اس کے علاوہ یہ مناسب بھی نہیں ہوگا کہ اگر اس موقع پر میں واقعات کو جس طرح مجھے معلوم ہیں پیبلک کے سامنے نہ لے آؤں، میں نے پہلے بھی کہا اور اب پھر کہتا ہوں کہ وزارت قبول کرنے کے چند روز کے اندر ہی میرے اس وقت کے رفیق کار مسٹر ڈی پی مصرانے مجھ سے درخواست کی کہ مسٹر نیاز احمد خاں ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ پولیس کا جو اس وقت جیل یورجیل میں تعینات تھے تباہ کر دیا جائے۔ بلا کسی ظاہری سبب کے مسٹر مصرانے اس درخواست کا صرف ایک ہی سبب میں سمجھ سکا وہ یہ تھا کہ مسٹر نیاز احمد خاں نے مشہور مقدمہ حسینہ کے اغوا کی تفتیش کی تھی یہ مسلمان افسر کو ایذا پہنچانے کی مثال نہیں ایک ہے۔ میرے بعض بہاؤ کو شکی رفیق یہ چاہتے تھے کہ میں مسٹر انعام الہیہم آئی سی ایس کو جو اس وقت بہ عہدہ ڈپٹی کمشنر ایلوٹ محل میں تعینات تھے اور جو اس صوبہ میں واحد مسلم آئی سی ایس افسر تھے مستقل نہ کروں یہ مسلمان افسر کو ایذا پہنچانے کی دوسری مثال ہے۔ اگرچہ میں نے اپنے رفقاء کار کے ان ارشادات کی تعمیل نہیں کی کیونکہ میں سب کے ساتھ یکساں سلوک کرنے کا خواہشمند تھا۔

ایک اور مثال مسٹر شریف کا مشہور معاملہ ہے اس معاملے میں مسٹر شریف سے جو اس وقت

دسی پناہ کے) وزیر تھے بعض قیدیوں کو جن میں چند مسلمان بھی تھے میعاد سے پہلے رہا کر دینے پر باز پرس کی گئی تھی۔ شریف صاحب کے معافی مانگنے پر کانگریس اسمبلی پارٹی نے اپنے ایک جلسے میں مسٹر شریف کی اس حرکت سے دو گدڑ کر دیا تھا۔ لیکن ہائی کمان اور کانگریس ورکنگ کمیٹی نے اسمبلی پارٹی کی تجویز نظر انداز کر کے ہونے والے ایک ٹریبونل مقرر کر دیا کہ یہ مسٹر شریف کے معاملے کی تحقیقات کرے اور انجام کٹر شریف صاحب کو نکال باہر کیا۔ ایک بالکل اسی قسم کے معاملے میں جس کا تعلق مسٹر مصر کے خلاف تحریری شکایت سے ہائی کمان نے مسٹر مصر کے حق میں ایک طرف فیصلہ دے دیا اور شکایت کرنے والوں سے کوئی جواب طلب کے بغیر کہا گیا کہ وہ مسٹر مصر سے معافی مانگیں۔ اپنی ان حرکتوں سے کانگریس ورکنگ کمیٹی اور ہائی کمان نے مسلمانوں کو موقع دیا کہ وہ ایک ہی قسم کے دو واقعات میں امتیازی سلوک پر اعتراض ہوں کیونکہ مسٹر شریف مسلمان ہیں اور مسٹر مصر ہندو۔ ان کے علاوہ مشہور پان والا واقعہ بھی ہے جس میں وزیر قانون نے ایک مسلمان کے ہندو قاتل کو رہا کر دیا لیکن ہائی کمان نے اس طرف کوئی توجہ نہیں کی حالانکہ مسٹر شریف کے معاملے میں بہت شور مچایا گیا۔ اس لئے کوئی تعجب کی بات نہیں اگر اس معاملے میں بھی مسلمانوں نے کانگریس، ہائی کمان پر جانبداری کا الزام لگایا کیونکہ جس وزیر نے یہ حرکت کی وہ ہندو ہے شغل وزارت نے اکثر دوسرے فرقوں کے مفادات کو قربان کیا ہے۔ میں یہ بھی کہنا چاہتا ہوں کہ پٹ جواہر لال نہرو جو کانگریس وزراء کے خلاف عائد کردہ الزامات کی تحقیقات کے لئے مسٹر فضل الحق کے ساتھ دورہ کرنے کے لئے بیتاب نظر آتے ہیں وہ صرف ناگپور آکر ان الزامات کی تحقیقات کر لیں جو میں نے عائد کئے ہیں۔ اس میں تاخیر زیادہ ہوگا اور صرف کم ہوگا۔ میں یقین دلاتا ہوں کہ وہ یہ معلوم کر کے کہ سی بی وزارت نے کیا کچھ کیا ہے حیران رہ جائیں گے۔

یہ بیان اگر کسی مسلمان یا مسلم لگی رہنما کا ہوتا تو بلاشبہ کہا جاسکتا تھا کہ اس میں جانب دہی سے کام لیا گیا ہے مگر بیان ایک ایسے غیر مسلم کا تھا جو خود سی بی کا وزیر اعلیٰ رہ چکا تھا اور اس نے جن واقعات کی نشاندہی کی تھی وہ خود ان کا معنی شہادت تھا بلکہ خود اس کی وزارت کے زمانے میں اسے ان نا انصافیوں پر مجبور کیا جا رہا تھا۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ مسٹر فضل الحق نے کانگریسی وزارتوں کی سیاہ کاریوں کی نقاب کشائی میں کسی مبالغے یا جانبداری سے کام نہیں لیا تھا۔ مسٹر فضل الحق نے کانگریسی وزارتوں میں مسلمانوں پر پہنچا ہوا مظالم کی جانب بھی اشارہ کیا تھا۔ ذیل میں اس سلسلے کا ایک واقعہ قدر سے

تفصیل سے مرع کیا جاتا ہے جس سے اندازہ ہوگا کہ کانگریسی وزراء اور ہندو فرقہ پرست صرف داخلی خود مختاری حاصل ہونے پر کس قدر آپے سے باہر ہو چکے تھے اور چاہتے تھے کہ جس طرح بھی ہندو مسلمانوں کو نیست و نابود کر دیا جائے اور انہیں ذلیل و خوار کیا جائے

شہر مناک منظم

چاندو بسواسی پی کا ایک قصبہ ہے جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں اس قصبے کے ایک شخص جگہ یوٹیل کے ایک پرائیوٹ ٹائم کیا اور ایک کتاب بھی جس کا نام تھا قرآن کی غزل اس میں مسلمانوں کے عقائد قرآن حکیم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں سخت گستاخیاں کی گئی تھیں۔ یہ کتاب گیتوں کی شکل میں تھی اور جگہ یوٹیل قصبہ کے ہندو لڑکوں کو ساتھ لے کر بازاروں میں یہ دل آزار غزلیں یا گیت گاتا پھرتا تھا۔ ایک بار پولیس نے اس کو گرفتار کر کے مقدمہ چلایا اور اسے جرمانہ کی نرا بھی دی گئی یہ کانگریسی وزارت سے قبل کا واقعہ ہے، لیکن جب سی پی میں کانگریس وزارت قائم ہو گئی تو اس کے حوصلے اور ہند ہو گئے اور مارچ ۱۹۳۹ء میں محرم کے موقع پر سی کی سازش سے تعزیر پر غلطی پھینکی گئی اس کے بعد اس نے چند ہندوؤں کے ساتھ ایک مسجد کے قریب جا کر مسلمانوں کے خلاف توہین آمیز نعروں لگائے اور مسجد پر گوبرا اور رنگ پھینکا۔ اس پر مسلمانوں نے اسے ڈانٹا۔ یہ دیکھ کر جگہ یو نے اپنے بھائیوں کے ساتھ مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ فریقین میں لڑائی ہوئی دونوں طرف کے لوگ زخمی ہوئے جگہ یوٹیل سخت زخمی ہوا اور اسی روز ہسپتال میں فوت ہو گیا۔ اگرچہ اس علاقے کا تقاضا ایک مسلمان نظام الدین تھا مگر واقعات کو مسخ کرنے کے لئے ایک ہندو سب انسپکٹر پولیس کو متعین کیا گیا تاکہ وہ ہندوؤں کے مفاد میں پورٹ تیار کر سکے۔ اسی دوران میں مسلمان سب انسپکٹر پولیس کا تبادلہ کر دیا گیا۔ اس کے بعد ہندو سب انسپکٹر پولیس نے ہندو مجسٹریٹ کے ساتھ ساز باز کر کے علاقے کے ان معززین کو گرفتار کر لیا جن کا اس واقعے سے دور کا بھی تعلق نہ تھا۔ ان میں سید اکرم الدین بھی شامل تھے جو بسواسی کے ایک معزز شخص تھے اور جنہوں نے انتخابات میں کانگریسی امیدوار کو شکست دی تھی۔ قابل ذکر یہ ہے کہ اس ضلع کا سپرنٹنڈنٹ پولیس مسلمان تھا مگر اسے اس واقعہ کی تحقیقات سے بالکل انگ رکھا گیا اور ساری کارروائی ہندو افسروں کے ہاتھوں مکمل ہوئی۔

اس واقعے کے بائیس روز بعد شناخت پر پڑی ہوئی۔ پولیس گارڈ قصبے کے ناکوں پر متعین کر دی گئی۔ یہ جمعہ کا دن تھا۔ علاقے کے سارے مسلمانوں کو طلب کیا گیا اور انہیں صبح سے شام تک کھڑا رکھا گیا۔ حتیٰ کہ بوڑھوں اور بیماروں کو بھی معاف نہ کیا گیا۔ یہ لوگ صبح سے شام تک بھوکے رہے جب رات

ہو گئی تو ڈیڑھ سو مسلمانوں کو ایک کمرے میں بند کر دیا گیا جس کا رقبہ ۳۰ x ۲۰ فٹ سے زیادہ نہ تھا۔ دوسرے دن کمرے میں کی پھر شناخت پر پڑ ہوئی اور سارا دن انہیں کھڑے رہنے پر مجبور کیا گیا۔ آخر ان مظلوموں میں سے ایک سن رسیدہ بیوہ عورت کا جوان بیٹا ان خدمات کی تاب نہ لا کر ۱۲ اپریل ۱۹۴۹ء کو جاں بحق ہو گیا یہ لوگ ایک ماہ تک جیل میں بند رہے۔ اس دوران میں انہیں طرح طرح کی جسمانی اور روحانی شکنجیں دی گئیں۔ آخر کار ان میں سے ۱۴ مسلمانوں کو ثبوت نہ ملنے پر رہا کر دیا گیا۔

۳۴ مسلمانوں پر مقدمہ چلایا گیا۔ جن میں سے ۶ مسلمانوں کو سسشن جج ناگپور کی عدالت سے پچانسی کی سزا اور ۲ کو عمر قید ہوئی۔ باقی سسشن جج کی عدالت سے بھی بری ہو گئے۔ یو۔ے کے مقدمے میں جارحیت کا ارتکاب کرنے والوں کی بجائے اپنی مدافعت کرنے والے گروہ کو صرف ایک آدمی کے قتل کے جرم میں اتنی سنگین سزا دینا یعنی ۶ افراد کو پچانسی اور ۲ کو عمر قید شاید دنیا کی تاریخ عدالت میں پہلی مثال تھی جو کانگریس کے ترنگے جھنڈے کے سایے میں پیش کی گئی۔ کانگریسی حکومت کے اس زبردست اثر کے باوجود سسشن جج بھی اپنے فیصلے میں یہ کہے بغیر نہ رہ سکے کہ ایک تنگ و تاریک کمرے میں ڈیڑھ سو افراد کو شدید گرمی میں ٹھونس دینا، یہ ایسا ظالمانہ سلوک ہے جو نازی جرمنی میں تو رد اور رکھا جاسکتا ہے مگر برطانیہ کی مذہب حکومت کے زیر سایہ انتظامیہ کی پیشانی پر نہایت بدنام داغ ہے۔

اس فیصلے کے خلاف ہائی کورٹ میں اپیل کی گئی۔ ان مظلوم مسلمانوں کی خوش قسمتی سے کانگریسی حکومت اس وقت مستعفی ہو چکی تھی ایڈووکیٹ جنرل جی۔ کانگریسی حکومت کے نامزد کردہ نہ تھے، اس لئے عدالت عالیہ نے مسلم کاغذ جانبدارانہ معائنہ کیا اور ۲ مئی ۱۹۴۹ء کو سارے ملزمین کو باعزت بری کر دیا۔ ناضل جج نے اپنے فیصلے میں اس مقدمے کے متعلق جو ریمارکس دیئے ان کی چند سطروں کے مطالعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ سی پی کی کانگریس حکومت نے کس طرح بسودہ کے بے گناہ اور معزز مسلمانوں کو پچانسی پر پڑانے اور انہیں ذلیل کرنے کے لئے کیسے شرمناک تہمتیں استعمال کئے۔ ناضل جج نے لکھا کہ قتل سے اس اندوہناک مقدمے میں ۳۴ افراد کو ماخوذ کیا گیا۔ اس سلسلے میں جو گواہ پیش کئے گئے۔ انہوں نے جھوٹی شہادتیں دیں انہیں سکھایا پڑھایا گیا ان میں سات کم سن بچے بھی شامل تھے جنہیں جھوٹی گواہی دینے کی تربیت دی گئی۔ انسانی فطرت کی اس سے زیادہ ہستی اور کیا ہوگی کہ یہ خیال لئے بغیر کہ یہ لوگ بے قصور ہیں، انہیں پچانسی پر پڑانے کی ہر ممکن کوشش کی جا رہی ہے اور پہلے سے سکھائے ہوئے لوگوں سے ملزمین کی شناخت کرا لی

جاری ہے۔ اپنے حریفوں کو سول دلوانے کے لئے معصوم بچوں سے بھرنا حلف اٹھوا کر گواہی دلوانے کی کوشش کرنا انتہائی پست فطرتی ہے۔ فاضل جیوں نے اپنے فیصلے میں سکا پی کے ہندو اسکے اس طرز عمل کی بھی خدمت کی کہ جب یہ مقدمہ زیر سماعت تھا تو اس کے متعلق صوبائی اسمبلی میں ہلکا دئیے گئے جو بالکل ناجائز طریقہ تھا۔

گزشتہ صفحات میں مسلمانوں کو جہانی ایذا پہنچانے ان کی عبادت گاہوں کی بجے ترقی کر سنے اور ان کی جان لینے کی شرمناک کوششوں کی جو واقعہ پیش کیا گیا ہے یہ صرف ایک صوبہ یعنی سکا پی کا ہے اور وہ بھی صرف ایک واقعہ ہے۔ اگر اس زمانے کے اخبارات کا مطالعہ کیا جائے تو سینکڑوں نہیں ہزاروں ایسے واقعات ملیں گے جن سے کانگریسی حکومتوں میں ہندوؤں کی بربریت کی شرمناک تاریخ مرتب ہوگی۔ ظاہر ہے کہ ان صفحات میں یہ سارے واقعات درج نہیں کیے جا سکتے ہیں صرف چند واقعات نہایت اختصار سے پیش کئے جاتے ہیں۔

راجپوتانہ

۱۹۳۹ء جنوری ۱۸ء کو جمعہ کے دن جے پور میں مسلمانوں کے خستہ مجمع پر گولیوں کی بارش کی گئی پولیس اور فوج کی اس بے رحمی کی وجہ سے ۳۵ افراد شہید اور کئی سوزخمی ہوئے۔ سب جے پور میں مساجد تک دشمنوں کے ہاتھوں محفوظ نہیں۔ پولیس اور فوج جو قتل سمیت مسجد میں داخل ہوئی اور ۲۸ گھنٹے تک اللہ کے گھر کی بجے ترقی ہوتی رہی۔ اس شدید ظلم و ستم کی تاب نہ لا کر چار ہزار مسلمان جے پور سے ہجرت کر گئے، اور ان کے ایک وفد نے وائسرائے ہاؤس دہلی کے سامنے مظاہرہ کیا۔

اگرچہ جے پور میں کانگریسی وزارت نہ تھی۔ لیکن اس کا حکمران کٹر ہندو اور کانگریسی ذہنیت کا

حامل تھا۔

آسام

صوبہ آسام کی مسلم لیگ کی طرف سے آل انڈیا مسلم لیگ کی مجلس عامہ کو یہ شکایت بھی گئی کہ آسام کی کانگریسی حکومت نے مسلم مہاجرین کو زمینوں سے بے دخل کر کے ہزاروں انسانوں کو مبتلا مصیبت کہہ رکھا ہے۔ یہ رپورٹ شملہ میں ۱۳ مئی ۱۹۴۶ء کو قائد اعظم کی خدمت میں پیش کی گئی

۱۔ اس زمانے کے اخبارات کے علاوہ یہ واقعہ اختصار کے ساتھ چوہدری خلیق الرحمن نے بھی اپنا

کتاب "شاہراہ پاکستان" کے صفحہ ۲۳ پر درج کیا ہے

جہاں مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کا اجلاس ہو رہا تھا۔

ملوکی

فروری ۱۹۳۹ء میں کانپور شدید مسلم فسادات کی لپیٹ میں آگیا۔ ۲۵ افراد ہلاک اور کئی سوزخمی ہوئے، یہ فسادات کئی دن جاری رہے۔

۹ جون ۱۹۳۹ء کو پھر کانپور میں ہندو مسلم فساد بڑھا، ہندوؤں نے رتھ یا ترا کا جلوس نکالا جس میں مسلمانوں کے خلاف اشتعال انگیز نعروں سے لگائے گئے، جیب یہ جلوس مسلمان گھلوں میں سے آوازے کستا ہوا گذرا تو مسلمانوں نے جوش میں آکر اس پر خشت باری کی۔ ہندوؤں گوبوں میں سخت فساد ہوا۔ پولیس نے گولی چلا دی، ہندو تھوڑی دیر کے لئے منتشر ہو گئے مگر پھر مول گنج کے پاس جمع ہو گئے۔ جہاں ہندو مسلمانوں میں سخت تصادم ہو گیا۔ ۳ افراد ہلاک اور تین بھروسے ہوئے۔

جنوری ۱۹۳۶ء میں جہاں سبھانے حیدر آباد کے مسلمان حکمران کے خلاف "حیدر آباد ٹی" منایا۔ واپسی اور گھنٹوں میں سخت فرقہ دارانہ فساد ہوئے۔

ستمبر ۱۹۳۹ء میں اللہ آباد میں ہندوؤں کا ایک جلوس باجوں کے ساتھ مسجد کے قریب سے گذرا، نماز پوری تھی اور جلوس میں شریک افراد باجہ بجا رہے تھے، کچھ مسلمانوں نے اسے روکا۔ اس پر ہندوؤں نے مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ تین مسلمان شہید اور ۵ زخمی ہوئے۔

مارچ ۱۹۳۹ء میں تبارس میں ہندوؤں نے مسلمانوں پر سخت حملے کئے جن میں بہت سے مسلمان شہید اور زخمی ہو گئے۔

مملکت

بھٹی میں ۳۱ مئی ۱۹۳۹ء سے فسادات کی آگ بھڑک اٹھی۔ کانپورہ میں مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان سوڈا واٹر کی بوتلوں چاقوؤں اور لاشیوں سے لڑائی ہوئی جس کے نتیجے میں ایک سواشی خاص زخمی اور ۳ ہلاک ہوئے۔

مئی ۱۹۳۹ء میں شولا پور میں سخت فساد ہوا، یہ مقام آریہ سماجی ستیگرہوں کا صدر مقام ہے جہاں سے ان کے دستے ریاست حیدر آباد میں داخل ہو کر اس اسلامی ریاست میں غارتگریاں کر رہے تھے۔ شولا پور کا صدر فساد ہے جس میں متعدد افراد ہلاک اور ۳۰ زخمی ہوئے۔

۱۹۳۸ء سے ۱۹۳۹ء کے مختلف مہینوں میں شائع ہوئیں ان روزناموں سے اضافہ کر کے ہفت روزہ کایت اسلام لاہور نے اپنی ۲۶ جنوری ۱۹۳۹ء، ۹ فروری ۱۹۳۹ء، ۱۶ فروری ۱۹۳۹ء، ۶ اپریل ۱۹۳۹ء، ۱۹ اپریل ۱۹۳۹ء، ۲۵ اپریل ۱۹۳۹ء، ۲۳ جون ۱۹۳۹ء، ۲۹ جون ۱۹۳۹ء اور یکم ستمبر ۱۹۳۸ء کے شماروں میں شائع کیے۔

قتل گاہ بہار

درجہ جنگ (بہار) سے مصلح الدین احمد بن ایل ایل بی سیکرٹری درجہ جنگ مسلم لیگ نے ایک بیان شایع کیا ہے جس میں انہوں نے کہا سب سے پہلے کہ انہیں برصغیر کو معلوم ہوا کہ درجہ جنگ سے قتل ایک گاؤں کانسٹی کے مسلمانوں پر ارد گرد کے ہندوؤں نے اچانک حملہ کر کے ان کے گھر اور کھیت جلا دئے ہیں سیکرٹری درجہ جنگ مسلم لیگ یہ خبر سن کر چند دوسرے اکابر مسلمانوں سپرنٹنڈنٹ پولیس اور مول سرجن کی معیت میں کانسٹی پہنچے وہاں جا کر دیکھا کہ مسلمان محلہ بالکل ویران اور غیر آباد ہے۔ اللہ تعالیٰ کہیں کہیں زمینوں اور مردوں کی لاشیں خون میں نہا پڑی ہیں۔ مسجد میں ایک ستر سال کے بوڑھے کی جان کنی کے منظر نے تو ان کے ہوش و حواس کھو دیئے بوڑھے کے جسم پر بے شمار زخم تھے جن سے خون بہہ رہا تھا مگر اس کا کوئی پرسان حال نہ تھا وہاں سے مسلمان اپنے بیوی بچوں سمیت ہندوؤں کے در سے جنگل میں جا چکے تھے۔ جب انہیں بڑی دقت سے واپس لایا گیا تو ان لوگوں سے معلوم ہوا کہ ہندوؤں نے متفقہ طور پر لاکھوں تھیلوں پھیلوں تلواروں اور کلہاڑیوں سے مسلح ہو کر ان پر حملہ کر دیا۔ ہندوؤں کی سختی اور ظلم کا اندازہ اس امر سے لگائیے کہ انہوں نے مسجد میں حصر کی نماز پڑھنے والے مسلمانوں کو بھی شہید کرنے سے دریغ نہ کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسجد کے فرش پر خون بہنے لگا بعض مسلمان بھاگ کر اپنے گھروں میں چھپ گئے۔ ان کے مکانوں کو آگ لگا دی گئی۔ ان کا خون بڑا آزادی سے بہا گیا۔

عصمتوں پر ڈاکے

گزشتہ صفحات میں مسلمانوں کو جسمانی ایذا پہنچانے ان کی عبادت گاہوں کی بے حرمتی کرنے اور ان کی جان لینے کے شرناک کوششوں کے چند واقعات درج کئے گئے ہیں حالانکہ کانگریسی وزارتوں کا نام نہ اعمال ایسے ہزاروں ہزار واقعات سے سیوا ہے۔ اب ذیل میں ایک ایسا واقعہ درج کیا جاتا ہے جس سے معلوم ہوگا کہ کانگریسی وزارتوں میں مسلمانوں کی جان و مال اور مذہب ہی نہیں بلکہ ان کی آبروریزی بھی محفوظ نہیں تھی یہ واقعہ سی پی سے تعلق رکھتا ہے۔ کانگریسی پی کا کوئی نام ہندو غنڈہ اس جرم کا نوکتاب کرتا تو بھی اس کی سنگینی کم نہ ہوتی لیکن ستم تو یہ ہے کہ اس جرم کا نوکتاب ایک ایسے ہندو نے کیا جو بعد کو امن و قانون کا دؤر دار اور نگران بن بیٹھا یعنی سی پی کی کانگریسی وزارت کا ایک ذمہ دار۔ اس بد بخت شخص کا نام دوار کا پرشاد مراد تھا۔ اس نے اپنے ڈرائیور کی مدد سے جس کا نام نانا ٹائیڈو تھا ایک ناپاک مسلمان لڑکی حسینہ نامی کو اغوا کر لیا۔ لڑکی نے پولیس کو جو بیان دیا اس کے بعض حصوں سے کانگریسی حکومت کی سیاہ کاریوں کا کچھ اندازہ کیا جاسکتا ہے لڑکی نے اپنے بیان

میں کہا کہ نامائید و نامی ایک شخص میرے مکان پر آیا اس وقت میری والدہ گھر میں موجود نہ تھی یا میڈونے
 مجھ سے کہا کہ تمہاری ماں نے تمہیں بلایا ہے۔ جب میں باہر نکل تو اس نے مجھے پکڑ کر جبراً کاریں ڈال
 لیا اور کاریں دی میں نے چیخ پکار کی تو اس نے زور زور سے مار مار بجانا شروع کر دیا کہ میری آواز
 مارن کی آواز میں دب جائے، اس کے ساتھ ایک اور شخص بھی تھا جسے میں رات ہو جانے کی وجہ
 سے شناخت نہ کر سکی۔ مجھے گویا پال باغ ہے جا کر تالے میں بند کر دیا گیا۔ اور نامائید و نے رات کو کئی
 بار میری صحت دوی کی اس نے مجھ سے بار بار کہا کہ تم مصر اچی کے گھر منا وہ بہت بڑے آدمی ہیں۔
 ان کے پاس تمہارے زندگی نہایت آرام سے گزرے گی۔ ایک دو دن کے بعد مصر اچی میرے کمرے
 میں آئے اور مجھ سے اپنے گھر چلنے کو کہا میں نے انکار کیا میری مزاحمت کے باوجود انہوں نے
 میری آبروریزی کی۔ اس کے بعد اس مظلوم لڑکی کو بیٹی بھینے کی کوشش کی گئی۔ لیکن پولیس نے لڑکی
 کو مصر اکی فلم کمپنی کے ایک ملازم کے گھر سے برآمد کر لیا۔ پولیس کے کاغذات سے اس امر کی بھی
 شہادت ملتی ہے کہ اس لڑکی کا بلرخت کا جھوٹا سرٹیفکیٹ حاصل کرنے کی بھی کوشش کی گئی
 اور ڈائریکٹر مس قاضی اور ڈاکٹر جارج ڈی سلوا سے کہا گیا کہ وہ اس کے بالغ ہونے کا سرٹیفکیٹ
 دی دیں مگر ان دونوں ڈاکٹروں نے لڑکی کا معائنہ کرنے کے بعد یہ راستہ نظر ابری کہ لڑکی نابالغ ہے
 زانی ہندو منصب وزارت پر

اس وقت تک وہاں کا پرشادہ انجن ایک فلم ساز اور سٹیج تھا وزارت سے اس کا کوئی
 تعلق نہ تھا مگر اس وقت جب اس نے ایک نابالغ مسلمان لڑکی کو اغوا کر واکر اس کی آبروریزی
 کی اور پولیس اس سے خلاف تفتیش کر رہی تھی بی بی کانگریس نے اسے وزارت کے منصب پر فائز
 کر دیا اس پر کانگریس ہائی کمان سے خلاف شورش برپا ہوئی اور مسلمانوں نے مطالبہ کیا کہ ایک ایسے
 شخص کو وزارت سے ہمد سے برقرار کرنا سخت ظلم اور انصاف کا خن کر نے کے مترادف ہے جو زنا
 بالجبر سے متہم ہے میں ماخوذ ہے، مطالبہ نہایت معقول تھا اس نے اسے نظر انداز کرنا آسان نہ تھا مگر
 پھر بھی بی بی کانگریس ہائی کمان اور کانگریسی وزارت نے ایک سال تک اس مطالبے کے خلاف
 کوئی قدم نہ اٹھایا لیکن جب معاملہ تاریک صورت اختیار کر گیا تو کانگریس ہائی کمان اور کانگریسی
 وزارت نے کسی بیج با کسی غیر جانبدار شخص کو تحقیقات پر مقرر کرنے کی بجائے ایک کٹر اور متعصب
 کانگریسی مسٹر محبوب لال بھائی ڈیسا کی اس معاملے کی تفتیش و تحقیق پر مامور کر دیا۔ انہوں نے نہایت غلط
 طریق کار اختیار کیا اور بہت سے لوگوں کی شہادتوں کو ہی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پھر کسی

وقت یہ ذاتی مصر اور ملت کے منصب پر فائز کیا جا چکا تھا اور ظاہر ہے کہ کسی وزیر کے خلاف شہادتیں فراہم کرنا آسانی نہیں نتیجہ یہ ہوا کہ مصر بری کر دیا گیا اور مسٹر ڈیساٹی نے فیصلہ دے دیا کہ الزام عاید کرنے والوں نے غلط بیانی سے کام لیا ہے۔

یہ ہے کانگریس ہٹی کمان کو نا انصافیوں، ظلم و ستم اور کانگریسی وزارتوں کی سیاہ کاریوں کی طویل اسٹاک کی چند حیلکیاں جو مظلوم اور محکوم مسلمانوں کے ساتھ روا رکھی گئیں صرف یہی نہیں کہ مسلمانوں کو آزاد پہنچانے اور انہیں طرح طرح سے ذلیل کرنے کی کوشش عام فرقہ پرست ہندوؤں اور چند کانگریسی وزراؤں نے کی بلکہ کانگریس کے صدر پنڈت جواہر لال بھی مسلمانوں کی ایذا رسانی میں کسی سے پیچھے نہ رہے۔ انہوں نے یہ فریضہ اپنے مخصوص رنگ میں ادا کیا اور مسلمانوں کے مذہب، ان کی تہذیب و ان کی تاریخ اور قومی احساسات پر اپنے قلم سے نہایت بھروسہ رکھ کر ان کی کتاب کا ایک اقبال ملاحظہ ہو۔

پنڈت جواہر لال کی مسلم آزادی

”مسلم قومیت کا تصور چند لوگوں نے اختراع کر لیا ہے یہ محض ایک تخیل ہے، شاید چند افراد سے زیادہ اس تصور سے کوئی واقف بھی نہ ہوتا اگر اخباروں میں اس کی اتنی تہذیب کی جاتی اور اگر لوگ اس تصور کو قبول بھی کر لیتے تو حقائق کی چٹان سے ٹکرانے کے بعد یہ یا ش یا ش ہو جاتا لیکن اس مسلم قومیت کی حقیقت ہے کیا؟ کیا یہ نام ہے فنون لطیفہ زبان اور رسوم و روایت کا، جہاں تک میرا حلقہ کام کرتا ہے میں نے کسی شخص کو اسلامی آرٹ یا اسلامی موسیقی کا تذکرہ کرتے نہیں سنا۔ میں نے ہر جگہ کوشش کی کہ اسلامی تہذیب کے مفہوم تک میری رسائی ہو جائے لیکن میں اعتراف کرتا ہوں کہ میں اس میں ناکام رہا۔ مجھے تو اسلامی تہذیب کی یہی نشانی نظر آتی کہ ایک خاص طرز کا پاجامہ جو نہ بہت لمبا ہو نہ بہت چھوٹا، مونچھوں کے تراشنے کا ایک خاص انداز پہرے سے یاد آ رہی اور ایک ٹوٹا جس میں ایک خاص طرز کی ٹوٹی ہوئی بے جہاں تک دارھیوں کا معاملہ ہے جب کابل میں امان اللہ خاں کے ہاتھوں ان کا صنایا شروع ہوا تو مجھے بڑی خوشی ہوئی یہ مسلمان بھی عجیب واقع ہوئے ہیں کہ ہمیشہ ماضی کی طرف دیکھتے رہتے ہیں اور ان چیزوں کے پیچھے دوڑتے ہیں جو ان کے ہاتھ سے نکل جاتی ہیں۔“

سہ میری کہانی مولفہ پنڈت جواہر لال نہر ص ۳۱

شاید ایک گندہ دہن جہاں سبھی بھی اسلامی تہذیب و تمدن اور مسلمانوں کی قومیت کا اس سے زیادہ مذاق نہیں اڑا سکتا۔ یہ ایسے شخص کے خیالات ہیں جو اس کانگریس کا صدر بھی رہا۔ جیسے ہر شخص کے چالیس کروڑ باشندوں کی واحد نمائندہ جماعت قرار دینے میں مشرک اندھی سے بے کر مولانا ابوالکلام آزاد تک ہر کانگریسی پوری قوت صرف کر رہا تھا، جسے غیر فرقہ وارانہ جماعت ثابت کیا جا رہا تھا، لیکن اس جماعت کا صدر ایک فرقے کے معتقدات پر بھرپور حملے کرتا ہے۔ ان کی دائیوں اور مونچھوں کا مذاق اڑاتا ہے۔ اسے ان کے لوٹے کی ٹوٹی تک پسند نہیں۔ ان کی دائیوں کا صفایا ہونے دیکھ کر اسے دلی مسرت ہوتی ہے، اسے مسلمانوں کے تمدن اور مسلمانوں کی تہذیب میں کوئی قابل ذکر چیز نظر نہیں آتی وہ ان کے قومی وجود پر سے انگارہ گوتا ہے۔ لیکن اسے یہ مہنوں کے سر پر پوٹی اور لمبی چوٹی بڑی نہیں لگتی وہ ان کے اس دھاگے (جینو) کا مذاق نہیں اڑاتا جو ان کے شانے اور کمر کے درمیان پڑا رہتا ہے اسے پتل کی اس ٹٹیا سے نفرت نہیں جس سے گودا میں نہا کر سارے کچلے گناہ دھل جاتے ہیں۔ اسے ایک چوپایہ کاٹے کو مانا قرار دینے میں قطعاً شرم محسوس نہیں ہوتی۔ مندر میں جا کر پتھر کے ایک بدشکل بت کے سامنے ہاتھ جوڑنے اور اس سے مرادیں مانگنے پر وہ ملتر نہیں کرتا کیوں؟ اس لئے کہ وہ اول و آخر ہندو ہے۔ اسے مسلمانوں سے نفرت ہے۔ ان کی تہذیب سے نفرت ہے۔ ان کی قومیت سے نفرت ہے۔ اسی لئے ان کا مذاق اڑاتا ہے مگر ہندو مذہب، ہندو تہذیب اور ہندو افکار کے خلاف ایک لفظ نہیں کہتا۔ اس کے باوجود وہ اپنے آپ کو بھی اور اپنی جماعت کو بھی غیر فرقہ وارانہ قرار دیتا ہے۔ اس سے زیادہ فریب اس سے زیادہ جھوٹ اور اس سے زیادہ دیدہ و لیرن اور کیا ہو سکتی ہے۔

سب سے زیادہ حیرت اس بات پر ہے کہ پنڈت جواہر لال کی اس کتابخانہ اور اسلامی تعلیم و تہذیب کے خلاف معاندانہ تحریر پر کانگریسی مسلمان، مجلس احرار جمعیت العلماء کے مقرر اصحاب اور کانگریس کے حامی علمائے دین و مقرر متین کی اسلامی غیرت کو ذرا بھی جوت نہ آیا۔ وہ کابل میں دائیوں کا صفایا ہوتے دیکھ کر خوش ہونے والے ہندو کے بدستور گن گاتے رہے اور قائد اعظم کو رسوا کرنے میں ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے رہے جو مسلمانوں کی بکالی عظمت کے لئے سینہ سپر تھے۔

اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ ط

ہم اہل صفحہات میں پنڈت جواہر لال کی یہ دل آزار تحریر درج نہ کرتے ہیں اس کے بغیر کوئی چارہ کار بھی نہ تھا۔ اس کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جب کانگریس کا اتنا ذمہ دار لیڈر مسلمانوں کی دل آزاری

میں کوئی باک محسوس نہیں کرتا اور ڈھونڈ ڈھونڈ کر ایسے الفاظ لاتا ہے جن سے مسلم معاشرہ اور اسلامی معتقدات پر کاری شرب ملک سکے تو اگر عام کانگریسی اور عام ہندو فرقہ پرست زبان و کلم کی سطح سے نیچے اتر کر مسلمانوں کی جان و مال اور عزت و آبرو پر ڈاکہ ڈالے تو اس میں تعجب کی کون سی بات ہے۔ اسی لئے مسلم لیگی رہنماؤں اور عام مسلمانوں نے کانگریسی وزارتوں میں مسلمانوں کے ساتھ ہندوؤں کا ظالمانہ سلوک دیکھ کر یہ رائے قائم کی کہ یہ سب کچھ ایک سوچی سمجھی اسکیم کے تحت ہو رہا ہے اور اس میں کانگریس ہائی کمان سے لے کر عام ہندو تک سب شامل ہیں قائد اعظم کا احتجاج۔

یہی وجہ ہے کہ قائد اعظم محمد علی جناح جیسا محتاط رہنما بھی کانگریسی وزارتوں کی نا انصافیوں اور مظالم کے خلاف احتجاج کئے بغیر نہ رہ سکا۔ چنانچہ اکتوبر ۱۹۳۸ء میں سندھ مسلم لیگ کے اجلاس میں تقریر کرتے ہوئے قائد اعظم نے اپنے خطبہ سدارت میں کانگریسی وزارتوں کو ملک کے لئے ایک مصیبت قرار دیا۔ انہوں نے اپنی تقریر میں ہندو ماترم، دویا مندر اسکیم اور کانگریسی جھنڈے کو قومی حیثیت دینے کے خلاف مسلمانان ہند کے نفرت انگیز جذبات کا اظہار کرتے کے بعد کہا کہ :-

ہر مسلمان کو کانگریس کا مہربان بننے کی غرض سے آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے مسلمانوں میں رابطہ عوام کی ایک مہم شروع کی ہے تاکہ اس طرح مسلم لیگی نمائندوں کو شکست دی جائے اور کمیونل ایوارڈ (فرقہ دارانہ مسئلہ) کا وجود ہی باقی نہ رہے۔ مسلمانوں کی تہذیب و تمدن اور ان کی سیاسی قوت کو تباہ کرنے کے لئے اردو کو مٹایا جارہا ہے اور اس کی بجائے ایک ایسی زبان کو ہندوستان کے عوام کی زبان بنانے کی کوشش کی جا رہی ہے جو سنسکرت کی آمیزش سے تیار کی گئی ہے۔

ملازمینوں کے دروازے صرف ان لوگوں پر کھولے گئے ہیں جو کانگریسی ہوں یا مسلم لیگ سے الگ ہو جائیں۔ مسلم لیگ کے ممبروں کو دفعہ ۱۲۴ اور فوجداری قوانین کے توہم شدہ آرڈی نیسیوں کا نشانہ بنایا جا رہا ہے۔ میونسپل بورڈ اور ڈسٹرکٹ بورڈ کے انتخابات میں اس طرح کے قوانین نافذ کئے جا رہے ہیں جن سے مسلمانوں کی نمائندگی متاثر ہو۔ مسلمانوں کے پولیس کو بھی تشدد مشق ستم بنایا جا رہا ہے اور بہت سے مسلم اخبارات و رسائل کی ضمانتیں ضبط کر لی گئی ہیں۔

میں حیران ہوں کہ کانگریس اس تھوڑے سے اقتدار کے نشے میں اس حد تک بد
مست ہو گئی ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ جب اسے ہندوستان پر حکومت
کرنے کے عملی اختیارات حاصل ہو جائیں گے تو وہ مسلمانوں پر کیسے کیسے مظالم
کرسے گی۔“

اس میں منظر کے بعد اب ہم آئندہ صفحات میں مسلم لیگ کے اس آخری اقدام پر گفتگو
کریں گے جو نتیجہ تھا ہندو کانگریس کے اُن مظالم کا جن کی چند بھنبکیاں اس باب میں دکھائی
گئی ہیں۔ اس اقدام پر مسلمانوں کو خود بند ڈول اور اُن کی فرقہ پرست کانگریس نے غبور کیا اور
اس کی فوری وجہ کانگریس کے یہی مظالم تھے جن کا اجمالی خاکہ اس باب میں پیش کیا گیا ہے۔

قرار داد لاہور

قائمین کرام گذشتہ باب میں پڑھ چکے ہیں کہ انڈیا ایکٹ کے نفاذ کے بعد ہندو کانگریس کو حکومت کے محدود اختیارات ملے تھے یعنی اسے صرف صوبائی معاملات میں خود مختاری حاصل ہوئی تھی۔ لیکن ان محدود اختیارات کے بل پر اس نے نہ صرف مسلم لیگ کو آنکھیں دکھائیں جس کے اشتراک و تعاون سے اس نے یہ انتخابات جیتے تھے بلکہ مسلم عوام کی زندگی اجیرن کر دی۔ انہیں ذلیل و خوار کرنے اور ان کا قتل عام کرنے اور ان کی مستحکات کو بے آبرو کرنے اور ان کے معصوم بچوں کو ذبح کرنے اور ان کی تہذیب و تمدن اور دین و ایمان پر ڈاکہ ڈالنے میں کوئی باک نہ سوس۔ ان کی فرقہ پرست کانگریس اور اس کے رہنماؤں کے عزائم اب پوری طرح بے نقاب ہو چکے تھے۔ کانگریسی لیڈر اب ہندو راج کے مطلب کو حقیقت بنانے پر شے ہوئے تھے۔ اقلیت کے تشے میں وہ اتنے بدست ہو چکے تھے اور ان کی آنکھوں پر تعصب کی ایسی ٹی پی بندھ گئی تھی کہ انہیں اپنے اور انگریزوں کے سوائے ہندوستان میں کوئی تیسرا طاقت نظری نہ آتی تھی۔

علامہ اقبال کا حسن انتخاب

ان حالات سے ہندوستان کے تمام باجمیت مسلمان رہنما سخت متفکر تھے اور سوچ رہے تھے کہ اگر صورت حال یہی رہی تو برصغیر کے آئندہ کروڑ مسلمانوں کا کیا حشر ہو گا۔ ان مسلمان رہنماؤں میں علامہ اقبال وہ ممتاز سیاست دان تھے جو کسی خاص جماعت کی رہنمائی تو نہیں کر رہے تھے۔ ان کے پاس سرمایہ تھانہ افرادی قوت مگر ان کے پاس ایک ایسی قوت سرمد تھی جس نے انہیں اس عہد کے سیاست دانوں میں ممتاز کر دیا تھا یہ فکر و نظر کی قوت تھی کہ نہ صرف مسیح نکر قوموں کو تعمیر و بقا کے رستے پر ڈالتی ہے اور اس کے بغیر قومیں ابدی ہلاکت و ذلت کے عین غار میں جاگتی ہیں۔ علامہ اقبال کے پاس ایک قوت اور بھی تھی اور وہ تھی مردم شناسی کی قوت۔ تاریخ گو وہ ہے کہ بہت حکمران اور بہت سے رہنما صرف اس لئے ناکام ہوئے کہ انہوں نے صحیح افراد کا انتخاب نہیں کیا۔ یہ شرف علامہ اقبال کے حصے میں آیا کہ انہوں نے فکر کا صحیح رخ اختیار کیا اور اس کے لئے صحیح ترین اور موزوں ترین فرد کا انتخاب کیا۔

برصغیر کے مسلمانوں کو انگریز کے تسلط سے نجات دلانے اور مندو کے غم سے بچانے کے لئے انہوں نے قوم کے سامنے وہی لائحہ عمل پیش کیا جو وہ ۱۹۳۱ء میں لاہور کے آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں پیش کر چکے تھے اور جس کی طرف ان کے خیال میں سب سے زیادہ سنجیدہ حیدر علی محمد خان، مولانا محمد علی جوہر، سردار محمد گل خان، مولانا حسرت موہانی، فواہ سرزد و النشاہ علی خان اور چودری رحمت علی اشارے کر چکے تھے۔ یعنی برصغیر کو مندو اور مسلم ریاستوں میں تنظیم کر کے مسلمانوں کے لئے ایک جداگانہ اور آزاد اسلامی ریاست کا قیام عمل میں لایا جائے۔ اس کمیشن کے رپورٹ کو سر کرنا آسان نہ تھا۔ اس کے لئے شہباز کی آنکھوں اور پیٹھ کا جگر درد کا تھا۔ ایک ایسے سماج کی ضرورت تھی جس میں سیاسی بصیرت کے ساتھ ساتھ آسانی عزیمت، ہزارت مردانہ خیر معمولی غلوں اور ایسی تنظیمی صلاحیتیں موجود ہوں جو ایک منتشر قوم کو سیدہ یلانی پولی دیوار بنادیں۔ علامہ اقبال نے اپنے کرد و پیش پر نظر ڈالی ورنہ نزدیک دیکھا۔ انہیں ریاست رانوں کی ایکٹیوٹی میں ایک ہی شخص نظر آیا جو ان کے معیار پر مہر کاغذ سے پورا اترتا تھا۔ یہ شخص وہی وہ بڑا بڑا پھروں و شریعہ مضبوط اردو کے مالک محمد علی خان تھا جسے قوم اس سے پہلے ہمسیوں موقعوں پر آزدگی ملی اور جو براہِ انتخاب میں پورا اترتا تھا۔

چنانچہ علامہ اقبال کے قوم کی ذہنی بھڑائی ناؤ کو بچانے کے لئے اسی بڑا بڑا جن کو آوارہ وی انہوں نے اس سے متعلق یہ تمام غلط فہم کو متعدد خطوط لکھے اور ان میں سے بیشتر خطوط اس وقت لکھے جب پڈت جواہر لال نے یہ متبادر دعویٰ کیا کہ ہندوستان میں صرف دو جماعتیں ہیں ایک کانگرس اور دوسری حکومت برطانویہ۔ یہ خط تاریخی نوعیت کے ہیں اور اس عمل کی سیاست کو سمجھنے میں نہایت خوش اسلوبی سے مدد دیتے ہیں۔ علامہ انہیں یہی خطوط خانہِ انجم کو بھیجے۔ ان کے مسلمانوں کی رہنمائی کرنے اور قرار داد لاہور کو دس کروڑ مسلمانوں کا قومی مطالبہ بنانے کا باعث ہوئے۔ اسی لئے ذیل میں ان میں سے بعض کے ضروری اقتباسات درج کئے جاتے ہیں۔

پہلا خط ۳۰ مارچ ۱۹۳۱ء کا ہے

اقبال جناح خط و کتابت

"پڈت جواہر لال نہرو نے آل انڈیا نیشنل کنونشن کے موقع پر جو تقریر کی ہے وہ آپ کی فکر سے گزر رہی ہوگی۔ اس تقریر کے بعد میں السطور میں برصغیر کے مسلمانوں کے متعلق جو کچھ کہا گیا ہے اس سے بھی آپ مطلع ہو گئے ہوں گے۔ مجھے اس امر کا بھی یقین ہے کہ نئے آئین کے ذریعے مسلمانوں کو منظم کرنے کا جو قیمتی موقع میرے سامنے ہے وہ بھی آپ کی نگاہوں سے پوشیدہ نہ ہوگا کیونکہ اسی طرح ہندوستان اور ایشیا کے اس قدر ملک میں ائندہ رہنا ہونے والے حالات میں وہ ایک قوم کی حیثیت سے اعم جہت سے خلیں گے۔ اس میں کوئی شک نہیں۔ ہندوستان کی دوسری تمام

ترقی پسند جماعتوں کی طرف دست تعاون بڑھانے کے لئے تیار ہیں لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس حقیقت کو بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ ایسیا میں اسلام ایک سیاسی اور اخلاقی طاقت اس وقت بن سکتا ہے جب ہندوستان کے مسلمانوں کی مستقل بنیادوں پر تنظیم کی جائے۔ اس سلسلے میں چاہتا ہوں کہ آل انڈیا نیشنل کنونشن میں جو کچھ کہا گیا ہے اس کا ہماری طرف سے شکست جواب دیا جائے پس آپ بلا تاخیر دہلی میں آل انڈیا کنونشن بلائیں۔ اس اجلاس میں صوبائی مجالس قانون ساز کے نئے اراکین کے علاوہ دوسرے معروف مسلمان اکابر کو بھی دعوت دی جائے۔ اس اجلاس میں آپ تصریح فرمائیں کہ ہندوستان کی ایک نمایاں سیاسی وحدت کے طور پر مسلمانوں کے سیاسی مقاصد کیا ہیں اس وقت ہندوستان کے لوگوں کو بھی اور بیرون ہند کے لوگوں کو بھی اس حقیقت سے روشناس کرنا نہایت ضروری ہے کہ ہمارا مسئلہ صرف اقتصادی مسئلہ ہی نہیں ہے بلکہ اس سے کہیں زیادہ اہم مسائل مسلمانوں کی تہذیب و ثقافت کے ہیں جن سے مل نہ ہونے سے نہایت سنگین نتائج نکلیں گے۔ اگر آپ نے یہ کنونشن بلا دیا تو اس سے مجالس قانون ساز کے ان مسلمان اراکین کے چہرے بھی اپنے اصل روپ میں ظاہر ہو جائیں گے جنہوں نے دھڑے بندیاں کر کے ہندوستان کے مسلمانوں کی آرزوئیں اور مفادات کو یاں کیا ہے۔ اس کنونشن سے متبدلوں پر بھی یہ حقیقت کھل جائے گی کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو اس کی تہذیبی وحدت سے محروم کر کے کی کوئی کوشش کامیاب نہیں ہو سکتی۔ خدیوہم تک میں بھی دلی آ رہا ہوں۔ اُمید ہے کہ وہاں ان امور پر آپ سے بناوٹہ خیال کو ڈکا بیز قیام افغانستان سے قیصل خانے میں ہو گا اگر آپ کے پاس وقت ہو تو ہم دونوں دہلی مل سکتے ہیں،

صوبائی فرما کر جتنی جلد ہو سکے اس خط کے جواب میں ایک دو سطری سی لکھا بھیجئے۔

اس خط کے بعد علامہ اقبال نے قائد اعظم کو پھر ایک خط لکھا جس میں مسلم لیگ کو عوامی تنظیم بنانے کی ضرورت اور اس کے سوتلارم کے خطرہ ایک نتائج اور برصغیر میں مسلمانوں کے لئے ایک آزاد ریاست کے قیام کی طرف انہیں توجہ دلائی انہوں نے لکھا کہ یہ

لیگ کو اس امر کا فیصلہ کرنا ہی پڑے گا کہ کیا وہ نہایت طلبہ امرا کے مسلمانوں کی نمائندگی کرتی رہے گی اس کے دروازے عامۃ المسلمین کے لئے کھلے ہوئے جائیں گے جو اب تک اس سے لاتعلقی ہیں۔ ذاتی طور پر میں اس خیال کا حامی ہوں کہ مسلمان کسی ایسی سیاسی جماعت سے دلچسپی نہیں رکھ سکتے جو ان کے عام مسائل حل کرنے کا عزم نہ رکھتی ہو۔

”مسلمانوں میں یہ احساس عام ہو رہا ہے کہ گزشتہ دو سال سے ان کی حالت اور زیادہ خراب ہوتی جا رہی ہے۔ عام طور پر ہندو مہاجن اور ہندو سرمایہ دار کو مسلمانوں کی عزت کا سبب قرار دیا جا رہا ہے۔ لیکن کبھی نہ کبھی لوگوں کو ضرور معلوم ہو جائے گا کہ اس کا ایک سبب بدی حکومت بھی ہے۔ جواہر لال کا سوشلزم جو اتحاد میں ڈوبا ہوا ہے مسلمانوں میں مقبول ہوتا نظر نہیں آتا۔ اس لئے اب غور طلب بات یہ ہے کہ مسلمانوں کی غیریت کا مسئلہ حل کرنے کے لئے کیا کیا جائے لیگ کی کامیابی کا دعوہ اس پر ہے کہ وہ اس مسئلے کا کیا حل پیش کرتی ہے۔ اگر مسلم لیگ یہ مسئلہ حل کرنے میں ناکام رہی تو عامۃ المسلمین پہلے کی طرح اب بھی اس سے کوئی دلچسپی نہیں رکھیں گے۔ جاری خوش قسمتی ہے کہ اسلام کے پاس ایک ایسا قانونی موجود ہے کہ اگر اسے بروئے کار لایا جائے تو یہ مسئلہ حل ہو سکتا ہے۔۔۔۔۔ لیکن اس قانون کا نفاذ اس وقت ہو سکتا ہے جب ایک آزاد اسوسی ریاست کا قیام عمل میں آجائے۔“

”جیسا کہ میں قبل انہی کہہ چکا ہوں کہ مسلمانان ہند کو ان کے مسائل حل کرنے کے قابل بنانے کے لئے ضرورت اس امر کی ہے کہ ملک کو نئے سرے سے تقسیم کیا جائے اور ایک یا ایک سے زائد اسلامی ریاستیں قائم کی جائیں جن میں مسلمانوں کی واضح اکثریت ہو۔ کیا آپ محسوس نہیں کرتے کہ اس مطالبے کا وقت اب آگیا ہے۔ شاید جواہر لال کے سوشلزم کا یہ سبب سے بہتر جواب ہو۔“

”ہندوستان کے مسلمانوں کو یہ توقع ہے کہ اس نازک مرحلے میں آپ ان مشکلات کا حل تلاش کرنے میں ان کی امداد کریں گے جو انہیں درپیش ہیں۔“ (۲۸ مئی ۱۹۳۷ء)

اس خط کے چند موزع علامہ اقبال نے قائم العظم کو پھر ایک خط لکھا اس خط کا پس منظر صدر کانگریس پنڈت جواہر لال کی وہ تقریر ہے جس میں انہوں نے کہا تھا کہ ہندوستان میں صرف دو جماعتیں ہیں ایک کانگریس اور دوسری حکومت برطانیہ۔

”کانگریس کے صدر نے مسلمانوں کے سیاسی وجود سے صاف طور پر انکار کر دیا ہے۔ یہ

حالات موجودہ صرف ایک ہی راہ ہے جو ہندوستان میں امن و امان قائم رکھنے کا باعث ہو سکتی ہے اور وہ یہ کہ نسلی، مذہبی اور لسانی فحاشات کی بنیادوں پر ہندوستان کو از سر نو تقسیم کر دیا جائے۔ مجھے یاد ہے کہ انگلستان سے واپسی سے قبل لاڈلو تھیں نے مجھ سے کہا تھا

ہندوستان کی مصیبتوں کا واحد حل تباہی اسکیم (ملک کی تقسیم کی تجویز) ہے۔“ (۱۱ جون ۱۹۳۷ء)

ملک کے حالات نہایت تیزی سے خراب ہو رہے تھے ہندو مسلم فسادات نے سامنے ملک

کو اپنی لپیٹ میں بے رکھنا تھا۔ ہندو و وزیر ہند منظم ہوتے تھے، ان کے سامنے ایک واضح نصب العین تھا متحدہ ہندوستان کی آزادی جس کے معنی یہ تھے کہ انگریزوں کے رخصت ہونے کے بعد سارے ملک پر ہندو راج قائم ہو گا۔ لیکن برعکس اس کے مسلمان ابھی تک منتشر تھے۔ ان کے سامنے کوئی واضح راستہ نہ تھا۔ کوئی منزل تھی نہ مستعدانِ طاقت نے علامہ اقبال کو بے چین کر دکھا تھا۔ ان کی نظر بار بار قائد اعظم کی طرف اٹھتی تھی چنانچہ انہوں نے پھر ایک خط لکھا۔

”ہندوستان کے مسلمانوں میں اس وقت صرف آپ ہی کی ایک ذات ہے جس سے قوم یہ توقع کرنے میں حق بجانب ہے کہ اس طوفان میں آپ اس کی ناکھائی کریں گے جو نہ صرف شمال مغربی ہندوستان کو بلکہ پورے ملک کو اپنی زد میں لینے والا ہے، میں آپ پر واضح کر دوں کہ ہم اس وقت خانہ جنگی کی سی حالت میں زندگی گزار رہے ہیں۔“

ہندوستان کے سیاسی حالات، مسلمانوں کی ذہنوں میں، انگریزوں کی مسلمانوں کے مسائل سے بے لگائی ہندو تنظیموں کے خوفناک عزائم اور علامہ اقبال کے چونکا دینے والے خطوط نے قائد اعظم کو مجبور کر دیا کہ وہ ہندو مسلم کے نقطہ نگاہ سے سوچا چھوڑ دیں بلکہ صرف مسلمان کے نقطہ نگاہ سے سوچیں۔ یہ حقیقت کسی ثبوت کی محتاج نہیں کہ کانگریس کے عدم تعاون اور بے در پیروی غائیوں کے باوجود قائد اعظم اتنا بڑا قدم اٹھانے کے لئے تیار نہیں تھے جو ہندو اور مسلمان دونوں کو ہمیشہ کے لئے ایک دوسرے سے جدا کر دے۔ انہوں نے آخر تک یہی کوشش کی کہ اس سرزمین پر دونوں قومیں مل جل کر رہیں اور اپنے اپنے دائرے میں ترقی کی جانب گامزن رہیں مگر اس کا کیا علاج کہ قائد اعظم کی یہ کوشش ہر بار ناکام ہوئی اور ہندو کانگریس نے ان کا یہ سہانا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہونے دیا۔ انڈیا ایکٹ کے نفاذ کے بعد جو کانگریس کی وزارتیں قائم ہوئیں انہوں نے اپنی سیاہ کاریوں سے قائد اعظم کو ہندو سیاست اور ہندو سماج دونوں سے ہمیشہ کے لئے بددل کر دیا اور پھر انہوں نے علامہ اقبال کی مشورہ قبول کر کے کاروانِ ملت کو ایک نئے راستے پر ڈال دیا۔

دوسری جنگ عظیم

شاید کانگریسی وزراء تو ان کی عمر کچھ اور طویل ہو جاتی کہ ستمبر ۱۹۳۹ء میں جرمنی کے آمر مطلق ہٹلر نے یورپ میں جنگ کی ایسی خوفناک آگ بھڑکا دی جس نے ایک ایک کر کے برطانیہ، ملک کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ اصل کی سب سے زیادہ زد حکومت برطانیہ پر پڑی اور جلد ہی برطانیہ اور جرمنی ایک دوسرے کے خلاف کی حیثیت سے صف آراء ہو گئے۔ کانگریس جس کی ساری تاریخ موقع پرستی سے بھری پڑی تھی یہ موقع غنیمت سمجھ کر حکومت کے خلاف میدان میں آگئی۔ مگر اس کی ایک وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ کانگریسی حکومت نے

مسلم اقلیت کے سربراہوں میں کمزور مسلمانوں پر جو مظالم کئے تھے بعض گورنروں نے کانگریسی وزارتوں کے اس نالمانہ طرز عمل کا نوٹس لینا شروع کر دیا اور یہ مداخلت کانگریسی وزارتوں کو ناگوار گزری چنانچہ دونوں میں کشیدگی پیدا ہوئی اور کانگریس ہائی کمان کی ہدایت پر اس کی صوبائی وزارتوں نے ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۹ء کو استعفیٰ دے دیا۔

یوم نجات

کانگریسی وزارتوں کی سبکدوشی برصغیر کی تاریخ کا نہایت اہم موڑ تھا۔ کانگریس ہائی کمان نے اپنے خیال میں یہ نہایت انقلاب، نیکز اقدام کیا تھا اور تحریک کو اس راستے پر ڈال دیا جو آزادی کی منزل سے ہم کنار تھا لیکن دراصل یہ اقدام مسلم لیگ اور مسلمانان ہند کے حق میں ایک نیک نال ثابت ہوا۔ اور کانگریسی وزارتیں اقتدار سے الگ ہوئیں اور ادھر قائد اعظم نے جلی کی سی سرعت سے اعلان کر دیا کہ کانگریسی وزارتوں کے استعفیٰ ہونے کی خوشی میں ہندوستان بھی کے مسلمان یوم نجات منائیں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں کہ انہیں اس نالمانہ اتہار سے نجات ملی۔ یوم نجات کے ۲۲ دسمبر ۱۹۳۹ء کی تاریخ اور جمعہ کا دن مقرر کیا گیا۔ جلسے کئے گئے، جلوس نکالے گئے قراردادیں پاس کی گئیں جن میں خاص طور سے جان مظالم کی مذمت کی گئی جو کانگریسی وزارت کے سربراہوں میں مسلمانوں پر روا رکھے گئے تھے یہ یوم نجات اس بات کا غیر مبہم اور ناقابل تردید اعلان تھا کہ کانگریس کا اقتدار خالص ہندو اقتدار ہے جس سے مسلمانوں کو شدید نفرت ہے۔ قائد اعظم کے اس اقدام کا نہایت مفید نتیجہ نکلا۔ حکومت برطانیہ بلکہ ساری دنیا کے سامنے کانگریس کے اس علانہ دعوے کی قلعی کھل گئی کہ وہ برصغیر کی جملہ اقوام کی نمائندہ جماعت ہے تاکہ کے مشہور کانگریسی اخبار اسٹیشن میں کے ایب سابق ایڈیٹر مسٹر آرتھر مور نے قائد اعظم کے اس اقدام کو نہایت طاقلانہ قرار دیا۔ انہوں نے قائد اعظم کی بردقت اور فوری فیصلہ کرنے کی قوت کا برطانیہ کے اس وقت کے وزیر اعظم مشر چرچل سے موازنہ کرتے ہوئے لکھا کہ مشر جناح کے اس اعلان کو پرچل کی اس تقریر کا ہم نپہ ڈاڑھ دیا جاسکتا ہے جو انہوں نے اس موقع پر کی تھی جب روس پر جرمنی نے حملہ کیا تھا۔

”مشر جناح کے اس اقدام (یوم نجات کے اعلان) سے کانگریس پر کھلا گئی۔ یوں معلوم ہوتا تھا کہ جیسے مشکل مشر زخمی ہو گیا ہو۔“

حالانکہ یہ دو شخص ہیں جو کانگریسی وزارتوں کی تعریف میں رطب اللسان رہ چکا تھا اور وہ خود اس کا اعتراف ہی کرتا ہے۔ آخر کار اسے تسلیم کرنا پڑا کہ وہ غلطی پر تھا۔ کانگریسی وزارتوں نے مسلمانوں

خصوصاً دیہات کے مسلمانوں میں اپنے غم و غصہ اور شکایات کا بہت بڑا ذخیرہ فراہم کر دیا تھا یہ اعتراف بھی اسی کانگرس میں نواز ایڈیٹر کا ہے۔

مسٹر آر تھرسور نے غلط نہیں لکھا قائد اعظم کے اعلان یومِ نجات پر واقعی کانگرس بولکھلا اٹھی اور اس جماعت کے سب سے زیادہ متمول مزاج "لیڈر مسٹر گاندھی نے اپنے اخبار "تبرین" میں قائد اعظم کے اس اعلان پر سخت غم و غصہ کا اظہار کیا اور اس شکل سے کانگرس قائد اعظم کی خدمت میں بھیج کر درخواست کی کہ وہ اس پر تبصرہ کریں قائد اعظم نے اس پر تبصرہ کیا اور گاندھی جی کو لکھا کہ آپ نے سیاست کے اصولوں کو فراموش کر دیا ہے اور اپنی "اندرونی آواز" پر عمل پیرا ہیں۔ ہندوستان ایک ایسا برصغیر ہے جو مختلف اقوام کا مسکن ہے۔ ہندو اور مسلمان دو بڑی قومیں ہیں۔

اگر غور سے دیکھا جائے تو قائد اعظم کا یہ تبصرہ نہ صرف کانگرس کی غلط روش اور گمراہ کن نظریات کا بہترین پوسٹ مارٹم تھا بلکہ آنے والے واقعات کی جھلک بھی دکھاتا تھا اور ایک ایسے نقطہ کی خبر دے رہا تھا جو رومنا جوہری والا تھا۔

مسلم لیگ کی فتح

۱۰ اکتوبر ۱۹۴۷ء کا دن برصغیر کے مسلمانوں کی تاریخ کا ایک اہم اور یادگار دن تھا۔ اس روز وائسرائے ہند نے اپنی تقریر میں اعلان کیا کہ آل انڈیا مسلم لیگ ہی مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت ہے۔ بلاشبہ یہ ہندوستان کے مسلمانوں کا مسلم لیگ اور قائد اعظم کی بہت بڑی فتح تھی اور مسلم لیگ کی قوت کا سرکاری طور پر یہ پہلا اعتراف تھا۔ مگر اس کے چند ماہ بعد ہی یعنی ۱۰ جنوری ۱۹۴۸ء کو انہی وائسرائے صاحب نے بمبئی کے ایک کلب میں تقریر کرتے ہوئے ہندوستان کو متحد رکھنے کی طرف بھی اشارہ کیا۔ اس طرح ملک کی دونوں بڑی سیاسی جماعتوں کو خوش کرنے کی کوشش کی گئی۔ یہ دوسری جنگ عظیم کے آغاز کا زمانہ تھا اور حکومت برطانیہ ہندوستانیوں کے تعاون کی شدید ضرورت محسوس کر رہی تھی۔ یہ اعلانات اسی تعاون کے حصول کی غرض سے کئے جا رہے تھے۔ ادھر مسلم لیگ اور کانگرس کے اختلافات روز بروز وسیع سے وسیع تر ہوتے جا رہے تھے۔ خود حکومت کی کوشش بھی یہی تھی کہ یہ دونوں جماعتیں کسی نکتے یا چند نکات پر متحد ہو جائیں تاکہ ان کے متحدہ تعاون سے مسلح جنگ کو تیز سے تیز تر کیا جاسکے۔ اس مقصد کے لئے جناح منہر و ملاقاتیں بھی ہوئیں۔ مگر ان ملاقاتوں کا کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ کیونکہ پنڈت جواہر لال نہرو کا یہ نظریہ کسی طرح تسلیم کرنے کو تیار نہ تھے کہ ہندوستان میں ایک سے زیادہ قومیں آباد ہیں اور ان میں سے مسلمان قوم کی

مناسبت کی کا حق صرف مسلم لیگ کو حاصل ہے نتیجہ یہ ہوا کہ یہ ملاقا میں ناکام ہوئیں اور مجبوراً مسلم لیگ کو اپنے لئے واضح اور قیامی راہ عمل متعین کرنی پڑی۔ اس سلسلے میں مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کا ایک اجلاس ۳ فروری ۱۹۴۷ء نو دہائی میں منعقد ہوا جس میں وائسرائے ہند کی اس خواہش پر تبادلات کیا گیا کہ مسلم لیگ اپنا ایک وفد لندن بھیجے تاکہ حکومت برطانیہ کے اراکین اور وہاں کے سیاستدانوں کے سامنے وہ اپنا نقطہ نظر پیش کر سکے انہیں اپنا ہم نوا بناسکے، چنانچہ فیصلہ ہوا کہ مسٹر اسے کے فضل الحق، خواجہ ناظم الدین، عمر سکندر حیات خاں اور چوہدری خلیق الزماں پر مشتمل ایک وفد لندن بھیجا جائے۔ تاکہ لندن کے قائد کے سامنے مسلم لیگ کا نقطہ نظر پیش کیا جاسکے۔

اسی اجلاس کے موقع پر ۱۶ فروری ۱۹۴۷ء کو قائد اعظم اور وائسرائے کے درمیان ایک ملاقات ہوئی جس میں قائد اعظم نے وائسرائے کو بتا دیا کہ ۲۴ مارچ ۱۹۴۷ء کو مسلم لیگ کے اجلاس لاہور میں ملک کی تقسیم کا مطالبہ کیا جائے گا۔ گویا دہائی کا اجلاس مسلم لیگ کے تاریخی اجلاس کا پیش خم تھا اور اسی اصلاح کے دوران قائد اعظم نے اپنے مسلم لیگی رفقاء سے قبلہ خیال کرنے کے بعد فیصلہ کر لیا تھا کہ کانگریس کی مقصبات نہ ملنے پر روش سے نجات حاصل کرنے کا ایک ہی راستہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے ایک علیحدہ خود مختار مملکت کا مطالبہ کیا جائے۔

تقسیم ملک کی تجاویز پر غور و خوض

اس سلسلے میں آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس میرٹھ کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جو ۱۹۳۹ء میں منعقد ہوا تھا۔ اس اجلاس کی نوعیت اس لحاظ سے نہایت اہم ہے کہ اس میں پہلی بار نہایت واضح طور پر مسلم لیگ کے رہنماؤں نے ملک کی تقسیم کے مسئلے پر طویل غور و خوض کیا اور ایک کمیٹی قائم کر کے اس کے سربراہ اجماع قومی قرار دیا گیا کہ ”وہ ان تمام تجاویز کا تفصیل سے جائزہ لے جن میں تقسیم ہند کا خاص طور سے ذکر تھا اس کمیٹی میں قائد اعظم، عمر سکندر حیات خاں، خواجہ ناظم الدین، نواب زادہ بیاض علی خاں، نواب محمد اسماعیل خاں، سید عبداللہ ہارون، عبدالمستن چوہدری، سید عبدالعزیز اور سردار اورنگ زیب خاں وغیرہم شامل تھے۔ اس کمیٹی نے ان تمام تجاویز کا نہایت وقت آنظر سے جائزہ لیا اور پھر ہر تجویز کی تجزیات پر از سر نو غور کیا۔ تقسیم کی تجاویز پیش کرنے والے مفکرین کے افکار و خیالات پر گفتگوں، بحث و تھقیص کی گئی اور کمیٹی نے پوری سنجیدگی کے ساتھ ایک

رپورٹ مرتب کی گئی جو آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس کے سامنے ۱۹۴۷ء میں پیش کی گئی تھی

مسلم لیگ کا اجلاس لاہور

اب مسلم لیگ کا قافلہ حریت اپنے بیدار مغز اور احوال غم رہنما کی قیادت میں اپنی نئی منزل مقصود کی طرف نہایت تیزی سے بڑھ رہا تھا بلکہ منزل کے قریب پہنچنے والا تھا اب مسلمان ہندو فرقہ پرستوں خصوصاً کانگرس سے بالکل بالکل ہوجکے تھے کانگرس کے تمام سرکردہ رہنماؤں مشرکانہ پندت نہرو اور راجندر پرشاد نے قائد اعظم کی طرف تعاون کا ہاتھ بڑھانے اور مسلم لیگ کے مطالبات تسلیم کرنے سے ساف الفاظ میں انکار کر دیا تھا۔ وہ مسلم کشی کے اپنے عروج پر تھی اور لیگ کانگرس اختلافات نے نہایت نازک اور شدید صورت اختیار کر لی تھی کانگرس و راجتوں کے استغنیٰ اور مسلم لیگ کی طرف سے یوم نبات منانے کے قیام کے بعد ہندوستان کی دونوں قومیں دو متضاد اور مخالف راستوں پر گامزن ہو چکی تھیں اور حکومت برطانیہ کا راستہ ان دونوں سے الگ تھا۔ گویا یہ ملک تین بڑی طاقتوں کی آویزش ن آماجگاہ بن رہا تھا جن میں سے دو طاقتیں نہایت مسلم اور مضبوط تھیں۔ دوسری یہی مسلمانوں کی طاقت کمزور اس کمزور طاقت اور اس منتشر قافلے کو اب ایک مضبوط اور صاحب بصیرت تائید مل گیا تھا جس نے فیصلہ کر لیا کہ برصغیر کے مسلمانوں کو ایک نصب العین و سران کی فکر و عمل کی قوتوں کو نبھانا چاہئے اور انہیں دو دشمنوں سے نجات دلا دے۔ ایک مستحکم اور ناقابل شکست قلعے میں محفوظ کر دیا جائے۔ اس قلعے کی تعمیر کے لئے انہیں اور گارسے لہنوں کو شہر، پوسٹ، بڑیوں اور خون کی ضرورت تھی اور قریب قریب اس قلعہ قریبی کے لئے تیار کرنے کی غرض سے قائد قوم نے بنگلہ بجانے کے لئے لاہور کے تاریخی شہر کو مذہب یا نیا۔

آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس جو ۲۱ ۲۲ ۲۳ مارچ ۱۹۴۷ء کو "بیس منوہ موسنہ روہما کوہ" کہلاتا تھا یہاں ہندو غیر کے کروڑ مسلمانوں کی قسمیں بدل دے اور سابق و ذبح کا منہ تبدیل کر کے دھار دے کیا۔ عکسلاف توقع ایسا ہی ہوا۔ جناب مسلم لیگ کے رہنماؤں نے اس تاریخی اجلاس کو کامیاب بنانے کے لئے شب و روز کوشش کی اور اس کے لئے منوہ پارک کا وہ میدان منتخب کیا گیا جو قائد اعظم کے انگریز تذکرہ نگار مسٹر بیگٹر لائٹھوے سبول پہلوانوں کے ذہن سے نکلے تھے۔ یہاں تھیں بہت سے برصغیر سے مسلمان بھی تو ایک بہت سے اہل تاریخ کے سب سے پیشہ آدمی ذنگل میں اترے والے تھے۔ مسلم لیگ رہنماؤں نے جلسہ کے لئے جگہ کا تو انتخاب کر لیا مگر حکومت نے اس میدان میں حلیہ کرنے

کی اجازت دینے سے انکار کر دیا اور اس کے لئے یہ جواز پیش کیا کہ چند روز قبل سکھوں کے ایک حلقے میں اس بارے کا حلیہ بکڑ گیا تھا اب اگر مسلم لیگ کا جلسہ ہوا تو رہی سہی کسر پوری ہو جائے گی اور منٹو پارک بالکل ویرانی ہو جائے گا آخر جب مسلم لیگ رہنماؤں نے بہت دباؤ ڈالا تو اس شرط کے ساتھ اجازت دی گئی کہ جلسہ سے متعلق پانچ ہزار روپے شناسنامے کے طور پر داخل کریں تاکہ اگر بارے کو کوئی نقصان پہنچے تو اس رقم سے اس کی تلافی رفتہ رفتہ مالی کی جاسکے ظاہر ہے کہ اس زمانے میں ۵ ہزار روپے کی رقم معمولی نہ تھی مگر بعض مسلم لیگی خیال کے افسروں کی کوششوں سے ۵ ہزار روپیہ داخل کرنے کی فوج نہ آئی اور مسلم لیگ کا یہ حاد بھی ابلاس ہی پارک ہی منع ہوا۔

سب کمیٹیوں کی تشکیل

افتخار ابلاس سے قبل بنیاب مسلم لیگ کے رہنماؤں نے جلسہ کے انتظام و انصرام کے لئے متعدد کمیٹیاں تشکیل دیں مجلس استقبالیہ مجلس عاملہ مجلس مالیات مجلس نشر و اشاعت نیز پٹال کمیٹی اور پریگنڈ کمیٹی مجلس استقبالیہ کے صدر نواب شاہنواز خان آف ممدوٹ اور سیکرٹری میاں بشیر احمد باریٹ لاہور مولیٰ مجلس مالیات سیکرٹری میاں امیہ الدین (موجودہ صدر انجمن حمایت اسلام) لاہور کو نامزد کیا گیا سرسکندر ایات خان مہ شاہنواز آف ممدوٹ اور سید ابوالحسن علی بھی اس کمیٹی میں شامل تھے جلسہ گاہ کی تیاری اور جلسے کے سبلے سے اوسے سے اخراجات سے چندہ فراہم کرنا اور نذرت کرنے کا اختیاری بھی اسی کمیٹی کو دیا گیا مجلس عاملہ میں فخریہ رستید علی خان شیخ نامی امین ہر خلیل الرحمن ابوسعید انور ڈاکٹر ضیاء الاسلام شیخ ظفر حسین ایڈووکیٹ محبوب القسبی رید امین سید نظام علی دین نسیم حسین انصاری پوری علیہ الکریم اور کچھ دوسرے غداست شامل تھے فخر مجلس نشر و اشاعت میں مولانا غلام سواتی مولانا قاضی احمد خان نیکس میاں محمد شفیع ام شری اور میر تاج الدین پیر سہر شاہل کیانیہ قبا ان اسباب نے مینڈیٹز اور پوسٹروں کے ذریعہ اور اخبارات میں خبریں شائع کر اجلاس کو کامیاب بنانے کے لئے مؤثر جدوجہد کی۔

پریگنڈ کمیٹی میں میاں فیروز الدین نسیم حسین انصاری میر وحید غنیایت اللہ اور محبوب قریشی کو نامزد کیا گیا تھا ان مقامات نے گلی کوچوں اور بزرگوں بازاروں میں جلسے سے عنوانات کا فرض اپنے ذمہ لیا اور اس فرض کو نہایت تن و جی سے سرانجام دیا پٹال کمیٹی شیخ محمد یامین شیخ ظفر حسین اور چوہدری علیہ الکریم وغیرہم پر مشتمل تھی یہاں تیسراں کی آرائش وزینائش بیرونی من و دہی کے قیام اور جلسہ کے ریسٹسٹوں کا انتظام و انصرام اس کمیٹی سے ذمہ تھا مجلس استقبالیہ کا دفتر نواب ممدوٹ کی کوٹھی ممدوٹ و ان میں قائم کیا گیا جہاں روزانہ ان سب کمیٹیوں کے اراکین جمع ہوتے اور سارے دن کی کارروائیوں اور کارگزاریوں سے صدر مجلس

ہستہ قبالیہ کو مطلع کرتے۔

مالی قربانی کی ایمان افروز مثالیں

مسلم لیگ کے اس تاریخی جلسے کی تاریخیں جوں جوں قریب آتی جا رہی تھیں پنجاب مسلم لیگ نے عوامی طور پر مسلمانوں کے جوش و خروش میں شدت پیدا ہوتی جا رہی تھی مسلمان کے پاس جان ہوتی وہ اسے قربان کر کے نئے بہرہ وقت تید تھے لیکن اس وقت فوری ضروریات کے لئے جان سے زیادہ روپے کی ضرورت تھی اور اس دور میں مسلمانوں کا کمزور پہلو بھی تھا۔ غیر ملکی حکومت نے اپنی مخصوص مصلحتوں کے تحت مسلمانوں کو اقتصادی لحاظ سے نہایت غمزور کر دیا تھا۔ خصوصاً پنجاب میں سلیٹ سائیکل سائیکل کار اقتصادی وسائل پر پوری طرح قائل تھے اور مسلمان ان کے دست نگر تھے۔ ادھر اس عظیم الشان اجتماع کے اخراجات کے لئے ہزار ہا روپے کی ضرورت تھی۔ بڑے بڑے مسلمان زمیندار اور معمولی لوگ ابھی تک اپنے فرائض سے غافل تھے مگر بانی عہد انجی امراد و وسایں سے بعض ایسے لوگ مل گئے جنہوں نے مسلم لیگ کے اس عہد میں کامیاب بنانے کے لئے ہر قسم کی مالی امداد کی پیش کش کی ان لوگوں میں نواب امیر محمد خاں آف کالا باغ اور سر شاہنواز خاں آف ممدوٹ کے اسمائے گرامی صریح صریح ہیں نواب کالا باغ نے ایک ہزار روپے کی رقم مسلم لیگ کو دی اور اس کے ساتھ یہ پیغام بھی بھیجا کہ اگر کوئی صاحب اس سے زائد رقم دیں تو اتنی ہی رقم میں اور دے دوں گا نواب سر شاہنواز خاں آف ممدوٹ نے فوری اخراجات کے لئے چند سو روپے دیئے سر سکندر حیات خاں نے بھی اپنے اثرو زموغ سے کام لے کر متعدد ہر رقم اہم مقامی عہداریں مجلس استقبالیہ نے حصول زر کی ایک اور ترکیب نکالی۔ اس نے رعیت حاصل کرنے و بون کے لیے پاس روپے فیس مقرر کی۔ اس طرح ابتدائی اخراجات کے لئے اتنی رقم فراہم ہوئی جس سے فوری ذمیت کی ضروریات پوری ہونے لگیں۔

اس سلسلے میں مالی قربانی کا ایک اور ایمان افروز واقعہ پیش آیا جس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانے میں پنجاب کے دور افتادہ علاقوں کے مسلمان بھی مسلم لیگ کو اپنے دل کی آواز سمجھنے لگے تھے اور اس کی اور پر لٹیک کہنا اپنا قومی فرض سمجھتے تھے۔ یہ ایمان افروز واقعہ ضلع شیخوپورہ کے موضع ممدوٹ کی تھے ایک انیسویں سحر کا ہے۔ ان کا نام سید انور علی شاہ تھا۔ جب انہیں مہم ہو کہ لاہور میں مسلم لیگ کا بہت بڑا اجتماع ہو رہا ہے جس میں قائد اعظم تشریف لائے ہیں اور سارے ملک سے مسلمان مندوبین بھی شرکت کر رہے ہیں تو انہوں نے سات سو روپے نقد اور بیس سو روپے کی بوریوں مجلس استقبالیہ کو ارسال کیں اور ایک خط بھی بھیجا جس میں لکھا تھا کہ یہ چادری اس لئے بھیج رہا ہوں کہ جو بھان بیروں اور سب تشریف لائیں ان کے

طعام کے کام آسکیں مجلس استقبالیہ کی طرف سے سید انور علی شاہ صاحب کا شکریہ ادا کیا گیا اور چادریں فروخت کر کے اس کی رقم ان کے نام سے مسلم لیگ کے فنڈ میں جمع کر دی گئی۔

ایک اندازے کے مطابق اس جلسے کے لئے بیس ہزار روپے کی رقم جمع ہوئی جس میں کیٹ ٹکٹس حاصل ہونے والی رقم بھی شامل تھی جلسے کے انتظامات پر پوسٹے گیارہ ہزار روپے کے قریب رقم خرچ ہوئی باقی روپیہ آل انڈیا مسلم لیگ کے خزانے میں داخل کر دیا گیا۔

خاکساروں اور پولیس کا افسوسناک تصادم

۲۱ مارچ سے مسلم لیگ کا یہ تاریخی جلسہ شروع ہونا تھا اور اس تاریخ سے ۲ یوم قبل لاہور میں ایک نہایت افسوسناک حادثہ رونما ہوا جس نے فضا کو بے حد مکدر کر دیا۔ ۱۹ مارچ کو پٹی بازار میں نوکر سے پر کی قبر کے پاس خاکساروں کے ایک دستہ اور پولیس کے درمیان تصادم ہو گیا۔ یہ تصادم نہایت خونریز تھا۔ اس میں سرکار کا اعلان کے مطابق ۳۲ خاکسار کام آئے۔ ایک انگریز سپرنٹنڈنٹ پولیس ایک خاکسار کے بیلے سے جلاک ہو گیا۔ دوسرے پولیس آفیسر چہرہ بیلچے کی نذر ہوا۔ بہت سے پولیس کے افراد اور خاکسار زخمی ہو گئے اور شہرہ برہہ قائم ہو گیا۔ اس زمانے میں سر سکندر حیات خان پنجاب کے وزیر اعلیٰ تھے اور عام خیال یہی تھا کہ خاکساروں پر انہی کے ایماء سے گولی چلائی گئی ہے ان کے خلاف شدید ناراضگی تھی۔ اس لئے وہ چاہتے تھے کہ مسلم لیگ کا اجلاس فی الحاق ملٹری کر دیا جائے جب قائد اعظم سے ٹیلیفون پر رابطہ قائم کر کے انہیں اس حادثے کی اطلاع دی گئی تو انہوں نے اس واقعے پر نہایت افسوس کا اظہار کیا۔ یمن حبیب انہیں سر سکندر حیات خان اور بعض مسلم لیگ رہنماؤں کی اس رائے سے مطلع کیا یا کہ موجودہ نام ساز کار فضا میں مسلم لیگ کا اجلاس ملٹری کر دیا جائے تو قائد اعظم نے اس کی سختی سے مخالفت کی اور فرمایا کہ اجلاس انہی تاریخوں میں ہو گا اور لاہور ہی میں ہو گا یہ قائد اعظم کی مستقل مزاجی والا عزمی اور نامساعد حالات میں بھی اپنے فیصلے پر قائم رہنے کی قابل رشک مثال ہے قائد اعظم کی دہلی سے روانگی۔

۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کو دہلی سے مسلم لیگ اسپیشل قائد اعظم کو لے کر روانہ ہوئی اور ۲۱ مارچ کو صبح ۴ بجے امرتسر سے ٹرین فارم میں داخل ہوئے مشہور قومی رہنما اور ممتاز عالم دین مولانا اسماعیل غزنوی

کے فرزند ڈاکٹر خالد غزنوی نے امرتسر کے دیوے اسٹیشن پر قائد اعظم کے استقبال کا آئینہ دیکھا حال اپنے ایک مضمون میں پیر و قلم کیا ہے ان کا بیان ہے کہ جب مسلم لیگ اسٹیشن کا انجن فرسٹ کلاس تھا تو امرتسر کے پلیٹ فارم میں داخل ہوا تو اس کے سامنے نکل آیا ہوا ایک بہت بڑا۔ ہمارا لگا ہوا تھا اطراف میں دونوں طرف مسلم لیگ کے بزنس منڈے لہر رہے تھے اس ٹھاٹھ سے اتھا جب ... البتہ جاری بھر کم انجن قائد اعظم کی سواری کا مرکب بنا ہوا اسٹیشن پر آیا تو فضا بہت دھواں کے ساتھ نعرہ ہائے تکبیر سے گونج اٹھی۔ گاڑی اسٹیشن پر آکر رکی تو لوگ قائد اعظم کے ڈبے کی تلاش میں دوڑ رہے تھے لیکن جستجو کا یہ مرحلہ اس طرح آسان ہو گیا کہ مسلم لیگ مینشنڈ گاڑی کے دو بزنس منڈے نکل آئے لواریں لے کر فرسٹ کلاس کے ایک ڈبے کے پیر کھڑے ہو گئے بڑی گاڑی دکھائی دی۔ خودی سے سب کو پتہ چل گیا کہ قائد اعظم اس ڈبے میں تشریف رکھتے ہیں ہمارا خیال تھا کہ ابھی بہت دور ہے اور وہ آرام کر رہے ہوں گے لیکن جب ان کے دو دروازے پیر کھڑے ہو کر دس سڑک کے پورے زور زور سے کھڑے ہوئے تو اس کے جواب میں کپڈ منٹ کا دروازہ کھلا۔ قائد اعظم اکیس گھنٹہ تک تین دروازے پر آنے لکھڑے ہوئے۔ پہلے مسکرا مسکرا کر لوگوں کے نعروں کا جواب دیتے اور ہاتھ ہلاتے رہے۔ کچھ نوجوان و فوجیہات سے دیوانہ وار نعرے لگاتے جا رہے تھے قائد اعظم ان کے جذبات کو ہاتھ کے اشاروں سے سراہتے رہے۔ جب لوگوں کا جوش حد سے بڑھا تو انہوں نے انگریزی میں تین منٹ کی ایک مختصر مگر حسب حال تقریر کی۔ اگرچہ اس تقریر کے دوران سرفراز خاں موتی تھی مگر اس کے باوجود درمیان میں بار بار اترے لگتے رہے اور اس کے باعث پوری تقریر تو شاید کسی نے بھی نہ سنی ہو مگر موتی موتی باتیں یہ تھیں۔

”مسلمان ایک قوم ہے کوئی قوم بغیر دین کے نہیں ہوتی۔ اس لئے ہمیں اپنے لئے ایک علیحدہ وطن و درکار ہے جسے آپ کوئی نام دینا چاہیں تو پاکستان کہہ لیجئے۔“

“NATIONS CANNOT LIVE IN AIR”

ان کا جس بین اور شوکت الفاظ کے اتنے زبردست پہلو تھے اور جذبات تھے کہ ان کو نکلنے کا راستہ نظر نہیں آتا تھا۔ گاڑی منڈ رکی اور فلک شکاف نعروں کے درمیان چلنے لگی ہوئی اپنی منزل مقصود کی طرف روانہ ہو گئی۔

قائد اعظم کا لاہور میں ورود

اگرچہ قائد اعظم کی تشریف آوری سے دو روز قبل خاکساروں پر فائرنگ سے لاہور کی فضا سخت غمناک تھی مگر اس کے باوجود ۲۱ مارچ کی صبح کو لاہور دیو سے اسٹیشن پر ہجوم کا یہ حال تھا کہ تین دھرنے کو جگہ نہ تھی۔ نواب سرشاہنواز خان محدث کی قیادت میں پنجاب کے تمام قابل ذکر مسلم لیگی رہنما اپنے محبوب قائد کے استقبال کے لئے موجود تھے ہر طرف سبز چالی پرچم لہر رہے تھے اور پلیٹ فارم سے بے گدریلو سے اسٹیشن کے باہر دور دور تک انسانوں کا جم غفیر تھا جو ہر مسلم لیگ اسپیشل پلیٹ فارم کی حدود میں داخل ہوئی اسٹیشن کی عمارت نعرہ ہائے تکبیر اور قائد اعظم زندہ کے نعروں سے گونج اٹھی چندا نیوں کے بعد قائد اعظم کے کپارٹمنٹ کا دروازہ کھلا اور لوگ دیوانہ وار اپنے قائد کے دیدار اور مصافحہ کرنے کے لئے دروازے پر ہجوم پر بڑی تسلی سے قابو ہو گیا۔ اور مسلم لیگ کے مصیوط اور مستعد رضا کاروں نے بڑی جدوجہد سے راستہ بنا کر قائد اعظم کو پلیٹ فارم سے باہر نکالا۔ پروگرام کے مطابق قائد اعظم کو جلوس کی صورت میں ان کی قیام گاہ تک لے جانا تھا لوگوں کی خواہش تھی کہ قائد اعظم بند موٹروں میں بیٹھنے کی بجائے کھلی کھوڑا گاڑی میں سوار ہوں اور لاہور کے نوجوان اس کھاڑی کو خود کھینچیں مگر خاکساروں اور پولیس کے درمیان تصادم کے اندسوسناک واقعہ کی وجہ سے قائد اعظم نے جلوس کی مخالفت فرمادی۔ اسٹیشن سے قائد اعظم خدمت واد تشریف لے گئے اور کچھ دیر آرام کرنے کے بعد صبح سے پہلے میونسپل ہال جا کر زخمی خاکساروں کی عیادت کی انہیں تسلی دی اور ان کے دل بڑھائے۔ قائد اعظم کے اس مشفقانہ طرز کا اہم بیان لاہور خصوصاً خاکساروں اور زخمی خاکساروں کے اعزہ و اقربا پر بہایت اچھا اثر ہوا۔

جلوس گاہ کی کمیٹیت

عصر کی نماز سے بعد قائد اعظم جلوس گاہ میں تشریف لائے اور مسلم لیگ کا سبز چالی پرچم لہر کر رہم پرچم نشانی ادا کی۔ جن لوگوں کو مسلم لیگ کے اس تاریخی اجلاس میں شرکت کرنے کی سعادت حاصل ہوئی ان کا بیان ہے کہ اس موقع پر منشی یارک خیموں کے ایک مفید شہر کا منظر پیش کر دیا تھا اس نے وسط میں وسیع و عریض پنڈال تھا۔ پنڈال کے غزلی جانب بڑا ڈالس تھا جس پر کرسی صدارت رکھی گئی تھی۔ ورکنگ کمیٹی کے ارکان بھی ڈالس پر تشریف دے تھے۔ پنڈال کے مغرب کی طرف مجلس ضامین کا وہ عظیم شامیانہ تھا جس میں بائیس مارچ کی شب کو تبدیل محبت کے بعد وہ قرار دار اپنی آخری تسلی کو پہنچی جسے قرار دار پاکستان کہا جاتا ہے۔

جلسہ گاہ کا مسعت کا صحیح اندازہ اس بیان سے ہو سکتا ہے جو حال ہی میں روزنامہ مشرق لاہور کے یوم پاکستان نمبر میں شائع ہوا ہے مضمون نگار اس جلسہ گاہ کا ختم ہونا بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ منڈی پارک میں مسلم لیگ کے اجلاس کا پھیلاؤ ڈیڑھ دو گھنٹہ تک ہسپتالی سے لے کر باوامی کے ریموے اسٹیشن تک تھا قلعہ کچھن سنگھ سے متصل رہا خادوں اور دوسرے ڈیپٹی گیٹوں کے لئے رہائشی تھے۔ نگر تھا۔ اور اس کے بعد کونسل اور ورکنگ کمیٹی کے اجلاس کے لئے مخصوص پنڈاں تھا۔ اس کے ارد گرد دوسرے شعبے تھے جس میں آل انڈیا مسلم لیگ کے نمیب دفاتر تھے اور آخری عوام کے لئے دریلوں پر نشستیں تھیں۔ گاہ حتیٰ کہ ایک اندازے کے مطابق اس پنڈال میں ایک لاکھ آدمیوں کے لئے انتظام تھا۔

اجلاس کا آغاز

۲۰ مارچ کی شام کو مسلم لیگ کونسل کا جلسہ عوام نواب زادہ یاسق علی خاں سیکرٹری آل انڈیا مسلم لیگ نے رپورٹ پیش کی اس اجلاس میں مجلس مضامین میں جند اور نمبروں کا شمار کیا گیا پنجاب سے دو ستر نمبر لئے گئے ڈاکٹر عالم اور میاں فیروز الدین احمد

۲۱ مارچ کو جمعہ کے دن آل انڈیا مسلم لیگ کا عام اجلاس منعقد ہوا۔ قرآن حکیم کی تلاوت کے بعد میاں بشیر احمد باریٹ لارڈی مقبول عوام "کنلم" ملت کا پاسباں بے علی شام پڑھائی ۱۰ اس کے بعد مجلس استقبالیہ کے صدر نواب سر شہنواز خان آف مہاراجہ نے قائد اعظم کی خدمت میں سائنس پیش کیا اس خطبہ استقبالیہ میں پنجاب مسلم لیگ کی طرف سے قائد اعظم کو جن بیادوں اور کی طرف متوجہ کیا گیا تھا ان میں سے پہلا امر کانگریس کی صوبائی حکومتوں کی ۱۰ بیادوں کا ہے جن میں سے پہلا یہ ہو گیا تھا کہ اس ملک میں مغربی طرز حکومت کا میاں نہیں رہتا۔ دوسری بات سر شہنواز نے یہ کہی تھی کہ ہندو مسلم مسئلہ حل کرنے کے لئے گزشتہ پچیس سال میں عیسائی کوتاہیوں کی کہیں میں ہر گزشتہ پچیس سال میں اس لئے اٹھ اڑی کہ کانگریس مسلمانوں کو جہاں انتخاب کا ہذا، حق دینے کو تیار نہ ہوئی۔ مسلمان ہر معاملے پر مصالحت کرتے ہیں، لیکن یہ گوارا نہیں کر سکتے کہ ان کی سستی دوسری قوموں میں ختم ہو جائے۔ ۱۰ اپنی انفرادیت اور ایک مسلمان کی حیثیت سے آیا وجود ختم کرنے پر کبھی آمادہ نہیں ہو سکتے کیونکہ اس کا مطلب ہوائے اس کے بچے نہیں کہ وہ اپنے قصود است و تحولات کو خیر باد کہ

دیں۔ مسلمان کی حیثیت سے انہوں نے اس امر پر ہمیشہ اصرار کیا کہ ان کے علیحدہ وجود کو تسلیم کیا جائے۔
 کیونکہ یہ ان کی رگ حیات تھی۔ کانگریس کی خواہش تھی کہ ان کی رگ حیات قطع کر دی جائے اس
 کی کوشش تھی کہ برصغیر کے مسلمان اس ملک میں ان دوسری قوموں کی طرح رہیں جو اپنی جداگانہ
 قومی حیثیت کو فراموش کر چکے ہیں۔ اس صورت میں کانگریس کے لئے مسلمانوں کو منہ دوں میں غیب
 کر لینا آسان ہو جاتا۔ کانگریس کی خواہش تھی کہ مسلمان اپنا وجود ایک مسلمان کی حیثیت سے فراموش
 کر دیں اس کے بعد سب ٹھیک ہو جائے گا۔

قائد اعظم کا خطاب

خطبہ استقبالیہ کے بعد قائد اعظم بانک پوٹشریف لائے اور انہوں نے کچھ دیر اردو میں تقریر کی
 پھر انگریزی میں اپنا تاریخی خطاب شروع کیا۔ پہلے سے لکھی گئی تقریر نہ تھی بلکہ برہنہ تقریر
 تھی۔ قائد اعظم نے یہ تقریر اور اس اجلاس کی کاروائی کی روداد مشہور مسلم لیگی رہنما خان عبدالغنی خان نے
 سپرد قلم کی ہے۔ خان صاحب موصوف، اس موضوع پر سند کی حیثیت رکھتے ہیں ذیل میں ان کی
 قلم بند کی ہوئی روداد کے بعض اقتباسات درج کئے جاتے ہیں۔

”انہوں نے پچھلے دو سال کے سیاسی واقعات کا خلاصہ بیان کیا پھر انگریز کانگریس اور دوسرے
 سیاسی عناصر پر تجزیہ کیا جنگ کے ارے میں مسلم لیگ کی پالیسی کی وضاحت فرمائی۔ اس کے
 بعد انہوں نے پیرامیٹرز بیان کیے انہوں نے ان جہانی لالہ لاجپت رائے کا ایک خط پڑھ کر سنایا
 جو انہوں نے سنسنی میں سنائی اور اس کے نالائقہ احتجاج لالہ لاجپت رائے نے لکھا تھا کہ مسلمان
 اور ہندو والک ایک قومیں ہیں اور دونوں کو ایک دوسرے میں ضم کرنا ممکن نہیں۔ جلسہ گاہ میں سناتا
 تھا کہ قائد اعظم کے دوست اور معتاد ملک برکت علی مرحوم ڈائریس پریسیڈنٹ تھے انہوں نے دہلی
 بیان سے کہا لالہ لاجپت رائے پریسیڈنٹ تھے۔ قائد اعظم کراچ کر پوسٹ کوئی مندو پریسیڈنٹ
 نہیں ہوتا ہر مندو اول تا آخر مندو ہی رہتا ہے۔“

”اسی رات آٹھ بجے سب جیکش کمیٹی کا جلسہ پھر ہوا نواب زادہ یاقوت علی خان نے
 قرارداد پاکستان کا متن پڑھ کر سنایا گیا جس میں مطالبہ کیا گیا تھا کہ ہندوستان کے شمال مشرقی اور شمال
 مغربی علاقوں کو جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے باقی ملک سے الگ کر کے پاکستان بنایا جائے۔“

خان صاحب کو یہودیہ ۲۲ مارچ کے اجلاس میں اس قرارداد کو پاکستان کا نام نہیں دیا گیا تھا اس نام
 سے یہ قرارداد بعد کو منسوب ہوئی (مؤلف)

تائید اعظم چاہتے تھے کہ سب جیکشن کمیٹی اس اجلاس میں مناسب بحث کے بعد یہ قرارداد منظور کر لے۔ لیکن مجرور نے اس کے بارے میں سوچنے کی ہمت طلب کی اور عذر کیا کہ قرارداد انگریزی میں ہے۔ تائید اعظم کی ہدایت پر مولانا ظفر علی خاں نے وہیں قرارداد کا ترجمہ کیا۔ پنجاب کے وزیر اعظم سر سکندر حیات خاں نے ترجمے اور انگریزی متن کا موازنہ کیا۔ بعد میں سر سکندر پاکستان کی اصطلاح سے ہمیشہ گھبراتے رہے۔ اور انہوں نے ہمیشہ قرارداد پاکستان کو قرارداد لاہور کے نام سے یاد کیا۔

شیر بنگال کی آمد

سب جیکشن کمیٹی کا اجلاس جاری تھا کہ باہر ایک غلغلہ بلند ہوا۔ تائید اعظم نے پوچھا کہ یہ شور کیسا ہے؟ کسی نے بتایا کہ شیر بنگال مولوی ابوالقاسم فضل الحق تشریف لائے ہیں۔ فضل الحق بنگال میں داخل ہوئے، چہرے سے بلبے سفر کی تکان کے آثار نمایاں تھے۔ بغیر ٹھپدے کی ترکی ٹوپی جس کا رنگ کسی زمانے میں سرخ رہا ہو، گلاب تو کالایا تھا۔ پختہ رنگ اور اس پر سفید انگوٹھا۔ وارھی بڑھی ہوئی۔ یہ وضع قطع دیکھ کر کئی تھکے لیڈرز ویرب مسکرا دیے۔ لیکن تائید اعظم (ازراہ تفسیر) یہ کہتے ہوئے اپنی نشست پر بیٹھ گئے کہ شیر آجائے تو میں نے کو چھپ جانا چاہئے۔ شور مچا ہوا۔ اور شیر بنگال بلند عزت و احترام فضل میں بٹھائے جائے۔ تو تائید اعظم پھر اٹھے اور کہا کہ اب شیر کو زنجیروں میں جکڑا جا چکا ہے۔ اس لئے میںنا پھر باہر نکل آیا ہے۔ سب جیکشن کمیٹی کے اجلاس میں ترکیب لوگ جیتے مرنے والے حال ہو گئے۔ سب جیکشن کمیٹی کے اجلاس میں میرٹھ کے سر یا مین خاں اور اس کے بعد عبدالحمید خاں نے قرارداد کی مخالفت کی۔ پنجاب کے میر محبوب محمد نے قرارداد کے حق میں بڑی خوبصورت تقریر کی۔

قرارداد لاہور کا مصنف

برصغیر پاک و ہند کے دس کروڑ مسلمانوں کے عزائم اور آملوں کی اُمید و افسوس اس قرارداد کے متعلق دو رائے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس قرارداد کا مسودہ سندھ کے

سر حاجی عبدالبارون کی ان یادداشتوں پر تنقیدیں دیا گیا تھا جو انہوں نے ۱۹۴۲ء فروری میں
کو قائد اعظم کی نجات میں ارسال کی تھیں۔ دوسری رائے یہ ہے کہ یہ مسودہ سر سکندر حیات
خان نے تیار کیا تھا تیسری رائے یہ ظاہر کی گئی ہے کہ یہ مسودہ کسی ہندوستانی یا
مسلمان کا ڈرافٹ کیا ہوا نہیں۔ یہ خیال مشہور مسلم لیگی رہنما عبدالرحمن صدیقی مرحوم کا ہے
اور چوہدری خلیق الزماں اس کے راوی ہیں۔ لیکن واقعہ ان تینوں آراء سے مختلف ہے۔ اس
میں شک ہے کہ اس تاریخی نذر واد کا مسودہ سر سکندر حیات ہی نے تیار کیا تھا اور میر تقی
نمود یہ مسودہ لے کر قائد اعظم کے پاس گئے تھے۔ مگر اس مسودے میں اتنا رد و بدل
ہوا کہ خود سر سکندر حیات خان کو خود اعلان کرنا پڑا کہ ان کے مسودے میں مجلس عاملہ نے
اتنی تبدیلیاں کر دی ہیں کہ اس مسودے کو ان کا مرتب کو وہ مسودہ نہیں کہا جاسکتا۔ چنانچہ
برصغیر کے مشہور سیاستدان راجہ غنیمت علی خاں کے بیان کے مطابق:-

”صرف خود سید محمد مسلم لیگ کا اجلاس لاہور میں ہونے والا
تھا جس کی تاریخوں کا رسمی فیصلہ مسلم لیگ کونسل کے اجلاس دہلی
مورخہ ۵ فروری ۱۹۴۷ء میں کیا گیا تھا۔ اس دوران میں سر سکندر حیات
خان نے پیش قدمی کی اور حالات اور قائد اعظم کے خیالات کا حجاب
دیکھتے ہوئے ملک کی تقسیم کے مطالبے کو ایک نرم شکل اور اپنی پسند
کی اصطلاحوں میں پوش کر سنے کی کوشش کی۔ آپ سے ایک کے سیشن
میں پیش کرنے کے لئے ایک قرارداد کا مسودہ تیار کیا اور اسے میر
تقی نمود کے ہاتھ قائد اعظم کی منظوری کے لئے دہلی بھیج دیا۔
قائد اعظم نے اسے سب جنیشن کمیٹی کے سامنے رکھنا منظور کر لیا
اسی مسودے نے مزید کانٹ میٹ اور تبدیلیوں کے بعد ”قرارداد لاہور“
کی صورت اختیار کی۔ سر سکندر سے ۱۱ مارچ ۱۹۴۷ء کو پنجاب اسمبلی میں
قرارداد سے ہوئے کہا کہ قرارداد لاہور کا مسودہ بے شک میں نے
ہی تیار کیا تھا، لیکن سب جنیشن کمیٹی نے اس میں اتنی تبدیلیاں کر دیں
کہ منظور شدہ قرارداد لاہور کی تصنیف نہیں کہا جاسکتا۔ پھر اسی تقریر میں آپ
نے آئینہ دآئیں کے متعلق اپنے ذاتی خیالات کی وضاحت کی۔ سر سکندر

کے مسودے کا متن اب دستیاب نہیں ہے لیکن اتنا معلوم ہے کہ اس میں آئندہ آئین کو دو بنیادی اصولوں پر مبنی کرنے کا مطالبہ کیا گیا تھا اور صوبوں کو خود مختار اور حاکمانہ حیثیت رکھنے والی SOVEREIGN مملکتوں کی حیثیت دی جائے اور (۳) چند محکمے (دفاتر) امور خارجہ اور مواصلات ایک مرکزی ادارے یا بورڈ کی تحویل میں رہیں جس کی حیثیت خود مختار صوبوں کے ایجنٹ کی ہوگی۔

راجہ غنیمت علی خاں کی ان تصریحات کی روشنی میں بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ اصل مسودہ میں سندرمیات خاں نے تیار کر کے اجلاس لاہور سے قبل قائد اعظم کی خدمت میں بھیجا تھا۔ قائد اعظم نے اسے اجلاس لاہور کی سب جیکشن کمیٹی کے سپرد کر دیا۔ جہاں علول غور و خوض کے بعد اس میں بہت سی تبدیلیاں بلکہ بعض بنیادی تبدیلیاں بھی کی گئیں اور کانسٹ چیانٹ کو اسے ایک نئی قرار داد کی شکل دیدی گئی۔ اس طرح عبدالرحمن صدیقی مرحوم کا یہ خیال غلط قرار پایا کہ یہ مسودہ کسی غیر ملکی شخص کا تیار کردہ ہے۔

قرار داد لاہور کا متن

کہا جاتا ہے کہ یہ قرار داد فیصلے کے مطابق مسودہ ٹیک کے کھٹے اجلاس میں مولانا غنیمت علی خاں کو پیش کر دی گئی مگر بعد کو قائد اعظم نے فیصلہ کیا کہ قرار داد کا مسودہ مولوی فضل الحق پیش کریں اور چوہدری خلیق الزماں اس کی تائید کریں۔ چنانچہ ۲۳ مارچ ۱۹۴۷ء کو وہ قرار داد جلسے اجلاس میں پیش کی گئی جسے صرف سات سال کے بعد ایک نئی اصلاحی مملکت کی اساس بنایا تھا۔ قرار داد کا متن درج ذیل ہے۔

آل انڈیا مسلم لیگ کا یہ اجلاس ایک کونسل اور مجلس عاملہ کی ان قرار دادوں کی توثیق کرتا ہے۔ جو دستور کے بارے میں ۲۷ اگست ۱۹۴۷ء اور ۱۸ اگست اور ۲۳ اکتوبر ۱۹۴۷ء اور ۳ فروری ۱۹۴۸ء کو منظور کی جا چکی ہیں۔ آل انڈیا مسلم لیگ کا یہ اجلاس پر زور دے رہا ہے کہ اس امر کا اعادہ کرتا ہے کہ انڈیا ایکٹ ۱۹۴۷ء کے تحت وفاقی طرز کی حکومت اس ملک کے حالات کے پیش نظر نامناسب اور غیر ممکن العمل ہے اور مسلمان اسے قبول نہیں کر سکتے۔

یہ اجلاس نہایت شدت کے ساتھ اپنے اس خیال کا اظہار کرتا ہے کہ

حکومت برطانیہ کی طرف سے ۱۸ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو وائسرائے کے جاری کردہ اعلان کے اس حصے سے ہندوستان کے مسلمان مظہر نہیں جس میں کہا گیا ہے کہ ہندوستان کے اقلیتی فرقوں اور مختلف جماعتوں کے مشورے سے اس پر دوبارہ نئے ممبرے سے غور کیا جائے گا۔ مگر اس امر کی صراحت ضروری ہے کہ جب تک سارے دستور پر نئے ممبرے سے غور نہ کیا جائے اور یہ نیا مسودہ مسلمانوں کی مرضی کے مطابق تیار نہ کیا جائے وہ اسے قبول نہیں کریں گے۔

آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس کی تجویز ہے کہ کوئی دستوری مسودہ اس وقت تک مسلمانوں کے لئے قابل قبول اور اس ملک میں قابل عمل نہ ہوگا جب تک اس میں بنیادی امور کو شامل نہ کیا جائے۔

جغرافیائی لحاظ سے متصل وحدتوں کی اس طرح حد بندی کی جائے اور ایسا تغیر و تبدل کیا جائے کہ ہندوستان کے شمال مغربی اور شمال مشرقی علاقوں میں بباں مسلمانوں کی اکثریت ہے خود مختار ریاستیں قائم ہو جائیں اور ان میں سے ہر وحدت آزاد و خود مختار ہو۔

ان وحدتوں میں آباد اقلیتی فرقوں کے مذہبی، ثقافتی سیاسی، انتظامی اور دوسرے معاملات کے تحفظ کے لئے ان کے مشورے سے دستور میں تسلی بخش اور کافی انتظامات کئے جائیں۔ اس طرح ہندوستان کے جن خطوں میں مسلمانوں کی اقلیت ہے وہاں دستور میں ان کے اور دوسری اقلیتوں کے مشورے سے ایسے انتظامات کئے جائیں تاکہ ان کے مذہبی، ثقافتی، اقتصادی اور سیاسی نیز دوسرے معاملات کا تحفظ ہو سکے۔

یہ اجلاس مجلس عاملہ کو یہ اختیار دیتا ہے کہ وہ مذکورہ بالا بنیادی اصولوں کے تحت ایک ایسا دستوری منصوبہ تشکیل دے جس میں آخر کار ان مجوزہ علاقوں کو دفاع، امور خارجہ، رسل و رسائل اور محصولات نیز دوسرے ضروری امور کے مکمل اختیارات حاصل ہوں۔

ڈاکٹر عاشق حسین ٹالوی کا اعتراض

اس سے قبل یہ قرارداد جب مجلس عامہ میں پیش کی گئی تو مشہور مسلم لیگی رہنما ڈاکٹر عاشق حسین
جیلانی نے اس قرارداد کے اس حصے پر اعتراض کیا کہ ”جغرافیائی لحاظ سے متصل حصہ توں کی اس
طرح تبدیلی کی جائے اور ایسا تغیر و تبدل کیا جائے کہ سندھ و ستان کے شمال مغربی اور شمال مشرقی
علاقے جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے خود مختار ریاستوں کی صورت اختیار کر سکیں۔“

ڈاکٹر صاحب کا اعتراض یہ تھا کہ یہ الفاظ مبہم اور غیر واضح ہیں۔ انہوں نے تجویز پیش کی
کہ قرارداد میں واضح طور پر پنجاب، سندھ، سرحد اور بلوچستان کے نام لے جائیں۔ اس پر
نواب زادہ لیاقت علی خان نے یہ موقف اختیار کیا کہ قرارداد میں صوبوں کے نام لینے سے عموماً
سکریزہ کیا گیا ہے کیونکہ صوبوں کے نام لینے کی صورت میں ممکن ہے کہ مجوزہ علاقے میں کمی ہو
جائے۔ اس کے بعد نواب زادہ صاحب نے ”جغرافیائی تغیر و تبدل“ کی وضاحت کرتے
ہوئے کہا کہ اس سے مقصد یہ نہیں کہ ہم بنگال یا پنجاب کے کسی علاقے سے دست
بردار ہونا چاہتے ہیں بلکہ اس طرح قرار داد میں دہلی اور علی گڑھ جیسے مسلم تہذیب و
تمدن کے علاقوں کو شامل کرنے کے لئے گنجائش پیدا کرنا ہمارا مقصد ہے۔ اس
وضاحت کو مجلس عامہ نے قبول کر لیا۔ مگر بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا
کہ نواب زادہ مرحوم کا یہ خیال محض خوش فہمی پر مبنی تھا۔

چوہدری خلیق الزماں کی تائید

جب ۲۳ مارچ کے کچھ اعلان میں شیر بنگال مولوی نفس الحق یہ قرار دے پیش کر
چکے تو قائد نے جیسے پھر کر چوہدری خلیق الزماں سے کہا کہ تم اس کی تائید کرو۔ چنانچہ
چوہدری صاحب مانگ پر آئے اور انہوں نے اس کی حمایت میں ایک چم زور
اور نہایت اثر انگیز تقریر کی۔ اس تقریر کا لب لباب انہوں نے اپنی کتاب
میں درج کیا ہے، فرماتے ہیں:-

”میں نے کانگریس کی تمام سیاسی غلطیوں کا حوالہ دیتے ہوئے مولانا ابوالکلام آزاد
کے نام گڑھ کانگریس میں خطبہ صدارت کا ذکر کیا جس میں انہوں نے بڑے فخر سے
یہ اہتمام فرمایا تھا کہ ہمارا ایک اسلامی سیاسی تاریخ ہے ہمارا ایک نظیر اور ہماری ایک

زبان ہے اور ہم ہندوستان میں خود دس کروڑ کی تعداد میں ہیں۔ پھر ہم حائف کیوں ہیں؟ میں نے ان کے جواب میں کہا کہ شکریہ ہے کہ مولانا نے بہت سے وہودیہ برہمنوں کو گنہگار قرار دیا ہے۔ اب سوال یہ رہ گیا ہے کہ پھر ہندوستان کیوں ہیں؟ تو مولانا کو یاد ہونا چاہیے تھا کہ جس اسلامی تاریخ کا انہوں نے ذکر کیا ہے اسی میں تلوار کا نام دیتی تھی جس کی وجہ سے ہم تعداد سے مرعوب نہیں ہوئے مگر اب وہ لوگوں کی حکومت ہے جس میں ہم کو حوائف شکست کے کبھی فتح نہیں ہو سکتی۔ اپنی تقریر کے آخر میں میں نے ایک نمکڑا ایسا ضرور لگایا جس سے معلوم ہو جائے کہ میرے ذہن میں کسی صنوبے کی تقسیم کا تخیل نہیں ہے چنانچہ میں نے کہا تھا کہ ”مجھ سے لوگ دریافت کر رہے ہیں کہ مسلم اقلیتوں کا تقسیم کسے بعد کیا جاتا ہو گا میں ان کو بتانا چاہتا ہوں کہ جو ہندو اقلیتوں کا حشر مسلم صوبوں میں ہو گا وہی ہمارا ہندو صوبوں میں ہو گا۔ اس جملے سے میں نے یہ ظاہر کرنے کی کوشش کی کہ تقسیم میں جو نسبت آبادی کی اس وقت ہندو اور مسلمانوں کی ہے۔ وہی تقسیم کے بعد برقرار رہے گی۔“

چونکہ خلیفہ الزماں کی تقریر کے بعد مولانا ظفر علی خاں سرفراز اورنگ زیب خاں اور الحاج سر عبد اللہ ارون نے بھی اس قرارداد کی تائید میں تقریریں کیں۔ اس دوران میں نماز کا وقت آگیا اس لئے جلسہ پر نواست کر دیا گیا، اور دوسرے دن یعنی ۲۴ مارچ کو پھر اجلاس منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں قاضی عیسیٰ علیہ الرحمہ خاں، آئی۔ آئی۔ چندی گور، ڈاکٹر محمد عالم، نواب محمد اسماعیل خاں، سید عبدالرزاق شاہ سید ذاکر علی، بیگم مولانا محمد علی جوہر اور مولانا عبدالحمید ایوبی سے اس قرارداد کی تائید میں تقریریں کیں۔

پاکستان ریڈولیشن

ان تقریروں میں عام طور پر اس آزاد اسلامی مملکت کے لئے کوئی نام استعمال نہیں کیا گیا اور جس مقرر نے اس کی تائید میں تقریر کی اس نے اسے تقسیم ہند کی قرارداد

ہی کہا "البتہ یلگم مولانا محمد علی جوہر نے اپنی تقریر میں اسے پاکستان کا ریزولوشن کہا اور وہ بھی اس وجہ سے کہ چوہدری رحمت علی کی کوشش اور سعی سے یہ لفظ مشہور ہو چکا تھا۔ وہ اس سے واقف تھیں اور ان کو یہ آئین معلوم ہوا کہ تقسیم برصغیر میں اس کی قرار داد کی جگہ اس کو پاکستان ریزولوشن کہیں۔ پھر منہ و پولس نے طعن و طنز کے لئے طور پر اس نام کو ایسا اچھالا کہ زبان زد عوام ہو گیا بالآخر مسلم ایک نے بھی یہ خیال آسانی اہل ریزولوشن کا نام پاکستان ریزولوشن اور اس دولت و مملکت کا نام جس کے قیام کے لئے وہ کوشاں تھے۔ پاکستان ہی قرار دے دیا۔^۱

اس قرار داد کو نہایت جوش و خروش، تالیف و گونج اور نعرہ ہائے تکبیر کے غلغلہ میں یہ اتفاق رائے منظور کیا گیا تھا۔ اعظم کے پرائیویٹ سیکرٹری جناب اتحیح مطلوب سید کا بیان ہے کہ قرار داد کی منظوری کے بعد قائد اعظم نے ان سے فرمایا کہ:

"آج اقبال ہمارے درمیان موجود نہیں اور وہ زندہ ہوتے تو یہ دیکھ کر خوش ہوتے کہ ہم نے ان کی آرزو پوری کر دی ہے۔"

نام طور سے قرار داد لاہور (بعد کو قرار داد پاکستان) کی منظوری کی تاریخ ۲۳ مارچ قرار دی جاتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ متذکرہ قرار داد ۲۳ مارچ کے اجلاس میں پیش نہ ہوئی تھی اور اس کی تائید میں بعض اکابر نے تقریریں بھی کی تھیں مگر تمام ہو جانے اور نماز عادت، آجائے کی وجہ سے اجلاس ملتوی کر دیا گیا تھا دوسرے دن یعنی ۲۴ مارچ کو پھر اجلاس منعقد ہوا اور اسی روز یہ قرار داد کثرت رائے سے منظور ہوئی اس لئے یہی ۲۳ مارچ کو نہیں بلکہ ۲۴ مارچ ہونا چاہیئے۔

مسلم لیگ کے اجلاس لاہور میں قائد اعظم نے ایک بہایت مدلل اور جربستہ خطبہ صدارت ارشاد فرمایا تھا۔ جس میں کانگریس کی حکومت کے ڈھائی سالہ دورہ منہدم مسلم اتحاد، مسلم قومیت، وحدانی طرز حکومت ملک کی تقسیم اور برصغیر کے مسلمانوں سے عزائم

اور امنگوں کا نہایت جامع افراز سے ذکر کیا۔ گذشتہ صفحات میں خان عبدالوحید خان کے حوالے سے اس تقریر کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ چونکہ یہ تقریر تاریخی نوعیت کی ہے۔ اور تباری ملی تحریک میں سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس لئے نہایت ضروری ہے کہ اسے تاریخ کا جزو بنایا جائے پس یہ تقریر ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

قائد اعظم کا تاریخی خطبہ صدارت۔

اب ہندوستان چند فرقوں کا مسند نہیں رہا ہے۔ بلکہ اسے بین الاقوامی مسئلے کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے۔ ضروری ہے کہ اس پر بین الاقوامی نقطہ نظر سے غور کیا جائے اگر دستور سازی کے وقت اس کے بنیادی پسند کو پیش نظر نہ رکھا گیا تو اس کا نتیجہ تباہی سے سوا اور کچھ نہ ہو سکتا۔ ایسے دستور سے صرف مسلمانوں ہی کو نقصان نہیں پہنچے گا بلکہ ہندوؤں اور خود انگریزوں کی خشکات میں مبتلا ہو جائیں گے۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کو ایک ہی قوم کے افراد قرار دینا خواب کے سوا کچھ نہیں۔ گذشتہ بارہ سو سالہ تاریخ گواہی دیتی ہے کہ یہ دونوں قومیں کبھی ایک قوم نہیں بن سکیں اور مسلم ہندوستان اور ہندو ہندوستان کے درمیان ہمیشہ ایک خلیج حائل رہی۔ اس وقت ہمیں ہندوستان میں جو وحدت نظر آرہی ہے وہ نتیجہ ہے برطانیہ کی فتوحات کا اور یہ وحدت برطانوی سنگینوں کی نوک سے قائم ہے۔

ہندوستان کے لئے ایک متبادل دستور کا مسند ہمارے زیر غور ہے۔ ہمیں مامورین قانون کی طرف سے اس سلسلے میں بہت سی نجا ویز موصول ہوئی ہیں۔ لیکن یہ ایک "اقاب" نظر انداز حقیقت ہے کہ جس دن سے غور کیا جائے ہندوستان کے مسلمان اقلیت نہیں۔ بلکہ ایک قوم کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان جہانی لالہ لاجپت کے ایک خط سے بڑے ہوں سے آج سے پندرہ سال پہلے تحریر کیا تھا۔ میرے اس نظریے کی تصدیق ہوتی ہے۔

کہہ تے برطانیہ اس کی پارلیمنٹ اور برطانوی عوام۔ ہندوستان کے مستقبل کے متعلق ایک مخصوص نقطہ نگاہ سے سوچنے کے عادی ہو گئے ہیں۔ ان کی فکر کی بنیاد برطانوی دستور پر ہے جس پر پارلیمنٹ کے ایوانوں اور کینٹ کے ذریعہ عمل ہوتا ہے۔ وہ ہر ملک کے لئے پارلیمانی سرز حکومت کو سب سے بہتر نظام سمجھتے ہیں ان لوگوں نے ہندوستان کے لئے ۱۹۳۵ء کا دستور بنانے کی غلطی اسی پر زور اور ایک طرف پر دہانڈہ سے متاثر ہو کر کی اور اب بعض برطانوی مذہب رکھ رہے ہیں کہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ

ہندوستان کے بگڑے ہوئے حالات خود بخود ٹھیک ہو جائیں گے۔ لندن کے مشہور اخبار ٹائمز نے بھی اسی طرز پر سوچا ہے اور ہندوستان کے ۱۹۳۵ء کے دستور پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین صرف مذہبی لحاظ ہی سے نہیں بلکہ سماجی قوانین اور ثقافتی اعتبار سے بھی بڑا فرق ہے اور یہ دونوں الگ الگ تہذیبوں کے نمائندہ ہیں۔ لیکن جن دنوں وقت گزرتا جائے گا ان کے توہمات ختم ہوتے جائیں گے اور رفتہ رفتہ دونوں ایک ہی قوم بن جائیں گے۔ لیکن ہندو اور مسلمان کے مابین جو روحانی اقتصادی و ثقافتی، تہذیبی اور سیاسی فرق ہے اسے توہمات کہہ کر اس فرق کو نظر انداز کر دینا ہندوستان کی تاریخ کا مسنہ پڑانا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کے اساسی اصولوں کو نظر انداز کیا جا رہا ہے جو قریب ایک ہزار سال گزر جانے کے باوجود پہلے کی طرح کچھ بھی ایک دوسرے سے بالکل الگ ہیں ان سے یہ اُمید کیسے کی جاسکتی ہے کہ وہ برطانیہ کے غیر فطری اور نام نہاد جمہوری دستور کے تحت ایک قوم بن جائیں گی۔

یہ سوچنا غلط ہے کہ جو کام دہدانی طرز حکومت گذشتہ ڈیڑھ سو سال میں انجام نہ دے سکی وہ مرکزی وفاق نظام حکومت کو جبری طور نافذ کر کے پورا ہو جائے گا۔ جو حکومت اس طور سے تشکیل دی جائے گی وہ کبھی ایک حکم شاری سے مختلف النوع اقوام میں اطاعت گزاروں کا جذبہ پیدا نہیں کر سکتی سوائے اس کے مسلح فوجی طاقت اس کی پشت پناہی کرے۔

ہندوستان کا مسئلہ اس وقت تک حل نہیں ہو سکتا جب تک اس حقیقت کا اعتراف نہ کر لیا جائے کہ یہ مسئلہ فرقہ واری نہیں بلکہ بین الاقوامی ہے۔ اس کے بغیر جو آئین تشکیل دیا جائے گا اس کا نتیجہ صرف تباہی ہو گا اور مسلمانوں کے علاوہ حکومت برطانیہ اور ہندوؤں کے لئے بھی نقصان رساں اور تباہ کن ہو گا۔ اگر برطانوی حکومت نیک نیتی سے ہندوستان کے باشندوں کی خوش حالی اور امن و امان کی خواہشمند ہے تو اس کے لئے ایک ہی راستہ ہے کہ اس ملک کو دو آزاد اور خود مختار ریاستوں میں تقسیم کر دیا جائے اور ان دونوں بڑی قوموں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا جائے۔ کوئی وجہ نہیں کہ یہ دو ملک ایک دوسرے سے بزد آزماہوں بلکہ اس کے برعکس ان دونوں ملکوں کے لوگوں میں باہمی رفاقت اور دوسرے کے نظام معاشرت پر حاوی ہونے کی کوشش کا جذبہ ختم ہو جائے گا۔ دونوں قوموں کے درمیان ایسی مفاہمت ہو جائے گی جس کی بنیاد خیر سگالی کے جذبے پر ہوگی اور دونوں قومیں

ایک دوسرے کے ہمسایہ کی حیثیت سے امن و امان کی زندگی گزاریں گے اسہی طریقہ ہے جس کے نتیجے میں مسلم ہندوستان اور ہندو ہندوستان کی اقلیتوں کے حقوق و مفادات مکمل طور پر محفوظ ہو جائیں گے۔

میرے سمجھ میں یہ بات ابھی تک نہیں آئی کہ میرے ہندو دوست اس حقیقت کو سمجھنے کی کوشش کیوں نہیں کرتے کہ اسلام اور ہندو مت مرد جہ معنی میں مذاہب نہیں ہیں بلکہ یہ دو مختلف تہذیبیں بھی ہیں جو ایک دوسرے سے بالکل جداگانہ نوعیت کی ہیں اس تصور کی حیثیت خواب سے زیادہ نہیں کہ ہندو اور مسلمان باہم متحد ہو کر ایک قوم بن جائیں گے ہمارے متحدہ مصائب کا مفتح یہی غلط طرز فکر ہے اور اگر اس غلط طرز فکر کی بروقت اصلاح نہ کی گئی تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہندوستان تباہی کے غار میں جا گرے گا۔

ہندو اور مسلمانوں کا دو مختلف تہذیبوں، فلسفوں، تہذیبی روایات اور ادبی افکار کا حامل ہونے کے لئے اس حقیقت کا اظہار کافی ہے کہ یہ دونوں نہ تو ایک ساتھ بیٹھ کر کھانا کھاتے ہیں نہ آپس میں شادی بیاہ کرتے ہیں۔ یہ دو مختلف تہذیبوں کے حامل ہیں بلکہ ان کی بنیادی ایک دوسرے سے بالکل مختلف اور زندگی اور موت کے نظریات ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں جن دونوں کی تاریخیں الگ الگ ہیں۔ ان کے کلاسیکی ادب بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں ان کے غازی اور سورا بھی مختلف شخصیتوں کے حامل ہیں بلکہ کبھی کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ جسے ایک ہیرو قرار دیا جائے وہ دوسرے کے ہانی وین بن جاتا ہے ایک کی فتح دوسرے کی شکست قرار پاتی ہے۔ اگر انہی دو مختلف النوع اقوام کو جن میں سے ایک ہمیشہ اکثریت میں اور دوسری اقلیت میں ہوگی ایک ہی حکومت کے ماتحت رہنے پر مجبور کر دیا جائے تو اس کے باہمی جھگڑوں میں اُن کے دن اضافہ ہوتا ہے گا اور ایک دن ایسا آئیگا جب اس قسم کی حکومت کے تلو و پلو منتشر ہو جائیں گے۔

تاریخ میں ایسی بہت سی مثالیں موجود ہیں جیسے برطانیہ اور آئرلینڈ کی یونین یا چیکوسلاواکیہ اور پولینڈ کا مسئلہ۔ یہ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض ایسے علاقے جو متحدہ وستان سے رقبہ میں کہیں چھوٹے ہیں یہ ایک مستقل ملک کے کٹنے کے مستحق تھے لیکن اب اتنی ریاستوں میں بٹے ہوئے ہیں جتنی قومیں ان میں آباد ہیں مثلاً بنگال آٹھ آزاد ریاستوں میں بٹا ہوا ہے اسی طرح اسپن اور بنگال دو الگ الگ طور پر خود مختار ملک ہیں حالانکہ یہ دونوں ایک ہی جزییرہ میں واقع ہیں۔ ہندوستان میں ایک متحدہ قوم کا فلسفہ نہایت بدوا ہے کیونکہ اس قسم کی کسی قوم کا سرے سے یہاں وجود ہی نہیں۔ اسی طرح ایک ملک کا نظریہ بھی غلط ہے کیونکہ گذشتہ بارہ سو سال میں ہندوستان کو ایک ملک کا

حیثیت کبھی حاصل نہیں رہی۔ بلکہ یہ ملک ہمیشہ مسلم ہندوستان اور ہندوستان میں آباد ہندوستان کی جو وحدت آج قائم ہے وہ قطعاً مصنوعی ہے اور برطانوی حکومت کی سنگینیوں کے سہارے قائم ہے۔ جیسے ہی برطانوی اقتدار ختم ہوگا اور یہ خاتمہ اب قریب ہے اس مصنوعی وحدت کا بھی خاتمہ ہو جائیگا اور پھر اس ملک میں ایسی تباہی آئے گی جس کی نظیر گزشتہ ایک ہزار سال کی تاریخ میں بھی نہیں ملے گی میراثیاں ہے کہ انگریز یہ ہرگز پسند نہیں کریں گے کہ جس ملک پر وہ ڈیڑھ سو سال تک حکومت کر چکے ہیں وہاں سے رخصت ہوتے ہوئے وہ اس ملک کو ایسی خوفناک تباہی کے سپرد کر جائیں۔

میرٹھ اس حقیقت کی وضاحت کر دے کہ مسلمانوں کو کوئی ایسا دستور منظور نہیں ہوگا جو ان پر ہندو اکثریت کو مسلط کرنے کا باعث ثابت ہو ہندو مسلموں کو جمہوریت کے نام پر ایک ساتھ رہنے پر مجبور کر دینا مطلب سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ ان پر ہندو راج مسلط کر دیا جائے جس طرز کی جمہوریت نافذ کرنے کی کانگریس خواہشمند ہے اس کے نفاذ کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کی متاع عزیز پر باد ہو جائے گزشتہ ڈھائی برس میں صوبائی آئین پر جس طرح عمل درآمد کیا گیا ہے اس کا ہمیں خاصا تجربہ ہو چکا ہے اگر پھر اس کا اعادہ کیا گیا تو ہندوستان خانہ جنگی کی آگ بجگا دینا جائیگا اور فرقہ وارانہ فوجیں قائم ہونے لگیں گی۔ مشرکاندھی نے سکھر کے ہندوؤں کو یسٹن کی بے کہ وہ اپنی حفاظت کرنے کیلئے عدم تشدد یا تشدد میں سے ہر حربہ استعمال کریں اور ملے کے جواب میں نلکہ چلائیں مگر اگر وہ اپنی حفاظت میں ناکام ہو جائیں تو انہیں ترک وطن کر دینا پڑے۔

یہ پروپیگنڈہ عام ہے کہ برصغیر میں مسلمان اقلیت میں ہیں حالانکہ یہ غلط خیال ہے۔ نقشہ پر نظر ڈالنے سے آج بھی سب سے زیادہ معلوم ہوتا ہے کہ برطانوی ہندوستان کے گیارہ صوبوں میں سے چار صوبے ایسے ہیں جن میں مسلمان غائب اکثریت میں ہیں اور یہ صوبے کانگریس کی حکم برداری سے آزاد ہیں۔ آپ قوم کی جو چاہیں تعریف کریں، ہر تعریف کی رو سے مسلمان ایک قوم ثابت ہوتے ہیں اور ایک قوم کی حیثیت سے ضروری ہے کہ ان کا ایک وطن ہو ایک ریاست انہیں دی جائے جس میں وہ امن و امان سے زندگی گزار سکیں ہماری خواہش ہے کہ ہم یہ حیثیت ایک آزاد اور خود مختار قوم کے اپنے پڑوسیوں کے ساتھ امن و امان سے رہیں ہم چاہتے ہیں کہ اپنا آزاد وطن میں ایسے اصول نافذ کریں جو ہمارے نزدیک موزوں ہیں۔ اس طرح ہم نہ ہی ملحقہ معاشی تہذیبی اور سیاسی ترقی کے مراحل طے کریں۔

ایمانداری کا تقاضہ ہے اور کمزوروں مسلمانوں کا مفاد بھی اسی میں ہے کہ اس مسئلے کا کوئی ایسا حل پیش کیا جائے جو آج ہندوستان میں کے وقت سب کے ساتھ انصاف ہو سکے۔ یہ بات واضح ہے کہ دونوں کیم کے مدم کی وجہ سے اپنے موقف سے نہیں ہٹیں گے ہم اپنا نصب العین متعین

کر چکے ہیں۔ اس کے حصول کے لئے ہم ہر قربانی دیں گے۔ کوئی نصیب العین حاصل کرنا آسان نہیں آزادی حاصل کرنے کے لئے صرف دلائل کافی نہیں ہوتے۔ پس میں مسلمان دانشوروں سے اپیل کرتا ہوں کہ قربانی کا جذبہ سے کرمیدان عمل میں گامزن ہو جائیں عوام تک پہنچیں۔ عام مسلمان بیدار ہیں انہیں اقتصادی سماجی سیاسی اور تعلیمی اعتبار سے منظم کرنے کی ضرورت ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اگر ایسا ہو گیا تو مسلمان ایسی طاقت بن جائیں گے جن کا سب کو احترام کو ناپڑے گا۔

ایک پاکستان

ہم نے قائد اعظم کی یہ تقریر دانتہ ایک غیر مسلم اخبار سے اخذ کی ہے جو مسلمانوں یا مسلم لیگ کا طرہ ذرہ تھا۔ اس تقریر کے یہ الفاظ خاص طور سے قابل ذکر ہیں کہ :

”اس ملک کو دو آزاد اور خود مختار ریاستوں میں تقسیم کر دیا جائے یعنی ایک ہندو ریاست اور ایک مسلم ریاست جو شمال مشرق اور شمال مغرب کے مسلم اکثریت کے علاقوں پر مشتمل ہو اور جس کے پاس دفاع خارجہ، کرنسی اور مالیات کے حوالہ اختیارات ہوں۔ گوشہٴ سکون کی قرار داد لاہور میں ایک سے زیادہ مسلم ریاستوں کا ذکر ہے لیکن قائد اعظم کی اس تقریر کی روشنی میں یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ ایک مسلم ریاست کے بجائے ریاستوں کا نقطہ دونوں حصوں کی جغرافیائی و دینی کی بنا پر استعمال کیا گیا تھا۔ ورنہ قائد اعظم اور قرارداد لاہور کے واضعین کا مقصد یہی تھا کہ برصغیر کے مسلم اکثریت کے علاقوں پر مشتمل ایک آزاد اور خود مختار ریاست قائم کی جائے جو مختلف صوبوں پر مشتمل ہو اور ان صوبوں کو اندرونی معاملات میں آزادی ہو مگر ان پر مرکز کی بالادستی قائم رہے اور دفاع، خارجہ، کرنسی اور محصولات کے حوالہ اختیارات مرکز کے پاس ہوں۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو قائد اعظم اپنی اس تاریخی تقریر میں انگریزوں سے یہ مطالبہ کبھی نہ کرتے کہ :-

”اس ملک (ہندوستان) کو دو آزاد اور خود مختار ریاستوں میں تقسیم کر دو۔“

پھر تو وہ اس ملک کو تین آزاد ریاستوں میں تقسیم کرنے کا مطالبہ کرتے۔ ایک ہندوؤں کے لئے اور دو مسلمانوں کے لئے۔ مگر انہوں نے مسلمانوں کے لئے ایک ریاست کا مطالبہ کر کے ماضی میں پیش آنے والی سیاسی اور علاقائی الجھنوں کو دور کر دیا۔

نظریہ پاکستان پر پوریش

۲۲ مئی ۱۹۴۷ء کو قرار دیا گیا کہ غیر مسلم علاقوں میں کھرام جمع کیا جائے۔ ہندو پولیس نے اس کے خلاف نہایت زبردستی پر وپگینڈہ شروع کیا۔ خود حکومت برطانیہ کے کارکن نے اس مطالبہ کو برصغیر کے لئے سخت منفرت رساں قرار دیا۔ مسلمانوں کے بعض نام نہاد دوستوں اور یہی خواہوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ خود مسلمانوں کی بہتری ہی میں ہے کہ وہ اس مطالبے سے دست بردار ہو جائیں۔ عرضِ نظریہ پاکستان پر اعتراضات کا ایک سیداب اُمڈ آیا۔ پاکستان کیسے قائم ہوگا؟ اس میں آباد اقلیتوں کا مستقبل کیا ہوگا؟ "ہندو ہندوستان میں مسلمانوں کی پوزیشن کیا ہوگی؟ پاکستان کی حدود کہاں تک ہوں گی؟ ان کا تعین کیسے ہوگا؟ پاکستان کیسے قائم رہے گا؟ معاشی لحاظ سے یہ نہایت کمزور ملک ہوگا۔ اس کے قیام سے ہندو مسلمانوں کے تنازعات اور شدت اختیار کر جائیں گے۔" یہ اعتراضات اگر صرف غیر مسلموں کی طرف سے ہوتے تو بھی صبر کر لیا جاتا۔ افسوس تو اس کا ہے کہ مبزر و غراب کے بعض وارث بھی جنہیں مسلمانوں کی روحانی پیشوائی کا دعویٰ تھا برصغیر میں ایک اسلامی حکومت کے قیام کے منصوبے سے پورا رخ پا ہو گئے۔ جمعیت العلماء، جماعت اسلامی، مجلس احرار، خدائی خدمت گار اور تحریک خاکسار کے امیر علامہ حیات اللہ خاں مشرقی (مرحوم) نے اس نظریہ کی مخالفت میں اریڑی چوٹی کا زور لگا دیا۔ ان میں سے جمعیت العلماء، مجلس احرار اور خدائی خدمت گاروں نے مسلمانوں کو حصولِ پاکستان کی جہم میں ناکام بنانے کے لئے کانگرس سے اشتراک و تعاون کرنے میں بھی کوئی پاک محسوس نہ کی۔ حیرت ہوتی ہے کہ علوم دین کے یہ نکتہ شناس گاندھی، نہرو اور پٹیل جیسے اسلام دشمن لیڈروں سے تعاون کر سکتے تھے۔ گاندھی کی کشمیر کا طواغیت کرنے میں کوئی مصافحہ نہ سمجھتے تھے مگر مسلمانوں کے کلمہ گو رہنے والے اشتراک و تعاون کی مخالفت ان کے

لے علامہ مشرقی جاثبہ نظریہ پاکستان اور قائد اعظم کے مخالفت تھے لیکن اس میں شک نہیں کہ انہوں نے اس مخالفت میں ہندو کانگرس سے قطعاً کوئی ساز باز نہیں کی بلکہ ہمیشہ کانگرس کی مخالفت میں سینہ سپر رہے۔ یہ الگ بات ہے کہ علامہ مرحوم نے مسلم لیگ اور قائد اعظم کو ان کے مقاصد میں ناکام بنانے کی ہر ممکن کوشش کی۔ (موصوف)

نزدیک جا بڑیلہ ضروری تھی۔

مخالفین پاکستان کا نظریاتی اتحاد

عجیب بات یہ ہے کہ اس موقع پر ہندو لیڈر، کانگریسی مسلمان علماء، جمہیت انڈیا کے اکابر، خدا کی خدمت گار (سرخ پوش) مجلس اعداء کے رہنما اور انگریز پانچوں ایک ہی راگ الاپ رہے تھے کہ دو قومی نظریہ باطل ہے۔ پاکستان کی تجویز ہندوستان کے لئے سخت نقصان دہ ہے۔ پاکستان کبھی قائم نہیں ہو سکتا۔ ہندوستان ناقابل تقسیم وحدت ہے۔ پاکستان کی تجویز اہل ہند سے غداری ہے۔ گویا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ مسلم لیگ اور قائد اعظم کے مخالفے ہیں ان پانچوں کے درمیان کوئی منہ بہ منہ ہو چلی تھی۔ مندرجہ ذیل بیانات سے اندازہ ہو گا کہ مخالفین پاکستان میں کس قدر فکری اتحاد تھا۔

مسٹر گاندھی اور نظریہ پاکستان

ہندو کانگریس کے سب سے بڑے رہنما مسٹر گاندھی نے پاکستان کی بنیاد یعنی دو قومی نظریہ پر براہ راست ضرب لگاتے ہوئے فرمایا :-

”دو قوموں کا نظریہ بالکل باطل ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں کی اکثریت یا خود دوسرے مذاہب کو چھوڑ کر مسلمان ہوتی ہے یا ان کے آباد اجداد مسلمان ہوتے تھے اس لئے محض مسلمان ہو جانے سے وہ ایک جدا گانہ قوم نہیں بن سکتے۔ میری روح اسی امر کے تصور سے بناوت کرتی ہے کہ اسلام اور ہندومت دو مختلف اور متضاد کلچر اور نظریہ حیات کے مذاہب ہیں۔ کسی ایسے نظریہ کا تسلیم کرنا میرے نزدیک خدا کے ہٹکار کے مترادف ہے۔۔۔۔۔ میں اس نظریہ کے خلاف یقیناً بناوت کو دہل گا کہ وہ لاکھوں مسلمان جو ابھی کل تک ہندو تھے اسلام قبول کر کے اپنی قومیت بھی بدل بیٹھیں گے۔“

پنڈت ہرد اور نظریہ پاکستان

اب کانگریس کے دوسرے رہنما پنڈت جواہر لال نہرو کے ارشادات کا خلاصہ مزید یہ ہے جو صفا مسٹر گاندھی کی طرح نظریہ پاکستان پر عقب کی طرت سے محو نہیں کرتے بلکہ سامنے سے حملہ آور ہوتے ہیں اور سیدھی طرح نظریہ پاکستان کی مخالفت کرتے ہوئے مسلمانوں کو یہ ”زرتی“ مشورہ دیتے ہیں کہ :-

”موجود مسلمانوں کا مفاد اس میں ہے کہ وہ اس پاکستان کو مانیں جسے وہ باقی نہ رکھ سکیں گے

اور جہے ہمیشہ غلامی میں مبتلا رہنا پڑے گا کیونکہ اسے دوسری قومیں ہضم کر لیں گی۔ جنگِ عالمگیر نے ہمیں یہ سبق سکھایا ہے کہ چھوٹی قوموں کے لئے کوئی تحفظ نہیں ہے۔ اس لئے ہندوستان کو تقسیم کرنے کا موقع دینا بہت بڑی غلطی ہے۔ نیز معاشی حیثیت سے بھی پاکستان غیر مناسب ہے۔“

مولانا آزاد اور نظریہ پاکستان

اب صدر اہل انڈیا نیشنل کانگریس، ممتاز عالمِ دین علیہ السلام حضرت مولانا ابوالکلام آزاد کے ارشاداتِ ملاحظہ فرمائیے اور دیگر باتوں سے قطع نظر اس جہاد کی داد دیجئے کہ یہ ممتاز عالمِ دین اور مفسرِ قرآن دس کروڑ مسلمانوں کے مطالبے (پاکستان) کو یہودیوں کے مطالبے سے تشبیہ دیتا ہے۔

”میں اس کا اعتراف کرتا ہوں کہ پاکستان کا لفظ ہی میری طبیعت قبول نہیں کرتی اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کا ایک حصہ تو پاک ہے اور باقی ناپاک ——— علاوہ انہیں میں تو ایسا محسوس کرتا ہوں کہ پاکستان کی ایک شکست خوردگی کی ایک واضح علامت ہے اس کی تعمیر جس بنیاد پر رکھی گئی ہے وہ ہے یہودیوں کے قومی وطن کی مثال“

مولانا حسین احمد مدنی اور نظریہ پاکستان

اب ہندوستان کے ایک اور نامور عالمِ دین اور جمعیتِ اعلیٰ کے ہند کے صدر حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی کے خیالات ملاحظہ فرمائیے اور دیکھیے کہ موصوفِ دوقومی نظریہ اور پاکستان کے مقابلے میں مقدمہ ہندوستان کی حمایت میں کس طرح گویہ افشانی فرماتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے :-

”ایسی جمہوری حکومت جس میں ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی، پارسی سب شامل ہیں حاصل کرنے کے لئے سب کو متفقہ کوشش کرنی چاہئے۔ ایسی مشترکہ آزادی اسلام کے اصول کے عین مطابق ہے اور اسلام اس کی اجازت دیتا ہے۔“

اس فتوے کے لئے حضرت مولانا جواد کھیلواتے ہیں وہ بھی ملاحظہ فرمائیے :

”آپ روزانہ مسجدیں غیر مسلم، بھنیڑے بنواتے ہیں۔ غیر مسلم ڈاکٹروں کے علاج کراتے ہیں سیکڑوں کام روزمرہ غیر مسلموں سے کراتے ہیں۔ کیا یہ سب ناجائز ہیں؟“

۱۔ حیاتِ محمد علی جناح ص ۳۸۵

۲۔ تحریکِ پاکستان اور نیشنلسٹ علی ص ۶۷

۳۔ تحریکِ پاکستان اور نیشنلسٹ علی ص ۵۹

مولانا مودودی اور نظریہ پاکستان

پاکستان کے خالقین میں، میر جی امت اسلامی مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی پوزیشن سب سے زیادہ عجیب و غریب ہے۔ مولانا ہمارے ملک کے صاحبِ علم ہی نہیں بلکہ ہنریتِ روشن دماغ اور صاحبِ فکر عالم ہیں اور بلاشبہ ان کی تحریروں نے بہت سے لوگوں کو متاثر کیا۔ ان کے قلم میں بڑا زور ہے اور وہ بڑی منظم صلاحیتوں کے مالک ہیں مگر افسوس کہ پاکستان کے بارے میں انہوں نے اپنی صلاحیتوں کا صحیح ہتھال نہیں کیا۔ کچھ عرصے تک تو مولانا کانگرس کے حامی رہے اور اس فرقہ وارانہ ہندو جماعت سے اشتراک کو ضروری خیال کرتے رہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی مشہور تصنیف میں لکھا کہ :-

”کوئی شخص یہ خیال نہ کرے کہ ہم کانگرس سے تصادم چاہتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ ہندوستان ہونے کی حیثیت سے تو ہمارا مقصد وہی ہے جو کانگرس کا ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ اس مشترک مقصد کے لئے بالآخر کانگرس ہی کے ساتھ تعاون کرنا ہے۔“

اس کے بعد مولانا کانگرس کی حمایت سے دست بردار ہو گئے اور جب ایک ممتاز کانگرسی عالم دیپ نے پاکستان کے مطالبے کو یہودیوں کے مطالبہ وطن سے تشبیہ دی تو انہوں نے اس طرزِ فکر کی سخت مخالفت کی مگر اس کے باوجود وہ نظریہ پاکستان سے متفق نہ ہوئے بلکہ اپنا آزاد اسلامی ریاست کے متفق اپنا نقطہ نظر ان الفاظ میں پیش کیا کہ :-

”جو لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ اگر مسلم اکثریت کے علاقے ہندو اکثریت کے تسلط سے آزاد ہو جائیں اور یہاں جمہوری نظام قائم ہو جائے تو اس طرح حکومت الہی قائم ہوگی ان کا گمان غلط ہے۔ دراصل اس کے نتیجے میں جو کچھ حاصل ہوگا وہ مسلمانوں کی کافرانہ حکومت ہوگی۔“

بہیں اس سے بحث نہیں کہ گذشتہ ۳۴ سال سے پاکستان میں جو حکومت قائم ہے وہ مومنانہ ہے یا کافرانہ؟ غور طلب امر یہ ہے کہ ایک ایسے وقت جب مسلمان زندگی اور موت کی جنگ لڑ رہے تھے پاکستان کے متعلق اس قسم کے خیالات اس تحریک کو تقویت پہنچانے کا باعث ہو سکتے تھے یا ضعیف پہنچانے کا؟ ظاہر ہے کہ پاکستان کی یہ ہیبت ناک تصویر دیکھ کر کون اس مطالبے کی حمایت کرتا۔ پھر حضرت مولانا نے اسی پر

اكتفاء نہیں کیا بلکہ مسلم لیگ کے کارکنوں حتیٰ کہ قائد اعظم کے متعلق بھی یہ امانت اہمیز الفاظ استعمال کئے کہ یہ
 "لیگ کے قائد اعظم سے لے کر چھوٹے عقیدوں تک" ایک بھی ایسا نہیں جو اسلامی ذہنیت
 رکھتا ہو یا معاشرت کو ابدی نقطہ نظر سے دیکھتا ہو۔"

بھیں اس حقیقت سے انکار نہیں کہ مولانا نے کانگرس کی حمایت ترک کرنے کے بعد ہی ہندو جماعت
 کا نہایت عمدی سے تقاب کیا اور اس کے مکروہ عزائم کو خوب بے نقاب کیا انہوں نے کانگریسی علم کی
 بھی اچھی طرح خبر لی۔ لیکن پاکستان، مسلم لیگ اور قائد اعظم کی شدید مخالفت کو کے مولانا موصوت نے
 خود کو اسی صف میں کھڑا کر لیا جس میں تحریک پاکستان کے مخالفت کھڑے تھے پھر جب نظریہ پاکستان کی بنیاد
 پر انتخابات لڑے گئے تو انہوں نے اعلان کر دیا کہ وہ ان انتخابات میں حصہ نہیں لیں گے۔ اس طرح مولانا
 کی ذات گرامی اور ان کے علم و فضل سے تحریک پاکستان کو کوئی فائدہ نہ پہنچ سکا۔

حکومت برطانیہ اور نظریہ پاکستان

کانگرس کے ہندو لیڈروں اور کانگریسی اور جمہوریت کے علمائے مسلمان رہنماؤں کے زریں خیالات
 کے بعد اب اباباب حکومت کی آرا نظریہ پاکستان کے متعلق ملاحظہ فرمائیے۔ ۱۹۴۷ء فروری ۱۹۴۷ء کو
 لارڈ ویول وائسرائے ہند نے مرکزی مجلس دستور ساز میں تقریر کرتے ہوئے یقین دلایا کہ جو مافی کو شکست
 دینے کے بعد اہل ہند کو سیاسی حقوق دے دیے جائیں گے۔ یہ سیاسی حقوق کس طرح دیئے جائیں گے؟ کیا
 تقریر اس ملک کو نظریہ پاکستان کی بنیاد پر دو حصوں میں تقسیم کر کے اس سرزمین سے رجعت ہونا چاہتے
 تھے؟ ————— نہیں انہوں نے بھی وہی بات کہی جو مسٹر گاندھی، پنڈت ہرد، حضرت مولانا ابوالکلام
 آزاد اور حضرت مولانا حسین احمد مدنی فرمائی تھے۔ چنانچہ لارڈ ویول نے کہا کہ:

"ہم اپ بھارت میں تبدیلی نہیں کرسکتے ————— ہندوستان قدرتی وحدت ہے۔"

بالفاظ دیگر وائسرائے ہند لارڈ ویول واضح الفاظ میں کہہ رہے تھے کہ ہندوستان مختلف اقوام کا
 نہیں بلکہ ایک قوم کا مسکن ہے اور ایک متحدہ ملک ہے جو متحدہ ہی رہے گا۔ اسی لارڈ ویول نے ۱۴ دسمبر
 ۱۹۴۷ء کو چیئر مین کانگریس کے پاس نامے کا جواب دیتے ہوئے ایک بار پھر صامت الفاظ میں نظریہ پاکستان
 کی مخالفت کی اور اسے ملک کی تلاح و پیہود کے خلاف ایک بہت بڑا خطرہ قرار دیا انہوں نے فرمایا کہ:

لے مسلمان اور موجودہ یکسی کش مکش میں حصہ سوم
 لے دی رٹانسز گت پاور ان انڈیا ۱۹۵۵ء مولانا دی پی مین

مولانا مودودی اور نظریہ پاکستان

پاکستان کے غائبین میں امیر جماعت اسلامی مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی پوزیشن سب سے زیادہ عجیب و غریب ہے۔ مولانا ہمارے ملک کے صاحبِ علم ہی نہیں بلکہ تہایتِ روشن دماغ اور صاحبِ فکر عالم ہیں اور بلاشبہ ان کی تحریروں نے بہت سے لوگوں کو متاثر کیا۔ ان کے قلم میں بڑا زور ہے اور وہ بڑی منظمی صلاحیتوں کے مالک ہیں مگر افسوس کہ پاکستان کے بارے میں انہوں نے اپنی صلاحیتوں کا صحیح استعمال نہیں کیا۔ کچھ عرصے تک تو مولانا کانگرس کے حامی رہے اور اس قدر وارانہ ہندو جماعت سے اشتراک کو ضروری خیال کرتے رہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی مشہور تصنیف میں لکھا کہ :-

”کوئی شخص یہ خیال نہ کرے کہ ہم کانگرس سے تصادم چاہتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ ہندوستان ہونے کی حیثیت سے تو ہمارا مقصد وہی ہے جو کانگرس کا ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ اس مشترک مقصد کے لئے بالآخر کانگرس ہی کے ساتھ تعاون کرنا ہے۔“

اس کے بعد مولانا کانگرس کی حمایت سے دست بردار ہو گئے اور جب ایک ممتاز کانگرسی عالم دی نے پاکستان کے مطالبے کو یہودیوں کے مطالبہ وطن سے تشبیہ دی تو انہوں نے اس طرزِ فکر کی سخت مخالفت کی مگر اس کے باوجود وہ نظریہ پاکستان سے متفق نہ ہوئے۔ لہذا ان کا اسلامی ریاست کے متعلق اپنا نقطہ نظر ان الفاظ میں پیش کیا کہ :-

”جو لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ اگر مسلم اکثریت کے علاقے ہندو اکثریت کے تسلط سے آزاد ہو جائیں اور یہاں جمہوری نظام قائم ہو جائے تو اس طرح حکومت، اپنی قائم ہوگی ان کا گمان غلط ہے۔ دراصل اس کے نتیجے میں جو کچھ حاصل ہوگا وہ مسلمانوں کی قراتہ حکومت ہوگی۔“

میں اس سے بحث نہیں کر گذشتہ ۲۳ سال سے پاکستان میں جو حکومت قائم ہے وہ مومنانہ ہے یا کافرانہ؟ فوراً طلب امر یہ ہے کہ ایک ایسے وقت جب مسلمان زندگی اور موت کی جنگ لڑ رہے تھے پاکستان کے متعلق اس قسم کے خیالات اس تحریک کو تقویت پہنچانے کا باعث ہو سکتے تھے یا ضعف پہنچانے کا؟ ظاہر ہے کہ پاکستان کی یہ سببت نامک تصویر دیکھ کر کون اس مطالبے کی حمایت کرتا۔ پھر حضرت مولانا نے اسی پر

۱۔ مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش ص ۶۴ حصہ اول

۲۔ مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش ص ۱۳۲ حصہ دوم

اكتفائين كيا بلڪ مسلم ليگ كے كاركون حتى كه قائد اعظم كے متعلق بھي يہ امانت اھمير القانط استعمال كئے كه نہ
 • ليگ كے قائد اعظم سے بے كھر چھوٹے معتديوں تك • ليگ بھي اھيا انھيں بھ اسلامي ذھنيت
 ركھتا ہو يا معاھلات كو اھل حق نقطہ نظر سے ديكھتا ہو۔

بھيں اس حقيقت سے انكار انھيں كه مولانا نے كانگرس كى حمايت ترك كرنے كے بعد اس ہندو جماعت
 كا نہايت عمدہ سے تعاقب كيا اور اس كے كروہ عزائم كو خوب بے نقاب كيا انھوں نے كانگرسى علم كى
 بھي اچھي طرح خبر لي • ليكن پاكستان • مسلم ليگ اور قائد اعظم كى شديد مخالفت كو كے مولانا موصوفت نے
 خود كو اسي صفت ميں كھڑا كريا جس ميں تحريك پاكستان كے مخالفت كھڑے تھے پھر جب نظريہ پاكستان كى بنياد
 پر انتخابات لڑے گئے تو انھوں نے اعلان كو ديا كه وہ ان انتخابات ميں حصہ نہيں ليں گے • اس طرح مولانا
 كى ذات گرامي اور ان كے علم و فضل سے تحريك پاكستان كو كوئى فائدہ نہ پہنچ سكا۔

حکومت برطانیہ اور نظریہ پاكستان

كانگرس كے ہندو ليڈروں اور كانگرسى اور جمھيت العلماء كے مسلمان رہنماؤں كے زير خيالات
 نے بعد ازاں باب حكومت كى آرا نظريہ پاكستان كے متعلق ملاحظہ فرمايے • ۱۹۴۲ء فروري ۱۹۴۲ء كو
 لارڈ ديول وائسرائے ہند نے مركزى مجلس دستور ساز ميں تقريب كرتے ہوئے يقين دلایا كه جو ملى كو شكست
 دينے كے بعد اہل ہند كو ياسى حقوق دے ديے جائیں گے • يہ ياسى حقوق كس طرح ديے جائیں گے بھيا
 نظريہ اس ملك كو نظريہ پاكستان كى بنياد پر دو حصوں ميں تقسيم كر كے اس سرزمين سے رخصت ہونا چاہتے
 تھے ؟ ————— انھوں نے بھي وہى بات كہي جو مسٹر گاندھي • پنڈت نہرو • حضرت مولانا ابوالكلام
 آزاد اور حضرت مولانا حسين احمد مدنى فرما چكے تھے • چنانچہ لارڈ ديول نے كہا كه •

”اھپ جغرافيہ ميں تبديلى نہيں كرسكے ————— ہندوستان قدرتي وحدت ہے۔“

بالفاظ ديگر وائسرائے ہند لارڈ ديول واضح الفاظ ميں كہہ رہے تھے كه ہندوستان مختلف اقوام كا
 نہيں بلڪہ ايك قوم كا مسكن ہے اور ايك متحدہ ملك ہے جو متحدہ ہي رہے گا • ہنى لارڈ ديول نے ۱۴ دسمبر
 ۱۹۴۲ء كو چيمبر آف كامرس كے پاس نامے كا جواب ديتے ہوئے ايك بار پھر صراحت الفاظ ميں نظريہ پاكستان
 كى مخالفت كى اور اسے ملك كى تلاح و پيروي كے خلاف ايك بہت بڑا خطرہ قرار ديا انھوں نے فرمايا كه •

لے مسلمان اور موجودہ يڪسى كش كش متا حصہ سوم
 لے دي رٹانسزمت پاور ان انڈيا سٹاٹس مولانا دي پي مينى

”اگر ہندوستانی سیاسی اختلافات کے بخار میں مبتلا رہا اور اس کے سیاسی ڈاکٹروں نے مقصد
 کیا کہ اس کے جسم پر بڑا آپریشن ہونا چاہیے جیسا کہ پاکستان تو ہندوستان ایک بہترین
 موقع کھودے گا اور یہ عظیم ملک خوش حالی اور تھاج کی جنگ میں نہ کامیاب رہے گا۔“
 لارڈ ویول تو صرف دائرہ سرائے ہند تھے۔ ستم تو یہ ہے کہ برطانیہ کے وزیر اعظم لارڈ ڈائیلی نے بھی نظریہ
 پاکستان کی مخالفت میں ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا اور مسلم لیگ کو تختہ مٹا دیے میں ڈانٹا کہ :
 ”کسی اقلیت کو اس کی اجازت نہیں دی جائے گی کہ وہ اکثریت (یعنی ہندوؤں) کے
 سیاسی ارتقاء کی راہ میں سنگ گراں بن کر حائل ہو سکے۔“

وزیر ہند مسٹر ایمرے نے بھی اپنی کانگریس نوازی کا ثبوت دیتے ہوئے برطانوی دارالعلوم میں
 حکومت برطانیہ کے اس موقف کا یوں اعلان فرما دیا کہ :-

”ہمارا نصب العین اب بھی یہی ہے کہ ہندوستان کو متحد رکھا جائے۔“

کیا اس سے ثابت نہیں ہو جاتا کہ کانگریس کے ہندو لیڈر، کانگریسی مسلمان اور جمعیتہ العلماء کے اکابر
 پوری طرح انگریزوں کے ہم خیال تھے۔ اس پلیٹ فارم پر یہ سب متحد تھے۔ ان سب کا ایک ہی طرز فکر تھا
 اور ان سب کی کوشش یہی تھی کہ جس طرح بھی ہو پاکستان کا قیام ناممکن بنا دیا جائے۔ مگر عجیب بات
 یہ ہے کہ انگریزوں کا ایجنٹ قائد اعظم کو قرار دیا جا رہا تھا جو اس محاذ پر انگریزوں سے مسلسل اور شب و
 روز جنگ کرتا تھے اور کانگریس اور انگریز دونوں کے لئے زلزلہ اور طوفان بنے ہوئے تھے۔
 ناطقہ سر بلریاں مکھ اسے کیا کیجیے

جی لوگوں نے اس دور کا حال اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، جو ان معرکہ آرائیوں سے گزرے ہیں،
 جنہوں نے ہندو اور انگریز کے چوکے برداشت کئے ہیں یا جنہوں نے اس موضوع پر مستند ٹریچر کا بال صیغاب
 مطالعہ کیا ہے وہ ہمارے اس خیال کی تائید کریں گے کہ غیر مسلموں، بعض نادان مسلمانوں اور انگریزوں کی
 متحدہ طاقت کے آغا بے میں قائد اعظم اور ان کے رفیقوں نے جس پامردی اور استقلال کا مظاہرہ کیا اس
 کی نظیر مشکل ہی سے ملے گی۔ وہ ہر محاذ پر لڑے، ہر اعتراض کا جواب دیا، نظریہ پاکستان کی تبلیغ و تشریح
 کو اپنی زندگی کا نصب العین بنایا اور بڑے سے بڑا طوفان بھی ان کے پاس استقلال میں غرکشی پیدا نہ

کر سکا۔ انہوں نے مسلم لیگ میں حرکت دہل کی ایسی روح پھونک دی اور اس تحریک کے ذریعے ایسے افراد کو منظر عام پر لائے جو قلم اور طور دونوں کے دھنی تھے۔ خود قائد اعظم نے نظریہ پاکستان کی وضاحت میں جو بیانات دیئے وہ اس قدر مدلل و محکم تھے کہ مصنف مزاج غیر مسلم بھی ان سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ چنانچہ برطانیہ کے ایک مشہور سیاسی مفکر اور صحافی مسٹر بیور نے نکلنے پر صغیر کی سیاست پر مواد فراہم کرنے کے لئے جب ہندوستان آئے تو انہوں نے یہاں کے سیاست دانوں سے ملاقات کی۔ وہ قائد اعظم سے بھی ملے۔ مسٹر نکلنے نے قائد اعظم سے کہا کہ مجھے یوگ بخت ہے کہ مسلم لیگ نظریہ پاکستان کی وضاحت کرنے میں ناکام رہی ہے اس کے جواب میں قائد اعظم نے جو کچھ فرمایا وہ اتنا جامع اور نظریہ پاکستان کی صداقت کے لئے اتنا کافی ثبوت تھا کہ اس کے بعد رد و کد کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی تھی قائد اعظم نے فرمایا کہ:

بیور نے نکلنے کی زبانی

”جب آئر لینڈ کو برطانیہ سے الگ کرنے کا مسودہ تیار کیا گیا تو یہ صرف دس سطروں پر مشتمل تھا۔ اس کی تمام تفصیلات مستقبل کے حوالے کر دی گئیں اور اکثر ہوتا ہے کہ مستقبل سارے تنازعوں کو نہایت احسن طریقے سے طے کر دیتا ہے۔“ لیکن میں تو غفلتوں کو دس سطروں سے کہیں زیادہ مواد جھپٹا کر چکا ہوں تاکہ پاکستان کے اصولوں اور اس کے فائدہ عمل سے بارے میں اندازہ ہو جائے۔ مگر قبل از وقت تفصیل جھپٹا کر تاحسی کے لئے بھی ممکن نہیں۔ ہندوستان کی تاریخ گواہ ہے کہ تفصیلی دستاویزی کوئی ضرورت نہیں ہوتی اور یہ بے نتیجہ رہتی ہے۔ گول میز کانفرنس میں برہما کی علیحدگی کا مسئلہ طے کرنے کے لئے کون سی تفصیلات پیش ہوتی تھیں، سندھ کی بلتی سے علیحدگی کے وقت کون سی دستاویزی تیار کی گئی تھی۔ اس کا جواب صاف طور پر نفی میں ہے۔ اس قسم کی کسی دستاویزی کوئی ضرورت نہیں۔ سوال صرف یہ ہے کہ پہلے علیحدگی کا اصول مان لیا جائے۔ تفصیل آپ سے آپ طے ہوتی چلی جائے گی۔“

مسٹر بیور نے نکلنے نے قائد اعظم سے دریافت کیا کہ آپ پاکستان کے بنیادی اصولوں کی کس طرح تشریح کریں گے۔ قائد اعظم نے جواب دیا کہ صرف پانچ فقروں میں: ”ہندوستان مسلمان ایک قوم ہیں“ متحدہ ہندوستان کا تصور جس کی مسٹر گاندھی تبلیغ کرتے پھرتے ہیں، بے معنی ہے۔ یہ انگریزوں کا پیدا کردہ ہے اور متعدد تنازعات کا باعث ہے۔ جب تک یہ تنازعات موجود رہیں گے انگریز انہیں بھانڈا بنا کر اس ملک پر مسلط رہیں گے۔“

باوجودیکہ مسلم لیگ اور قائد اعظم کی طرف سے نظریہ پاکستان کی متعدد بار وضاحت کی گئی اور اخباری بیانات، گفتیوں اور پمفلٹوں کی صورت میں اس نظریہ کی تشریح و توضیح کے مسئلے میں لٹریچر کا وسیع لگا دیا گیا مگر معاندین پاکستان مسلسل یہی کہہ جاتے تھے کہ پاکستان ایک مبہم اسکیم ہے یہ ایک شہوانہ تخیل ہے جس کے لئے کوئی دلیل نہیں۔ ہندوؤں، بدھوں اور سکھوں کو یہ کہہ کر ڈرایا جا رہا تھا کہ اگر پاکستان قائم ہو گیا تو اس خطے میں رہنے والی اقلیتوں کو یا تو جبراً مسلمان بنایا جائے گا یا انہیں قتل و غارتگری کا نشانہ بنایا جائے گا۔ پاکستان کے باشندوں کو یہ کہہ کر اس اسکیم سے بددل کیا جا رہا تھا کہ یہ چند ایسے صوبوں پر مشتمل ہو گا جن میں سے بعض بخر ہیں، پھر یہ خود مختار صوبے ہوں گے اور انہیں اپنے ہی دسائی پر بھروسہ کرنا پڑے گا۔ معاشی لحاظ سے یہ انتہائی کمزور ملک ہو گا اور یہاں کے لحاظ سے متحدہ ہندوستان کے مقابلے میں اس کی حیثیت نہایت حقیر ہوگی۔

قائد اعظم کی ایک اور وضاحت

۹ نومبر ۱۹۴۷ء کو قائد اعظم نے ایسوسی ایٹڈ پریس آف امریکہ کے نمائندے کو ایک بیان دیتے ہوئے ایک بار پھر نظریہ پاکستان کی وضاحت کی۔ نمائندین پاکستان کے خدشات کو بے بنیاد قرار دیا اور اس نظریہ پر عاید ہونے والے اعتراضات کے مسکت جوابات دیئے۔ آپ نے فرمایا کہ :

حکومت پاکستان میں اقلیتوں کو خاطر خواہ نمائندگی کا حق دیا جائے گا۔ پاکستان کی ہندو اقلیت کو میں یقین دلاتا ہوں کہ ہر صورت ان کے حقوق کی حفاظت کی جائے گی۔ کیونکہ کوئی ہندو حکومت کا مجابی کے ساتھ اس وقت ملک نہیں چل سکتی جب تک اسے اقلیت کا پورا پورا اعتراف حاصل نہ ہو۔ پاکستان کے مختلف علاقوں میں امریکہ، کینیڈا اور آسٹریلیا کے اصولوں پر کامل آزادی کا رنچا ہوگی لیکن پاکستان کی مرکزی حکومت کو بعض اہم اختیارات حاصل ہوں گے۔ اگر حکومت برطانیہ تمام دنیا میں منتشر رہ کر یہ طاقتور رہ سکتی ہے تو حکومت پاکستان بھی ہندوستان کے مشرق و مغرب میں رہ کر بہت مضبوط رہ سکتی ہے۔ میں ایک شہری اور مسلم لیگ کے صمد کی حیثیت سے بول رہا ہوں۔ میں پاکستان کی قانون ساز یا ڈی پر تبصرہ کرنے سے احتراز کرتا ہوں کہ لوگوں میں یہ غلط فہمی نہ ہو جائے کہ میں آج ہی ایسا کرنے کا خواہش مند ہوں۔ پاکستان کی تشکیل حسب ذیل طریقوں پر ہوگی۔

ہندوستان کے شمال مغرب میں — شمال مغربی سرحد، بلوچستان، سندھ اور صوبہ پنجاب شامل ہوں گے۔ مشرقی ہندوستان میں پاکستان کا حصہ سرحد، ہوا جس میں صوبہ بنگال، جس میں کلکتہ کا مالدار تجارتی شہر اور بندرگاہ شامل ہوگا، اور صوبہ آسام ہوں گے۔

پاکستان دو علاقوں میں تقسیم ہونے کے باوجود ایسا سمجھا جائے گا کہ گویا یہ ایک ملک ہے جس کی
مقتدریاستیں ایک گروپ میں شامل ہیں اور یہ کہ اس کے فطری ذرائع اور آبادی پاکستان کو دنیا کی صف
اول کی طاقت کے ساتھ کھڑا کرنے کے لئے کافی ہیں۔ پاکستان کی حکومت دس کروڑ آبادی پر مشتمل ہوگی۔
انگلستان فقط ساڑھے تین کروڑ کی آبادی سے ایک طاقت بن بیٹھا۔

پاکستان کا مستقبل یقیناً بہت ہی شاندار ہوگا اس میں کثیر مقدار میں لوہا، پٹرولیم، سلفر، کوئلہ اور
دیگر ثباتات موجود ہیں جن کو اب تک ہاتھ بھی نہیں لگایا گیا ہے۔ پنجاب میں اس وقت ہائڈرو ایکٹرک
اسٹیشن قائم کئے جا رہے ہیں جن کا دنیا کے بڑے بڑے اسٹیشنوں میں شمار ہے۔ جن کی مدد سے دیہاتوں تک
برقی بجلی کا استعمال عام ہو جائے گا اور صنعتی پروگرام میں ان سے کافی مدد ملے گی۔ یہ بات کوئی معنی نہیں
رکھتی کہ کارخانہ جات قائم کر کے کھیت سونے پڑ جائیں گے اور قحط کی دبا پھیل جائے گی۔

مجھے یقین ہے کہ پاکستان میں ایک پارٹی کی حکومت نہیں ہوگی اور میں خود ایک پارٹی کی حکومت کی
حق نفی کر دوں گا۔ طاقتور پارٹی کے مقابلے میں جو پارٹیاں ہوتی ہیں وہ اس پارٹی کی غلطیوں کو سدھارنے میں
مددگار ثابت ہوتی ہیں۔

قائد اعظم نے اپنی اس وضاحت میں نظریہ پاکستان پر عائد ہونے والے تمام اعتراضات کے جوابات
دے دیئے اور بعض ایسے معاملات کا بھی فیصلہ کر دیا تھا جو مستقبل میں متنازعہ فیہ بن سکے تھے۔
اقبلیوں کے حقوق، پاکستان کی حدود، مشرقی و مغربی پاکستان کا ایک مرکز کے تحت ہونا۔ ان کے درمیان
طویل فاصلے کے باوجود اس ملک کے قائم رہنے کا یقین حکم پاکستان کی آبادی کا اس سے چھوٹے ممالک کی
آبادی سے مفید، صوبوں کے اختیارات، مرکز کے اختیارات اور طرز حکومت۔

قائد اعظم کا دیباچہ

اسی دوران میں ایک کتاب "پاکستان اینڈ مسلم انڈیا" کے نام سے آل انڈیا مسلم لیگ کی طرف سے شائع
ہوئی۔ اس کتاب کا دیباچہ قائد اعظم نے تحریر کیا۔ اپنے اس دیباچہ میں انہوں نے پاکستان کے جواز پر جس
دلیل میں بحث کی وہ مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کی اساس کو سمجھنے کے لئے کافی ہے۔ قائد اعظم نے اپنے دیباچہ
میں لکھا کہ :-

"ہندوستان کی دو بڑی قومیں یعنی ہندوؤں اور مسلمانوں میں بہت اختلافات ہیں۔ اور یہ اختلافات
اقوام یورپ کے اختلافات سے ہزار گنا زیادہ ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہاں نسل، مذہب، لسانی اور فذنی اعتبار
سے اس قدر اختلافات ہیں کہ سوائے زمین کے کسی حصے میں ان کی نظیر نہیں مل سکتی۔ مسلمانوں کی خوش قسمتی ہے

کہ ان کے وطن شمال مغرب اور شمال مشرق میں ہیں جہاں ان کی بہت بڑی اکثریت ہے۔ ان علاقوں میں ان کی آبادی سات کروڑ ہے۔ مسلمان چاہتے ہیں کہ ان خطوں کو باقی ہندوستان سے منقطع کر کے خود مختار ریاستیں قائم کر دی جائیں۔ مسلمانوں کی واضح خواہش ہے کہ اس برصغیر میں وہ بھی آزاد ہوں اور ”ہندو ہندوستان“ بھی۔ لیکن اس کے برعکس ہندو ایسی چالیں چل رہے ہیں اور ایسے منصوبے بنا رہے ہیں کہ سارے ہند پر ہندو راج مسلط کر کے دس کروڑ مسلمانوں کو ان کا غلام بنا دیا جائے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلمان برطانوی غلامی کا طوق اتار کر ہندو کی غلامی کا طوق زیب گلو کر لیں۔ دنیا کی رائے عامہ کو گمراہ کرنے کی غرض سے باجہالت کی بنا پر آج کل یہ پروپیگنڈا کیا جا رہا ہے کہ ہندوستان کا معاملہ چین، روس بلکہ امریکہ کی متحدہ ریاستوں جیسا ہے۔ ان ملک کے لوگوں کے تجربات کی روشنی میں ہندوستان کے مسائل حل ہو سکتے ہیں۔ لیکن ہر صاحب فہم شخص اس دعویٰ پر معمولی سا بھی غور کرنے کے بعد یہی نتیجہ نکالے گا کہ ہندوستان اور مذکورہ بالا ملکوں کے مسائل کا موازنہ نہایت بے معنی و متعطلہ آیت ہے۔ ہندوستان ایک قوم کا وطن نہیں اور نہ یہ ایک ملک ہے۔ یہ ایک نیم براعظم ہے جہاں مختلف قومیں آباد ہیں۔ ان میں ہندو اور مسلمان دو بڑی قومیں ہیں۔ ان کی تہذیب و ثقافت، زبان و ادب، فن تعمیر، اصطلاحات، اقدار و معیار، اصول و قوانین، اخلاقی و معاشرتی قیابطے، سماجی رسم و رواج، تقویمی نظام، تاریخ و روایات، رجحانات و نظریہ حیات غرض ہر چیز ایک دوسرے سے یکسر مختلف ہے بلکہ بعض پہلوؤں سے آپس میں متضاد بھی ہے۔

ہمارا نصب العین

دس کروڑ مسلمانوں کی طاقت کو ایک جھنڈے کے نیچے اور ایک قائد کی قیادت میں آگے بڑھنا دیکھ کر کانگریس اور جہاں گھما دوڑوں کو کھلا اٹھے اور معنویت کا دامن ہاتھ سے چھوڑ کر دھکیوں اور درپردہ دہنی پرواز اڑائے۔ مشہور سماجی لیڈر سادہ کرنے مسلمانوں کو یہودیوں سے تشبیہ دے کر نہ صرف ان کی توہین کی بلکہ انہیں مشتعل بھی کیا۔ اس نے کہا کہ ان کے ساتھ وہی سلوک ہونا چاہیے جو جرمنی کے یہودیوں سے ہٹلر نے کیا ہے۔ قائد اعظم نے پھر بھی ضبط و تحمل سے کام لیا۔ ان کی تقریر کے لب و لہجہ میں سختی ضرور آئی مگر انہوں نے اس سے بوجھ، ہندو قوم کی توہین نہیں کی۔ انہوں نے مسلمانوں کے عزم مصمم کا ذکر کیا۔ انہوں نے ہندوؤں کو قتل کرنے یا ان کے ساتھ وہ سلوک کرنے کی دھمکی نہیں دی جو آریوں نے یہاں کے قدیم باشندوں سے کیا تھا اور انہیں اچھوت بنا کر پھوڑا تھا۔ قائد اعظم نے ہدایتِ ممانعت اور یقینِ محکم سے فرمایا کہ :-

ہندوؤں کو رام راج کے خواب سے نکل آنا چاہیے اور مسلمانوں کا یہ مطالبہ تسلیم کر لینا چاہیے کہ ہندوستان کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ ہندوؤں کا قومی وطن — اور مسلمانوں کا قومی وطن۔ اس وقت ہم خود ایک چوتھائی اور ہندوؤں کو تین چوتھائی ہندوستان دینے کے لئے تیار ہیں، لیکن اگر انہوں نے سودے بازی کی کوششیں جاری رکھیں اور کج بحثی سے باز نہ آئے تو ممکن ہے کہ وہ اس حق چوتھائی سے بھی محروم ہو جائیں۔ اب پاکستان ہمارا نصب العین ہے۔ اس کا حصول مسلم ہندوستان کی زندگی کا مقصد ہو گا اور اس کے لئے جان کی بازی لگانے سے بھی دریغ نہیں کرے گا۔

قرار داد پاکستان پر لفظی اعتراض

جیسے قرار داد لاہور جو بعد میں قرار داد پاکستان کے نام سے موسوم ہوتی پہلے تو کانگرس اور انگریز دونوں کے لئے قابل التفات ہی نہ تھی لیکن جب خاص طور پر کانگرس کے رہنماؤں پر سے مخالفت کا جنون کچھ کم ہوا تو انہوں نے اس کی خامیاں تلاش کرنی شروع کیں اور لفظی گرفت میں لے کر قائد اعظم اور مسلم لیگ کے دوسرے رہنماؤں کو عاجز کرنا چاہا۔ مثلاً قرار داد میں شمال مشرق اور شمال مغرب کے مسلم علاقوں پر مشتمل جو ”ریاست“ کی بجائے ”ریاستوں“ کا لفظ درج تھا مسٹر گاندھی نے پاکستان میں شامل ہونے والے علاقوں کے لوگوں میں انتشار پیدا کرنے کے لئے اس لفظ کو پکڑ لیا اور یہ نکتہ اٹھایا کہ قرار داد لاہور میں جن مسلم اکثریت کے حصوں کا ذکر کیا گیا ہے کیا وہ اس طرح آزاد و خود مختار ہوں گے کہ دوسرے حصے سے ان کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔

قائد اعظم کا مسٹر گاندھی کو جواب

یہ اعتراض مسٹر گاندھی نے قائد اعظم کے نام ایک خط میں کیا۔ قائد اعظم بنی خدا داد بصیرت اور مرنانہ فراست سے بجانب گئے کہ دشمن سامنے سے حملہ کرنے میں ناکام ہو کر اب عقب سے حملہ آور ہو رہا ہے چنانچہ آپ نے مسٹر گاندھی کو جواب دیا اور یہ جواب نہایت فیصد کن تھا۔ قائد اعظم نے لکھا کہ یہ ”بہنیں“ وہ پاکستان کی وحدتیں ہوں گی، پاکستان ہندوستان کے دو حصوں پر مشتمل ہوگا یعنی شمال مغربی علاقہ اور شمال مشرقی علاقہ۔ اس میں چھ صوبے شامل ہوں گے سندھ، پنجاب، شمال مشرقی سرحد، پنجاب، بنگال اور آسام۔ قرار داد لاہور کے مطابق ان کی حدود یہ مناسب تغیر تبدیل کیا جائے گا۔

لے ریفرنس ایسوسی ایشن رائٹنگز آف پنجاب لاہور ۲۰۳۳

لے رائٹنگز آف پاکستان، مولانا سید شریف الدین پیرزادہ (جلد دوم)

سٹرگانڈھی کے نام قائد اعظم کے خط میں پاکستان کی جغرافیائی حدود اور اس کی حیثیت ترکیبی کے متعلق جو کچھ کہا گیا تھا وہ قائد اعظم کا ذاتی خیال نہ تھا بلکہ آل انڈیا مسلم لیگ کی طرف سے بھی بار بار پاکستان کو شمال مشرق اور شمال مغرب کے مسلم اکثریتی علاقوں پر مشتمل ایک آزاد اور خود مختار ریاست قرار دیا گیا۔ چنانچہ شملہ کانفرنس کے موقع پر جب کانگریس اور مسلم لیگ کے رہنما وزیر ہند کی دعوت پر جمع ہوئے تو اس موقع پر آل انڈیا مسلم لیگ کی طرف سے کانگریس کے ساتھ سمجھوتے کی جو شرائط پیش کی گئیں ان میں جو شرط سب سے پہلے درج تھی وہ یہ تھی کہ :-

”پنجاب، صوبہ سرحد، بلوچستان، سندھ، بنگال اور آسام پر مشتمل چھ صوبوں کو یکجا کر کے ایک دفاق کی حیثیت دی جائے گی۔ ان چھ صوبوں کی علیحدہ مجلس دستور ساز ہوں گی جو ان صوبوں کے لئے آئین بنائے گی۔“

اس تجویز کے مطابق بھی پاکستان کے چھ صوبے ایک مرکز کے ماتحت رکھے گئے تھے۔ اور ”دو پاکستان“ کا تصور کسی مسلم لیگی یا کسی مسلمان کے ذہن میں نہ آیا تھا۔ سٹرگانڈھی اور کانگریس کے جن رہنماؤں نے اس نکتے کو ہوا دینے کی کوشش کی تھی وہ اپنی موت آپ مر گیا تھا۔ لیکن قائد اعظم کو اللہ تعالیٰ نے غیر معمولی بصیرت عطا فرمائی تھی اور بلاشبہ وہ نہایت روشن ضمیر انسان تھے اس لئے ماضی میں پیش آنے والے خطرات کے سد باب کے طور پر انہوں نے اپنی مختلف تقریروں، تقریروں اور بیانات میں اس مسئلے کی وضاحت فرمادی تھی کہ پاکستان دو حصوں پر مشتمل ہوگا ایک مشرق میں اور ایک مغرب میں مگر یہ دونوں ایک ہی مملکت کے حصے ہوں گے اور ایک ہی مملکت کے ماتحت ہوں گے۔ چنانچہ ۱۹۴۵ء میں قائد اعظم نے ایک بار پھر اس معاملے کی وضاحت کی اور اپنی ایک انتخابی تقریر میں فرمایا کہ ”ہمارا مطالبہ پاکستان ہے“ پاکستان کی تشریح کرتے ہوئے انہوں نے کہا کہ ”جن علاقوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے ان کی حد بندی کر کے ایک آزاد و خود مختار ریاست قائم کی جائے۔ اگر مسلمانوں نے پاکستان کے خلاف فیصلہ دیا تو ہم اپنے اس مطالبے سے دستبردار ہو جائیں گے۔“

دہلی کنونشن کا فیصلہ

قائد اعظم کی مندرجہ بالا تقریر میں بھی ایک خود مختار مسلم ریاست کا ذکر ہے۔ ایک سے زیادہ خود مختار

مسلم وحدوں کا نہیں، کہا جاسکتا ہے کہ یہ افراد ایک شخص کی ذاتی آراء تھیں، اگرچہ وہ مسلم لیگ کا صدر تھا مگر اس نے یہ خیالات مسلم لیگ کے کسی نمائندہ اجلاس کی منظوری کے بعد ظاہر نہیں کئے تھے۔ تاہم کہ یہ اعتراض بھی درست نہیں۔ قائد اعظم نے یہ بیانات کسی بند کمرے میں نہیں دیئے تھے کہ اسی میں محدود رسچے ہوں۔ انہوں نے یہ تقریریں عام اجتماعات میں کیں۔ ان کے بیانات برصغیر اور بیرونی پریس کے ذریعے دنیا کے کونے کونے تک پہنچے۔ مگر کیا اس وقت کسی ایک مسلمان نے بھی اس کی مخالفت میں آواز بلند کی۔ کسی ایک مسلمان رہنما یا عوام میں سے کسی شخص نے یہ اعتراض کیا کہ قائد اعظم کے یہ بیانات اور تقریریں ۱۹۴۷ء کی قرارداد لاہور کے خلاف ہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت کے مسلم لیگی رہنما اور عام مسلمان بھی قرارداد لاہور میں جن آزاد و خود مختار ریاستوں کا ذکر کیا گیا تھا، انہیں ایک ہی مسلم ریاست کے دو حصے سمجھتے تھے۔ لیکن قائد اعظم مسلمانوں کے ڈکٹیٹر بننا پسند نہیں کرتے تھے۔ وہ ایک جمہوریت پسند انسان تھے اور عوامی فیصلوں کو قدر و قیمت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ چنانچہ ۱۹ اپریل ۱۹۴۶ء کو دہلی میں انہوں نے آل انڈیا مسلم لیگ کا ایک کنوینشن بلایا جس میں وہ تمام مسلم لیگی ممبر مشربک ہوئے جو عام انتخابات میں ہندوستان کے مختلف صوبوں سے مسلم لیگ کے ٹکٹ پر منتخب ہوئے تھے۔ مسلم لیگ کی تاریخ میں مسلمان عوام کے حقیقی نمائندوں کا اتنا بڑا اجتماع اس سے پہلے کبھی نہیں ہوا تھا۔ اس اجتماع نے متفقہ طور پر جو قرارداد منظور کی اس میں صاف الفاظ میں اعلان کیا گیا کہ ہندوستان کے شمال مشرق اور شمال مغرب کے مسلم اکثریتی علاقوں کو باہم ملا کر ایک آزاد و خود مختار اسلامی ریاست قائم کی جائے۔ اس کا مسودہ چوہدری خلیق الزمان نے تیار کیا تھا۔ مسودہ تیار کرنے والی کمیٹی میں حسن اسماعیل، عبدالمیتے چوہدری اور مسٹر چندریک شامل تھے۔ جواب اس میں خاں اسی کمیٹی کے صدر تھے۔ یہ قرارداد مسٹر حسین شہید سہروردی نے کچھ اجلاس میں پیش کی۔ چوہدری خلیق الزمان نے اس کی تائید کی۔ ملک فروز خاں نون، مسٹر چندریک، سر غلام حسین ہدایت اللہ اور کئی لوگوں نے اس کی تائید مزید کی۔ اس قرارداد میں یہ مطالبہ بھی کیا گیا کہ دو علیحدہ علیحدہ دستور ساز اسمبلیاں بنائی جائیں۔ ایک ہندوستان کے لئے اور دوسری پاکستان کے لئے۔

یہ فیصلہ کسی ایک شخص کا نہیں تھا۔ اس فیصلے کو ۱۹۴۷ء کے اجلاس لاہور کے فیصلے سے بھی زیادہ اہمیت حاصل تھی کیونکہ ۱۹۴۷ء میں جو قرارداد پاس ہوئی تھی بلاشبہ وہ ہندوستان کے دس کروڑ

مسلمانوں کی امنگوں کی ہمہ گیر دار ہوتی اور اس کے پیش کرنے والے اور اس کی منظوری دیتے والے بھی وہ لوگ تھے جنہیں برصغیر کے مسلمانوں کا پورا اعتماد حاصل تھا۔ مگر پھر بھی ان میں سے بہت سے ایسے لوگ بھی تھے جو آئینی لحاظ سے کسی صوبے کے مسلمانوں کے نمائندے نہیں تھے مگر ۱۹۴۶ء میں جو کنونشن دہلی میں منعقد ہوا تھا اس میں تو کوئی ایک شخص بھی ایسا نہیں تھا جسے

مسلمانوں نے عام انتخاب میں واضح اکثریت سے اپنا نمائندہ منتخب نہ کیا ہو۔ اس لحاظ سے یہ کہنا غلط نہ ہو گا کہ ۱۹۴۷ء کے اجلاس لاہور کے مقابلے میں ۱۹۴۶ء کا دہلی کنونشن کہیں زیادہ مسلمانوں کا نمائندہ کنونشن تھا اور اس کا فیصلہ ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کا متفقہ فیصلہ تھا پھر قریب ذکر بات یہ ہے کہ دہلی کنونشن کی اس قرارداد پر برصغیر پاک و ہند کے کسی حصے سے اختلاف کی کوئی آواز نہیں اٹھی۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ اس قرارداد میں ایک آزاد اور خود مختار اسلامی ریاست کا مطالبہ برصغیر کے دس کروڑ مسلمانوں کا جمہوری مطالبہ تھا۔

نظریہ پاکستان کے غیر مسلم حامی

نظریہ پاکستان کی مخالفت کا سیلاب جن جن شدت اختیار کرتا جا رہا تھا بعض غیر مسلم اصحاب اس شدت مخالفت سے متاثر ہو کر نظریہ پاکستان پر فرقہ وارانہ تعصب سے ہند ہو کر سوچنے لگے تھے کہ ان لوگوں میں جیوں ہزار سے لوگ خاص طور سے قریب ذکر ہیں جو ہزاروں سال سے اپنی ذات کے بدوؤں کے ظلم و ستم کا نشانہ بنے ہوئے تھے۔ خود نہ تو مسلمانوں کے بعض عناصر نے تقسیم ہند کی تجویز پر تعمیری نقطہ نظر سے غور کرتے ہوئے کر دیا تھا۔ ان میں راج گوپال آپتھارے، سر سوچی مووی اور جان مھتانی کے اسمائے گرامی سرفہرست ہیں۔ ذیل میں ان اصحاب کی قرارداد سچائی جاتی ہیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ نظریہ پاکستان کی معنویت کو غیر مسلموں کے منصف مزاج طبقے نے بھی تسلیم کیا۔

مسٹر گوپال آپتھاری

جنوبی ہند کے ایک ممتاز صحافی مسٹر گوپال آپتھاری نے ہندوستان کی تقسیم کے مسئلے پر ایک فکر انگیز اور حقیقت پر مبنی مضمون لکھا جو ہندوستان کے مشہور اخبار "ہندوستان" میں شائع ہوا۔ اس کے بعض اقتباسات درج ذیل ہیں :-

"ہندوستان کے پیچیدہ سیاسی مسئلے کا جو حل مسٹر راج نے پیش کیا ہے، اس سے قومی اتحاد کو قائم کرتے ہیں یعنی ہندوستان کی تقسیم۔۔۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کا حقیقی معنی میں متحد ہونا قطعی طور پر ناممکن ہے۔ اس سے قبل اگر بادشاہ نے دو گروہوں کو متحد کرنے کی جبر پور کوشش کی تھی اس نے ہندوؤں

کی مذہبی کتابوں کے قاری میں ترجیحے کر داتے۔ راجپوتوں کی شہزادیوں کو شاہی محل میں داخل کر کے مسلمان شہزادیوں کے ہم مرتبہ بنایا گیا۔ ایک نیا مذہب دین الہی جاری کیا گیا جس میں ہندومت اور اسکندرم کی خوبیاں داخل کر کے دونوں قوموں کو ایک دوسرے کے قریب لانے کی کوشش کی گئی۔ ہندوؤں کی دلچسپی کے خیال سے اکبر نے گوشت کھانا چھوڑ دیا۔ اپنی ہندو رانیوں کی مذہبی تقریبات میں شریک ہونے کوشش کی کہ دونوں قوموں کے اختلافات مٹا کر انہیں ایک قوم بنا دیا جائے مگر کسی کی مداخلت کے بغیر اکبر کی یہ ساری کوششیں اکارت گئیں اور جہانگیر اور شاہجہاں کے دور حکومت میں پھر پہلی وہی صورت پیدا ہو گئی۔ ہندو مسلم اتحاد کا خیال خواب ہو گیا۔

خود ہندو جب باہم متحد ہو کر ایک قوم بنیں گے تو ہندو مسلم اتحاد کے نتیجے میں ایک قوم کا وجود میں آنا کیونکر ممکن ہے۔ دریں حالات اس مسئلے کا صحیح حل یہی ہے کہ ہندوستان کو آریاٹی ہندوستان و دراوڑی ہندوستان اور مسلم ہندوستان یعنی تین حصوں میں تقسیم کر دیا جائے۔

ڈاکٹر امجد گجر

اچھوتوں کے مشہور لیڈر ڈاکٹر امجد گجر ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے اچھوت قوم کو کانگریس کی گود میں ڈال دیا اور اچھوتوں کو ہندوؤں سے الگ قوم قرار دینے کے خلاف جب مسٹر گاندھی نے مرنے لگا تو یہی مسٹر امجد گجر نے جہنم کے گاندھی جی کی جان بچانے کی خاطر اچھوتوں کو قربان کر دیا مگر جب مسلم لیگ نے پاکستان کا مطالبہ کیا تو اپنی کانگریس نوازی کے باوجود ڈاکٹر امجد گجر اس مطالبے کی معذرت کا اعتراف کئے بغیر نہ رہ سکے۔ چنانچہ انہوں نے لکھا کہ :-

”ہندو کہہ سکتے ہیں کہ پاکستان کے قیام سے ہندوستان کی سائنٹیفک سرحد جاتی رہے گی۔ جواب یہ ہے کہ محض سرحد کے سوال پر مسلمان اپنے مطالبے سے دست بردار تو ہو نہیں سکتے۔ دوسرے یہ کہ قدرتی سرحد کی غیر موجودگی میں مصنوعی سرحد بنائی جاسکتی ہے جو زیادہ فائدہ مند ثابت ہو سکتی ہے۔۔۔۔۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ فرقہ وارانہ اور منافرت جذبہ اس وقت تک موجود رہے گا جب تک کہ کسی اقلیت کے سر پر کوئی ظالم اکثریت مسلط ہوگی۔ اس کا بہتر حل یہ ہے کہ دستوری ڈھانچے میں اقلیت اور اکثریت ایک ساتھ نہ رہیں۔۔۔۔۔ یہ بات تو تسلیم کی جا چکی ہے کہ دو فرقے کسی بھی حال میں ایک دوسرے سے متحد نہیں ہو سکتے اور ان کے اتحاد کی کوشش تحصیل حاصل اور کوشش فنی سے زیادہ نہیں ہے۔“

۱۔ سنڈے آئینڈور مدر اس بابت ۵ مئی ۱۹۴۷ء

۲۔ تاریخ مسلم لیگ ص ۳۴ از سید رئیس احمد جعفری (مرحوم)

سپریمکسی کا اختلافی نوٹ

سرنیچ بہادر سپریم کانس کے تہایت مشہور رہا گندے ہیں۔ ہندوستان کے آئینی مسائل کے تصنیف کے لئے ان کی سرکردگی میں ایک کمیٹی قائم کی گئی۔ اس کے اراکین میں سر ہونی مودی اور سر جان مٹھانی بھی شامل تھے جنہیں کمیٹی میں اقتصادی اور مالی معاملات کے ماہرین کی حیثیت سے شریک کیا گیا تھا۔ سپریمکسی نے ہندوستان کی تقسیم کے مطالبے کی تہایت شدت سے مخالفت کی مگر ان دو غیر مسلم ممبروں یعنی سر ہونی اور جان مٹھانی نے کمیٹی کے فیصلے سے اتفاق نہیں کیا بلکہ اس خیال کا اظہار کیا کہ دریں حالات ملک کی تقسیم کے سوائے اور کوئی چارہ کار نہیں۔ انہوں نے اپنے اختلافی نوٹ میں لکھا کہ :-

"ہمیں افسوس ہے کہ پاکستان کے مسئلے پر ہم اپنے رفقاء سے اتفاق نہیں کر سکتے۔ ہمارا نظریہ یہ ہے کہ اگر ایک اسکیم جو ہندوستان کی سیاسی وحدت کو مسلم جانتی ہے مسلمانوں کے لئے قابل قبول نہ ہوئی اور اگر ہونے والے انتخابات کے نتائج نے ملکی طور پر مسلم لیگ کی پوزیشن کو مضبوط کر دیا تو موجودہ جھوڑ کو ختم کرنے کے لئے تقسیم اور علیحدگی پر افسوس نہ کرنا چاہیے۔ اگر ایک سمجھوتے کے لئے کوئی دوسری بنیاد نہ مل سکے تو ہمیں تقسیم کے مسئلے پر غور کرنے کے لئے تیار ہو جانا چاہیے۔"

راج گوپال آچاریہ اور پاکستان

کانگریسی رہنماؤں میں جن لوگوں کو منفرد و تنازعہ مقام حاصل رہا ان میں مسٹر راج گوپال آچاریہ کا نام خاص طور سے قابل ذکر ہے۔ ہندوستان میں مسٹر گاندھی کے بعد انہیں بزرگ سیاست دان کے نام سے یاد کیا جاتا رہا۔ لارڈ مونت بیٹن کے بعد وہ بھارت کے پہلے ہندوستانی گورنر جنرل مقرر ہوئے۔ کانگریس کے اس بزرگ سیاست دان نے پاکستان کے بارے میں جو رویہ اختیار کیا اس نے بلاشبہ انہیں معقولیت پسند سیاست دانوں میں متنازعہ مقام پر لاکھڑا کیا۔ وہ کانگریس کے واحد رہنما تھے جنہوں نے مسلم لیگ کی روز افزوں مقبولیت اور نظریۂ پاکستان سے مسلمانوں کی جذباتی وابستگی دیکھ کر اپنے رفقاء کو مشورہ دیا کہ ہندوستان اور کانگریس دونوں کی بھلائی اسی میں ہے کہ پاکستان کی تجویز قبول کر لی جائے۔ چنانچہ انہوں نے ۲۳ اپریل ۱۹۴۷ء کو مدراس کی مجلس دستور ساز کے کانگریسی ممبروں کے اجلاس میں ایک قرارداد پیش کی جس میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی سے سفارش کی گئی تھی کہ اگر مسلم لیگ تقسیم ہند پر اصرار

کر رہی ہے تو اس سے گفت و شنید کر کے سمجھوتہ کر لیا جائے اور اس مشکوک قاعدے کی خاطر کہ ہندوستان متحد رہے قومی حکومت کے قیام کا موقع ضائع نہ کیا جائے۔

مسٹر راج گوپال اچاریہ ہی کی ذاتی کوشش سے یہ تجویز منظور ہوئی مگر جب آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس الہ آباد میں یہ تجویز پیش ہوئی تو مسٹر اچاریہ کے خلاف ایسا سخت طوفان برپا ہوا کہ مجبور ہو کر انہیں کانگریس سے مستعفی ہونا پڑا۔ اس کے بعد راج گوپال اچاریہ نے ۱۳ اپریل ۱۹۴۳ء کو میٹھا دالنی کے ایک جلسے میں جس میں ان کو شرکت کی دعوت مسلمانوں نے دی تھی پاکستان کے متعلق اپنے خیالات کا دوبارہ اظہار ان الفاظ میں کیا کہ :-

”میں اب بھی پاکستان کے حق میں ہوں کیونکہ میں ہندوستان میں ایسی حکومت نہیں چاہتا جس میں مسلمانوں کی کوئی عزت نہ ہو۔ مسلمانوں کو پاکستان دلایا جائے۔ اگر ہم اس پر رضامند ہو گئے تو ہمارا ملک پنج جلسے گا۔ اس کے بعد اگر انگریزوں نے اور وقتیں پیدا کیں تو ہم ان کا مقابلہ کریں گے۔ میں پاکستان کے حق میں ہوں مگر مجھے خوف ہے کہ کانگریس اس کو منظور نہ کرے گی۔ کانگریس کے باغ میں بہت سے پھول ہیں جن کو میں چننا چاہتا ہوں مگر مجھ پر کانگریس کے باغ کے دروازے بند ہیں تاکہ میں وہ پھول نہ چن سکوں۔“

سر سربزجی اور پاکستان

ریاست کشمیر کے ایک سابق وزیر اعظم سر سربزجی بھی ان غیر مسلموں میں سے تھے جنہوں نے تجویز پاکستان کا غیر جانب دارانہ اور منصفانہ نقطہ نظر سے جائزہ لینے کے بعد اسے ہندوستان کے لئے نہایت مفید قرار دیا۔ چنانچہ انہوں نے اپنے ایک بیان میں کہا کہ :

”پاکستان کی تجویز کسی طرح بھی ہندو قوم اور ہندوستان کے مفاد کے خلاف نہیں ہے بلکہ ہندوستان کی پیچیدگیوں کا حل ہی میں مضمر ہے۔ — میں اس امر پر یقین ہوں کہ علیحدہ نظم و نسق (موجودہ حالت کی حدودوں کو علاقہ دار دفاع کی ذمہ داری سونپی جائے جو مستقبل میں خود مختار ریاستوں کی صورت اختیار کر لیں) — مسلم لیگ کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں کہ جن علاقوں میں مسلمانوں کی کثرت ہے وہ مرکز سے بے نیاز ہو کر اپنی سیاسی، ثقافتی اور

مسائل ترقی کو جاری رکھ سکیں

شاید اقبال نے کسی ایسے ہی موقع کے لئے کہا تھا "پاساں میں گئے کعبہ کو صہم قاتل سے" قائد اعظم اور مسلم لیگ کے افکار، طرز عمل اور جہد مسلسل نے مخالفوں کی کیمپ میں جو طوفان برپا کیا تھا اس کی شدت کم کرنے کے لئے خود مخالفوں اور غیر مسلموں میں سے ایسے لوگ کھڑے ہوئے جنہوں نے مطالبہ پاکستان کی حمایت شروع کر دی۔ انہوں نے ہندو مسلم اتحاد کے ذریعے ایک قوم کو وجود میں لانے کی کوشش کو خواب و خیال قرار دیا اور ہندوستان کی لگژش سیکڑوں سال کی تاریخ سے ثابت کر دیا کہ یہ خواب نہ پچھلے کسی شرمندہ تعمیر ہو سکا اور نہ آئندہ اس کا امکان ہے۔ مسلمانوں اور مسلم لیگ کے یہ غیر مسلم وکیل اپنے اس خیال پر آخر دم تک قائم رہے۔ ان کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہونے لگا۔ اس طرح نظریۂ پاکستان پر اعتراضات کی پھریش کا جو سلسلہ شروع ہوا اتحاد اگرچہ ختم نہیں ہوا لیکن قائد اعظم اور مسلم لیگ کے دیگر رہنماؤں کی مدلی تقریروں، وزنی بیانات اور خیال افروز تحریروں سے کمزور ضرور پڑ گیا اور مسلم لیگ کا کیس اتنا مضبوط تھا کہ منصف مزاج غیر مسلموں نے بھی اس کی حمایت شروع کر دی۔ ان حمایت کرنے والوں میں صرف یہی لوگ شامل نہیں جن کے ہمارے گرامی ان صفحات میں مدح سکتے تھے بلکہ یہ تعداد خاص طویل ہے اس میں افراد بھی شامل ہیں اور جماعتیں بھی۔ چونکہ مختصر مد نظر ہے اور صرف ایک جھلک دکھانی مقصود تھی اس لئے غور کے طور پر صرف چند اصحاب کی سرا پر اکتفا کیا گیا۔

دوسری جنگ عظیم اور مسلم لیگ

جنگ عظیم ثانی نہ صرف برصغیر پاک و ہند بلکہ ساری دنیا کی تاریخ میں ایک اہم بڑی حیثیت رکھتی ہے۔ اس جنگ نے عالمی سیاست پر ہمایہ گہرے اور دور رس اثرات ڈالے اور طاقت کا توازن انگریزوں کے ہاتھ سے نکل کر دوسری قوموں کے پاس چلا گیا۔ ہندوستان اس جنگ کے سیاسی اور اقتصادی دونوں اعتبار سے متاثر ہوا۔ جنگ کا آغاز انگریزوں اور ان کے اتحادیوں کے لئے نہایت باہوس کن تھا اور انہیں پہلے درپے شکستیں ہو رہی تھیں۔ جرمنی کی فوجیں نہایت برقی رفتار سے یورپی ممالک فتح کرتی چلی جا رہی تھیں۔ ان حالات میں حکومت برطانیہ اپنی ہند کے قانون کی سخت ضرورت محسوس کر رہی تھی۔ یہ قانون حاصل کرنے کا سب سے موثر ذریعہ ہندوستان کی سیاسی جماعتوں کا مکمل اشتراک تھا۔ کانگریسی وزارتیں اس سے قبل مستعفی ہو چکی تھیں اور اب وہ دوبارہ وزارتیں قبول کرنے کے لئے تیار نہ تھیں تاہم تحریک انہیں برصغیر کے عیار و سہید کا مالک نہ بنا دیا جائے۔ مسلم لیگی وزارتیں بدستور کام کر رہی تھیں لیکن ایک اور کانگریس یا قحط دیو ہند و اور مسلمانوں کے درمیان سخت کش مکش تھی۔ اس موقع پر یہ کش مکش برطانوی مفاد کے لئے سخت خطرہ تھی۔ حکومت چاہتی تھی کہ ہندوستان کی ساری جماعتیں متحد و متفق ہو کر اس جنگ میں اس کی مدد کریں، چنانچہ اس مقصد کے لئے ہند پر ہند کے ایسا پر ہندوستان کے واسرائے نے مسلم لیگ اور کانگریس کو گفت و شنید کی دعوت دی۔ — مسلم لیگ کی طرف سے قائد اعظم نے اور کانگریس کی طرف سے مسٹر گاندھی نے واسرائے کے ۲۷ اور ۲۹ جولائی ۱۹۴۲ء کو مذاکرات کی۔

قائد اعظم کا موقف

اس مذاکرات میں قائد اعظم نے واسرائے کو یقین دلایا کہ مسلم لیگ جنگی مصلحتوں کے لئے اس کے لئے کوئی قیادہ نہیں ہے بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ صوبائی اور مرکزی وزارتوں میں اسے موثر نمائندگی دی جائے اور آئندہ کے لئے جو دستوری خاکہ مرتب کیا جائے اس میں دو آزاد اور خود مختار ریاستوں کا اصول شامل کیا جائے۔ اس کے بعد اپنے ایک خط میں انہوں نے واسرائے کو پھر یقین دہانی کرائی کہ آئندہ دستور کے مسودے میں مسلمانوں کے دو قومی نظریے کو نظر انداز نہ کیا جائے۔ قائد اعظم نے جنگی کونسل اور واسرائے کی

ایگزیکٹو کی توسیع کے سلسلے میں یہ مطالبہ پیش کیا کہ ان دونوں اداروں میں صرف ان مسلمانوں کو شامل کیا جائے جن کے نام مسلم لیگ کی طرف سے پیش کئے جائیں۔

اگست کی پیش کش

وائسرائے نے کانگریسی اور مسلم لیگی رہنماؤں سے گفت و شنید اور خط و کتابت کی روشنی میں وزیر ہند کو اپنی رپورٹ بھیج دی۔ وزیر ہند نے اس رپورٹ کا مطالعہ کرنے کے بعد ایک بیان وائسرائے کو بھیجا کہ یہ حکومت برطانیہ کی طرف سے جاری کر دیا جائے۔ اگست کو یہ بیان جاری ہوا۔ اس بیان میں ہندوستان کو متحد رکھنے پر زور دیا گیا تھا اور اہل ہند کو داخلی خود مختاری دینے کا اعلان کیا گیا تھا۔ اقلیتوں کے متعلق وعدہ کیا گیا تھا کہ انہیں کسی ایسے نظام کے تحت رہنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا جو انہیں پسند نہ ہو۔ تاریخ میں یہ اگست کی پیش کش کہلاتی ہے۔ مسلم لیگ کی آرگنک کمیٹی میں وزیر ہند کا یہ اعلان زیر بحث آیا اور غور و فکر کے بعد اسے مسترد کر دیا گیا کیونکہ اس میں ہندوستان کے مسلمانوں کے متفقہ مطالبے (پاکستان) کے بارے میں ایک لفظ نہ تھا بلکہ گول گول الفاظ سے انہیں فریب دینے کی کوشش کی گئی تھی۔ کانگریس نے جی اسے رد کر دیا کیونکہ اس میں اقلیتوں پر ان کے خلاف منشا نظام حکومت مسلط کرنے سے انکار کیا گیا تھا۔ کانگریس کی رائے میں یہ پاکستان کا اصول تسلیم کر لینے کے مترادف تھا۔ اب صورت حال یہ تھی کہ ایک طرف کانگریس اور حکومت کے درمیان سخت اختلافات تھے۔ دوسری طرف کانگریس اور مسلم لیگ کے مابین بعد المشرقین پیدا ہو چکا تھا اور تیسری طرف حکومت اور مسلم لیگ کے درمیان کوئی سمجھوتہ نہ ہو سکا تھا۔

جنگل کونسل کا قیام

ادھر حکومت کو اہل ہند کے قانون کی سخت ضرورت تھی کیونکہ جرمنی کی فوجیں یورپ کے بڑے حصے پر قابض ہو چکی تھیں اور برطانیہ کا وجود خطرے میں پڑ گیا تھا اس سے وائسرائے نے اپنی ایگزیکٹو کونسل میں توسیع کا اعلان کیا تاکہ اہل ہند کو حکومت میں زیادہ نمائندگی دے کر ان کا تعاون حاصل کیا جاسکے۔ اس کے ساتھ ساتھ جنگل کونسل کے قیام کا اعلان ہوا۔ چونکہ کانگریس اور مسلم لیگ دونوں سیاسی جنگ میں حکومت سے تعاون نہ کرنے کا فیصلہ کر چکی تھیں اس لئے وائسرائے نے ملک کے بعض سرکردہ اور با اثر لوگوں سے رابطہ پیدا کر کے اپنے طور پر ان کونسلوں کا ممبر نامزد کر دیا تاکہ ان لوگوں کے ذریعے حکومت کو زیادہ سے زیادہ افرادی مالی اور اخلاقی امداد مل سکے۔ ان ممبروں میں کچھ مسلم لیگی اصحاب بھی شامل تھے جہے میں سے تین افراد تو ایچے تھے جو اپنے اپنے صوبوں کے وائسرائے اعلیٰ تھے یعنی بنگال کے مسٹر کے فضل الحق، اہم اسم کے سرسدا اللہ اور پنجاب کے سرسکندر حیات خان۔ تاہم عظم نے ان اصحاب سے جواب طلبی کی اور

فیصلہ کیا گیا کہ اگر یہ لوگ جنگی کونسل اور ایجوکٹو کونسل سے فوری طور پر مستعفی نہ ہوں تو انہیں مسلم لیگ سے خارج کر دیا جائے۔ ان لوگوں کو دس دن کی ہجرت دی گئی تھی۔ خوش قسمتی سے تینوں وزرائے اعلیٰ مستعفی ہو گئے۔ دو ایگلی ممبروں نے مستعفی ہونے سے انکار کر دیا چنانچہ قائد اعظم نے انہیں مسلم لیگ سے خارج کر دیا۔ یہ ایگلی ممبر تھے سرسلطان احمد اور بلگم سٹا ہنواز۔

کرپس مشن

اسی دوران میں جاپان بھی جرمنی کے حلیت کی حیثیت سے جنگ میں شریک ہو گیا۔ جاپان کی شرکت سے حالات برطانیہ کے حق میں اور زیادہ خراب ہو گئے۔ جاپانی فوجوں نے نہایت سرعت سے پیش قدمی شروع کی اور دیکھتے ہی دیکھتے ملایا، سنگاپور اور رنگون پر جاپان کا قبضہ ہو گیا۔ اب ہندوستان براہ راست جاپان کی زد میں تھا اور لکھتہ سے تو ہندو ناجو ہوائی جہازوں کے ذریعے بھاگنے لگے تھے۔ ان حالات نے برطانوی حکومت کو مجبور کر دیا کہ وہ اہل ہند کا تعاون حاصل کرنے کے لئے کوئی ایسی سیاسی تدبیر مرتب کرے جس میں جنگ کے بعد برصغیر کو مکمل آزادی کی ضمانت دی گئی ہو۔ چنانچہ اس مقصد کے تحت برطانیہ کے وزیر اعظم مسٹر چرچل نے "انڈیا کمیٹی" کے نام سے ایک کمیشن تشکیل دیا۔ لارڈ ایٹلی اس کمیشن کے چیئر مین مقرر کئے گئے۔ سر جان اینڈرسن، سر جیمس جوںگ اور سر اسٹیونورڈ کرپس اس کے اراکین نامزد ہوئے۔

۲۲ مارچ ۱۹۴۲ء کو کرپس مشن ہندوستان پہنچا۔ لیکن ہندوستان پہنچ کر مشن نے ایک بات ابتدا ہی میں صاف کر دی کہ اس کے ذریعے برطانوی حکومت کی پالیسی میں فوری طور پر کوئی بنیادی تبدیلی نہیں کی جائے گی۔ اس اعلان کے بعد ہندوستان کی سیاسی جماعتوں میں سے کسی جماعت کو اس مشن کے متعلق کوئی خوش فہمی باقی نہ رہی۔ یہ حال اپنے پروگرام کے مطابق کرپس مشن نے مسٹر گاندھی، پتندت جواہر لال نہرو، مولانا ابوالکلام آزاد، قائد اعظم، سر سکندر جیات خاں، مسٹر فضل الحق، مسٹر بیچ بھاد پیر، مسٹر سادک اور ویسی ریاستوں کے قائدوں جہاں بریٹانیر بورڈ جام صاحب لوانکا سے ملاقاتیں کیں۔

کرپس کی تجاویز

کرپس مشن نے جن رہنماؤں سے ملاقات کی انہیں اپنی تجاویز کے مسودے کی ایک ایک نقل بھی دی تاکہ وہ اس کا مطالعہ کرنے کے بعد اپنی رائے ظاہر کر سکیں۔ اس کے بعد یہ مسودہ اخبارات میں شائع کر دیا گیا۔ مسودے کی اہم باتیں یہ تھیں۔

۱۔ قائد اعظم جناح — دی اسٹوری آف اس نیشن ۳۳۴۔ بعد میں بلگم سٹا ہنواز کو چھ مسلم لیگ میں شامی کر لیا گیا اور انہوں نے تحریک پاکستان میں بڑا کام کیا (مولف)

(۱) اختتام جنگ کے بعد ہی ہندوستان کے لئے ایک ایسا دستور مرتب کیا جائے گا جس میں ہندوستانی ریاستوں کو بھی نمائندگی دی جائے گی۔ اس امر کا بھی انتظام کیا جائے گا کہ اگر کوئی صوبہ یہ دستور قبول نہ کرے تو وہ اپنی موجودہ حیثیت قائم رکھ سکے یا اگر وہ پسند کرے تو اس کے لئے تیار دستور وضع کیا جائے گا۔ ان صوبوں کا وہی مرتبہ ہوگا جو انڈین یونین کا۔

(۲) حکومت برطانیہ اور دستور کا مسودہ ترتیب دینے والوں کے درمیان ایک میثاق پر دستخط ہوں گے جس میں اہل ہند کو حکومت کے حقوق منتقل کرنے کے بارے میں تمام اہم امور درج ہوں گے۔ اس کے ساتھ ساتھ انڈینوں کے مفاد کے تحفظ کا مکمل انتظام کیا جائے گا۔

(۳) جنگ کے بعد صوبائی مجالس قانون کے انتخابات ہوں گے۔ یہ منتخب ارکان مرکزی مجلس دستور ساز کے اراکین کا انتخاب کریں گے۔ ہندوستانی ریاستوں کو بھی ان کے تناسب کے اعتبار سے نمائندگی دی جائے گی۔ — آخر میں کہا گیا تھا کہ یہ مسودہ یا تو سارا کا سارا منظور کیا جائے یا سارا کا سارا رد کر دیا جائے گا یا اس میں کسی ترمیم و تفسیح کی گنجائش نہ تھی۔ ان تجاویز پر سیاسی جماعتوں نے غور و خوض شروع کیا اور صدر کانگریس مولانا ابوالکلام آزاد نے کرسچن مشن کو مطلع کیا کہ کانگریس ان تجاویز کو اس شرط کے ساتھ قبول کرتی ہے کہ ہندوستان میں ایک ایسی حکومت قائم کی جائے جسے مکمل اختیارات حاصل ہوں یعنی کابینہ تشکیل دی جائے۔ کرسچن مشن نے صدر کانگریس کی تجویز پر یہ کہہ کر رد کر دی کہ اس قسم کی کابینہ کا مطلب یہ ہوگا کہ اکثریتی فرسٹ کو کلاس پر مسلط کر دیا جائے۔

کرسچن مشن کے اس جواب پر مسلم لیگ عقوں میں اخبار الطینان کی جی بیوٹیک اس جواب سے اس مرکزی حکومت کے تار و پود بکھر جاتے تھے جس پر ہندو اکثریت کا غلبہ ہوتا۔ کرسچن مشن کے اس جواب پر کانگریس نے یہ تجاویز مسترد کر دیں اور گاندھی جی نے ان تجاویز پر یہ دلچسپ تبصرہ کیا کہ ”یہ ایک ایسے ننگ کا اگلی تاریخ کا چپ ہے جو دیر ایہ ہو چکا ہے“ ہندو جمہور نے بھی کرسچن مشن کی تجاویز مسترد کر دی کیونکہ اس کے خیال میں بعض صوبوں کو ہندوستان کی مرکزی حکومت سے الگ ہو کر اپنی آزاد یونین قائم کرنے کا حق دینا پاکستان کے قیام کی راہ ہموار کرتا تھا۔

کرسچن مشن اور مسلم لیگ

اگرچہ کرسچن مشن نے یہ کہہ کر نظریہ پاکستان کو اصولی طور پر تسلیم کر لیا تھا کہ جو صوبے مرکزی یونین

میں شامل ہونا نہ چاہیں ان کے لئے ایک دستور بنایا جائے گا مگر یہ پاکستان کی اسکیم قبول کرنے کا واضح اعلان نہ تھا۔ اس لئے آل انڈیا مسلم لیگ کی مجلس عامہ نے اپنے اجلاسوں منعقدہ ۲۷ مارچ تا ۱۱ اپریل ۱۹۴۷ء میں سرپس مشن کی تجاویز کو اس بنا پر رد کر دیا کہ حکومت برطانیہ کے اس منتر کردہ مشن نے اپنا اصل مقصد یہ قرار دیا ہے کہ ہندوستان کو ایک یونین کی حیثیت دی جائے۔ اس نے ایک سے زیادہ دفعوں کے معاملے کو ثانوی حیثیت دی ہے پھر مجلس دستور ساز کے نمائندوں کے لئے جو طریق انتخاب تجویز کیا گیا ہے وہ مسلمانوں کے جداگانہ حق نیابت سے مختلف ہے۔ مجلس دستور ساز میں اہم معاملات کے فیصلے اکثریت سے کئے جائیں گے اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں مسلمان جس کی آبادی کا تناسب ۲۵ فیصد سے زیادہ نہیں اکثریت کے دست نرہ ہو کر رہ جائیں گے۔ یہ ٹھیک ہے کہ ان تجاویز میں صوبوں کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ اگر وہ چاہیں تو ہندو یونین میں شامل ہونے کی بجائے اپنی الگ یونین بنالیں لیکن سرپس مشن نے ایسا کوئی طریقہ معین نہیں کیا جس سے معلوم ہو کہ یہ صوبے ہندو یونین میں شامل نہ ہونے کا مقصد کس طرح کریں گے۔ مسلم لیگ کے لئے ایسی کوئی تجویز توں کرنا ممکن نہیں جو مارچ ۱۹۴۷ء کی منظور کردہ قرارداد پاکستان سے مطابقت نہ رکھتی ہو اور جس سے مسلمانوں کو حق خود ارادیت حاصل نہ ہوتا ہو۔

بہر حال سرپس مشن بری طرح ناکام ہو گیا اور اس کے نتیجے میں ہندوستان کے سیاسی حالات سنورنے کی بجائے اور زیادہ بگڑ گئے۔ ان حالات کو خراب کرنے میں سب سے زیادہ حصہ کانگرس نے لیا۔ چنانچہ جب سرپس مشن نے کانگرس کی تجاویز قبول کرنے سے انکار کر دیا اور اس کا ایسی وثاقی یونین کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا جس کا مقصد مسلمانوں پر تسلط حاصل کرنا تھا تو وہ انگریزوں کے خلاف میدان میں آ گئی۔ حالانکہ جنگ کے ابتدائی ایام میں مسٹر گاندھی اور پنڈت جواہر لال نہرو دونوں نے واشنگٹن اتفاق میں اعلان کیا تھا کہ کانگرس حکومت برطانیہ کے لئے پریشانی کا باعث نہیں بنے گی۔ مسٹر گاندھی نے تو یہاں تک کہ دیا تھا کہ کانگرس ایسی آزادی بنیں چاہتی جو برطانیہ کو تباہ کرنے کے بعد حاصل ہو۔ مگر جب جرمنی کی فوجیں یورپ کے مالک کو سیلاب کی طرح روندتی ہوئی بڑھنے لگیں انگریزوں اور ان کے اتحادی پیچھے شکستوں سے دوچار ہونے لگے۔ ادھر جاپان انگریزوں کے اہم ذمہ مقامات پر قبضہ کرتا ہوا ہندوستان کے دروازے پر پہنچ گیا اور سب سے آخر میں سرپس مشن نے کانگرس کی تجاویز رد کر دیں تو کانگرس نے پٹا کھیا اور انگریزوں کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ کانگرس کا خیال تھا کہ حکومت ایک ہونا کہ جنگ میں لکھی ہوتی ہے اور اب وہ ہندوستان کے عوام خصوصاً

سیاسی جماعتوں کی محتاج ہے، اس موقع پر اس سے سامنے جو شرائط پیش کی جائیں گی جنگ جیتنے کی خاطر وہ انہیں قبول کرنے پر مجبور ہو جائے گی اور اگر اس نے یہ شرائط باسانی قبول نہ کیں تو ملک گیر پیمانے پر سول نافرمانی کی تحریک جاری کر دی جائے گی۔ کانگریس رہنماؤں کا خیال تھا کہ اس موقع پر حکومت دو محاذوں پر جنگ کرنے کی بجائے اپنے بیرونی دشمن سے فیصلہ کن جنگ کرنے کو ترجیح دے گی اور کانگریس کے سامنے ہتھیار ڈال دے گی۔ اس طرح وہ اپنی من مانی شرائط پر حکومت سے تعاون کر کے جنگ ختم ہونے کے بعد بلا شرکتِ غیرے ہندوستان کی قسمت کی مالک بن جائے گی اور اگر حکومت نے کانگریس کی شرائط تسلیم نہ کیں تو کانگریس اپنے رضا کاروں کے ذریعے پہلے بنگال پر اور پھر باقی ہندوستان پر طاقت کے زور سے قبضہ کر لے گی۔ یہ ہمارے مفروضات اور خیال آرائیاں بنیں ہیں بلکہ یہ ایسے حقائق ہیں جن کے ہمارے پاس دستاویزی ثبوت موجود ہیں۔ اس سلسلے میں صدر کانگریس مولانا ابوالکلام آزاد کی ایک تحریر خالی از دلچسپی نہ ہو گی۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب جاپانی فوجیں برما تک پہنچ چکی تھیں اور امکان پیدا ہو گیا تھا کہ آسام فتح کرنے کے بعد وہ بنگال کا رخ کریں گی۔ اس وقت صدر کانگریس مولانا ابوالکلام آزاد کے عزائم کیا تھے۔

اپنی کی زبان سے کہتے ہیں :-

کانگریس کے عزائم

”میں نے کانگریس رضا کاروں کو جمع کر کے جاپانیوں کا مقابلہ کرنے کے انتظامات کئے ہیں۔ یہ پروگرام بنیاداً جن جن مفادات سے برطانوی فوجیں پسپا ہوتی جاتی ہیں وہاں کانگریس کے رضا کار قبضہ کرتے جاتے ہیں۔ اس طرح بنگال کانگریس کے قبضے میں آجائے اور وہاں کانگریسی حکومت قائم کر دی جائے۔“

قلع نظر اس سے کہ کانگریسی رضا کار جاپان جیسی طاقت کے سامنے ایک دن تو کیا ایک منٹ بھی ٹھہر سکتے تھے؟ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ اس زمانے میں کانگریس کے عزائم کیا تھے؟

یہ تو کانگریس کے عزائم کا دستاویزی ثبوت ہے۔ اب اپنی صدر کانگریس مولانا ابوالکلام آزاد بالفاظِ دیگر آل انڈیا کانگریس کا سول نافرمانی کے متعلق اندازہ بھی ملاحظہ کرتے چلیے۔

مولانا فرماتے ہیں کہ کانگریس کا خیال تھا کہ ”جس وقت جنگ ہندوستان کی سرحدوں تک پہنچ جائے گی اس وقت سواہ نافرمانی کی تحریک شروع ہوتی ہے حکومت برطانیہ کانگریس سے مصالحت کرے گی۔ اگر

ایسا نہ ہو سکا تو اس حالت میں کہ جاپانی فوجیں ہندوستان کے دروازے پر پہنچ چکی ہوں گی حکومت برطانیہ کانگریس کے خلاف سخت اقدامات کرنے سے گریز کرے گی۔ اس دوران میں کانگریس کو اور زیادہ مضبوط کرنے کا موقع مل جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ مسٹر گاندھی نے حکومت برطانیہ کو بغاوت کی حکم خواہشیں دینی شروع کر دیں اور انگریزوں سے مطالبہ کیا کہ وہ فی الفور ہندوستان چھوڑ دیں۔ چنانچہ ۱۹۴۲ء کو بمبئی میں کانگریس کا اجلاس منعقد ہوا اور اس میں مجلس عامہ کی یہ قرارداد منظور کر لی گئی کہ انگریزوں کو چاہیے کہ وہ فوراً ہندوستان سے چلے جائیں۔ اگر انہوں نے ایسا نہ کیا تو سارے ملک میں عدم تشدد کے اصولوں پر سول نافرمانی کی تحریک شروع کر دی جائے گی۔ کانگریس کے اندازے غلط ثابت ہوئے اور ۹ اگست ۱۹۴۲ء کی صبح کو مسٹر گاندھی اور کانگریس کی مجلس عامہ کے جبر گرفتار کر لئے گئے۔ اس میں شک نہیں کہ حکومت کے اس اقدام کے نتیجے میں اس سرے سے اس سرے تک ملک بگڑ گیا، ریوے لائینیں اکھیڑی جاتے لگیں۔ ڈاک خانے اور دوسری سرکاری عمارتیں تباہ ہونے لگیں۔ سرکاری حکام پر قاتلانہ حملے کئے گئے اور بہت سے انگریز حکام قتل بھی ہوئے۔ جیل خانے سیاسی قیدیوں سے بھر گئے سارا ملک بد نظمی اور لاف توہین کی زد میں آ گیا مگر حکومت سرے سے مس نہ ہوئی اور اس نے پوری قوت اور نہایت سختی سے چند ہی ہفتوں میں اس ملک گیر بغاوت کو کچل دیا۔

انہما کی حقیقت

اس تحریک کے روح و رواں مسٹر گاندھی تھے اور ہر شخص کو معلوم ہے کہ وہ انہما یعنی عدم تشدد کے سب سے بڑے نظریہ دار تھے۔ انہوں نے میدان سیاست میں قدم رکھنے کے بعد سے لے کر زندگی کے آخری لمحے تک ایسا ہی درس دیا کہ برائی اور ظلم و تشدد کا مقابلہ نیکی، پیار اور عدم تشدد سے کرنا۔ حقیقتی کامیابی کی یہی علامت ہے۔ انہوں نے اپنی شخصیت تقریروں اور تحریروں میں منش و انسان کا خون بہانے کو سب سے بڑا جرم قرار دیا حتیٰ کہ جنگ عظیم ثانی کے آغاز میں تو انہوں نے براہیہ اقدام سے گریز کرنے کا اعلان کیا جس کے نتیجے میں حکومت برطانیہ کے لئے یونینیاں پیدا ہوں مگر جب حکومت نے کانگریس کی منہ و نثر لفظ پر ہندوستان کو آزادی دینے سے انکار کر دیا تو یہی مسٹر گاندھی حکومت کے لئے نہ صرف پریشانیاں پیدا کرنے کے لئے میدان میں آئے بلکہ برطانیہ کے تسلط سے ملک کو آزاد کرانے کی جہم کا اعلان کر دیا مگر انہوں نے ابتدا میں اس اعلان کو براہ منہ و جہد تک محدود رکھا۔ اس وقت تک مسٹر گاندھی انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنے کا جو حربہ استعمال کرنا چاہتے تھے یہی تھا کہ ان میں تشدد یا توڑ پھوڑ کا شائبہ نہ تھا بلکہ ان کی تحریک کا مقصد صرف اتنا بیان کیا گیا تھا کہ وہ حکومت سے تعاون کرنا چھوڑ دیں۔ چنانچہ اندھرا صوبہ جاتی کانگریس کمیٹی نے ۲۹ جولائی ۱۹۴۲ء کو تمام ڈسٹرکٹ کانگریس کمیٹیوں کے

نام جو ہدایات جاری کیں ان میں یہ نوٹ دیا گیا تھا کہ ریل کی سیڑیاں نہ اکھاڑی جائیں اور نہ ریل کی سڑک میں کوئی رکاوٹ پیدا کی جائے اس کا خاص لحاظ رکھا جائے کہ کوئی جان نہ متاثر ہونے پائے۔ لیکن بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ یہ ہدایات صرف دنیا کو دکھانے کے لئے تھیں ورنہ کانگرس اور مسٹر گاندھی کا ظہور باطن کبھی ایک نہیں رہا۔ کانگرس اور مسلم لیگ میں مفاہمت نہ ہونے کا سب سے بڑا سبب اپنی ہمدردی کی شخصیت ہے۔ ان کی دوسری اور خول دار شخصیت اس وقت پوری طرح نمایاں ہوئی جب کانگرس نے اپنی کے ایسا پہ سول نافرمانی کی تحریک شروع کی اور وہ مسٹر گاندھی جو تمام عمر ہنساکا پرچار کرتے رہے رات کی رات میں یوں بدل گئے گویا انہوں نے دھمرا جتم یا تھا چٹا پتھر ایک عجم کو جب لوگ نیند سے بیدار ہوئے اور مسٹر گاندھی کا اخبار ہرچک اٹھا کر دیکھا تو وہ یہ اعلان پڑھ کر حیرت زدہ رہ گئے کہ :

مسٹر گاندھی اصل روپ میں

میں نے بہت نہانتی رکیا کہ ہندوستان میں ہنساکا (عدم تشدد) کی ایسی طاقت پیدا ہو جائے جس سے غیر ملکی غلامی کا بوجھ اتر جائے مگر اب میں اپنا طرز عمل بدلتے پر مجبور ہو گیا ہوں۔ مجھ میں کچھ اس قسم کا احساس پیدا ہو گیا ہے جیسے کہ مزید انتقاد کرنے میرے لئے ممکن نہیں رہا کیونکہ اس طرح تو مجھے قیمت تک انتقاد کرنے پڑے گا جس مقصد کے لئے میں نے کام کیا اور دعا بھی کی شاید وہ مقصد کبھی حاصل نہیں ہو سکے گا اور اس مدت میں میں بھی ان مشغلوں کی نذر ہو جاؤں گا جو ہم سب کو ہضم کرنے کے لئے پکے پیسے آ رہے ہیں۔ پس میں نے مقصد کو بیاہچہ کہ میں لوگوں سے مطالبہ کروں کہ غلامی کے مقابلے کے لئے اٹھ کھڑے ہو مگر چہ اس میں بہت سے خواتین ہیں۔

اس وقت کا یہ پرچار ایک اتنی جلدیوں بدل گیا صرف اس لئے کہ اسے معلوم ہو گیا تھا کہ برطانیہ اس وقت "تنت" مشغلات میں مبتلا ہوا ہے۔ اس سے قبل وہ ہنساکا پرچار اس لئے کرتا تھا کہ اسے معلوم تھا کہ اگر اس نے "تنت" یا کھلم کھلا بغاوت کا نام بھی لیا تو حکومت اسے اور اس کے پیروؤں کو ایسی عبرت ناک سزا دے گی کہ اسے دلی نہیں بھی یاد رکھیں گی لیکن اب مسئلہ کا یہ پیماری اپنا اصل خوں اتار کر اپنی حقیقی شکل و صورت میں نمودار ہو چکا تھا چنانچہ کانگرس ورکنگ کمیٹی میں سول نافرمانی کی تجویز منظور ہونے کے بعد مسٹر گاندھی نے وار دھائی ایک ہریس کانفرنس کے خطاب کرتے ہوئے جو بیان دیا وہ اس دعوے کے ثبوت کے لئے کافی ہے کہ مسٹر گاندھی کا اصول عدم تشدد صرف اس وقت تک کے لئے تھا جب تک کانگرس کمزور اور حکومت طاقتور تھی۔ مگر جب حکومت کمزور ہو گئی تو انہوں نے فوراً اس اصول کو ترک کر کے اس کے بالکل برعکس راستہ اختیار کیا۔ انہوں نے کہا۔

لے کانگرس کی ذمہ داری منتقلی فسادات ۱۹۴۲ء ۱۹۴۳ء ۱۹۴۴ء تا شریعتی مصلحتات حکومت ہندی دہلی

لے ہرچک بائیں ۴ جون ۱۹۴۴ء

”اس تجویز کے واپس لینے یا اس کے متعلق گفت و شنید کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اب کسی مزید مروج کا سوال ہی نہیں۔ یہ ایک علانیہ بغاوت ہے۔“

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ قائد اعظم، مسلم لیگ اور ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کا سابقہ اس قسم کے بیڈر سے پڑا تھا جس کے قول اور فعل میں کوئی مطابقت نہ تھی اور جو سیاست میں ہر چیز کو روا رکھتا تھا۔ اب ذیل میں اختصار سے ایسے واقعات اور کانگرس کی حرکت سے جاری ہونے والی ایسی خفیہ ہدایات درج کی جاتی ہیں جن سے اس جوہر کے متعلق اور ہنسائی حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی۔

غارت گری کی تحریک

بہی کانگرس کی طرف سے کراچی صوبائی کانگرس کے نام ۱۲ اگست کو ایک خفیہ سرخط جاری ہوا جس میں ہدایت کی گئی تھی کہ ”اہم دفاتروں، ڈاک خانوں، سرکاری عمارتوں اور دیوں وغیرہ کو جلاؤ، پتھر رکھو کہ گاڑیوں کو پٹری سے اتار دو، ریل و رسائل کے ذرائع کاٹ ڈالو۔“

مسٹر گاندھی نے گرفتاری کے بعد جیل جاتے وقت قوم کو جو بیان دیا، اسے کانگرس نے ایک پمفلٹ کی صورت میں شائع کیا جس کا عنوان تھا ”گاندھی بابا کے چھ اپدیش“۔ یہ اپدیش یہاں تھے غریب گری کو اس حجم میں مرنے کے لئے شریک ہونا چاہیے نہ کہ زندہ رہنے کی امیدیں۔ گورنمنٹ کے ظلم و ستم کو نبھا کر ڈالو، ٹیمپ میں گائیڈوں اور موٹر سروسوں کو توڑ پھوڑ ڈالو، ہر ملکن ویسے سے ہر ہر کوئے تک حکومت کے خلاف اس کھلی بغاوت کی خبریں پہنچاؤ۔“

قتل و غارت گری کے واقعات

یہاں تک تو مسٹر گاندھی اور کانگرس کی طرف سے جاری ہونے والی ہدایات کے چند نمونے پیش کئے گئے۔ اب ذیل میں نہایت مختصر کے ساتھ چند ایسے واقعات درج کئے جاتے ہیں جن سے ظاہر ہوگا کہ ہنسائی مدعم قند و بے بکاریوں نے ملک کی آزادی کی خاطر نہیں بلکہ ہندوؤں کی آزادی کی خاطر کیسے کیسے ”میں اپنا“ کا دندے سر انجام دیئے۔

”۱۴ اگست کو رام ٹیک میں دو تین ہزار کے مجمعے نے تحصیل ”دیونی عدالت، لکھنؤ، ڈاک خانہ اور ریلوے اسٹیشن کو آگ لگا دی۔ اسٹیشن پر کھڑی ایک ٹرین کو جلا ڈالا۔“ ”پہار میں مسٹر لیال چوہدری نے جو ۱۹۳۷ء سے ۱۹۳۹ء تک کانگرس کی وزیر رہ چکے تھے ایک مجمع کو اکس کر شیع سارن کے ایک قحانے میں آگ لگوا دی اور عہد کے دوران میں مجمع سے کہا کہ سب آپیکر کو پورے میں باندھ کر دریا میں ڈال دو۔“ ”مسٹر حبیب اللہ نرائن نے جو کانگرس وزارت میں پارلیمنٹری سیکرٹری رہ چکے تھے اور جنہوں نے ۱۹۲۲ء سے ۱۹۲۷ء تک ایب دیوئی کانگرس

میٹی کے اجلاس میں مسٹر راج گوبال پھاریہ کی پاکستان دلی تحریک کے خلاف تجویز پیش کی تھی ۱۲ اگست کو پٹنہ کے عدالتوں میں لوگوں کو ابھار کر لوٹ مار اور آتش دہائی گرائی۔ "ضلع بیلا میں ایک انور نے مقامی کانگریسیوں کی سرکردگی میں چار سرکاری اور دو غیر سرکاری باشندوں کے مکان لوٹ لئے، موخر الذکر میں ایک ڈاکٹر بھی تھا جس کا سارا دواخانہ تباہ کر دیا گیا۔" "ضلع پسی بھیت میں ایک مشتعل جھوم نے دو تین معروف کانگریسیوں کی ہدایت پر ایک کانسیلر کو مار ڈالا محض اس جھوم میں کہ وہ کانسیلر تھا۔" "ضلع ریح میں تقریباً پچتر آدمیوں کے ایک مسلح گروہ نے جس کے آگے آگے دو کانگریسی لیڈر تھے ایک فتنے پر دھاوا بول دیا اور دلی کوچنگ کو بھگت چاہتا تھا گولی مار کر زخمی کر دیا گیا انیب اور ٹپنے نے اپنی کانگریسی لیڈروں کی سرکردگی میں واگرہ تعلقہ کی ایک پولیس چوکی پر حملہ کیا، سنتری کو مار ڈالا دو سر سپاہیوں کو قتل کر دیا، انہیں مارا پٹایا اور چوکی لوٹ لی۔" "ضلع مظفر پور کے مینار پور کے فتنے پر ۱۲ اگست کو چار پانچ ہزار کے مسلح مجمع نے حملہ کر دیا۔ فتنہ لوٹ لیا اور آگ لگا دی افسروں اور کانسیلروں پر لوٹ پڑے اور کھائے دار کو زندہ جلا ڈالا۔" "صوبہ متوسط میں ایک سب انسپٹر پولیس اور چار کانسیلر قتل کر دیئے گئے۔" "چھوڑے ہوئے ہیں ایک سب ڈویژنل کمیشنر اور ایک نائب تحصیلدار کو جان سے مار ڈالا گیا۔" — اس کے بعد ہی ایک سرکل انسپٹر اور ایک کانسیلر مارے گئے۔

نظر یہ پاکستان کے خلاف جنگی مہم

یہ عدم تشدد کے علمبرداروں کی غارتگری، اور قتل و خون ریزی کے چند واقعات ہیں۔ اگر ان تمام واقعات کی پورے تناسب درج کی جائے تو کئی ضخیم کتابیں درکار ہوں گی۔ واضح رہے کہ آگ اور خون کا یہ طوفان صرف اس لئے برپا کیا گیا کہ حکومت نے کانگریس کی تباہ کن دیکھ بھال مسز ذکر دیں اور ایسی تباہ کن دیکھ بھالیں پیش کیں جن میں پاکستان کا اصول تسلیم کیا گیا تھا۔ دوسرے الفاظ میں یہ تحریک نظریہ پاکستان کے خلاف ایک جنگی مہم تھی یہی وجہ ہے کہ مسلمان منسبت انجمنیت اس تحریک سے لائق رہے کیونکہ اس کی کابیانی صورت میں جہاں، نظریہ ہندوستان سے رخصت ہو جانے وہاں مسلمانوں کی غلامی کی دندا دین پر بھی ہر ٹک جاتی کانگریس یہ تحریک جاری کر کے حکومت پر اپنی طاقت کا عجب ڈانٹا اور اسے یہ بتانا چاہتی تھی کہ اس ملک کے سوامی اس کی معیشت میں ہیں وہ بدھ چاہے اس سرکش گھوڑے کا رنگ موڑ سکتی ہے۔ اس صورت میں مسلمانوں کا بہ حیثیت مجموعی اس تحریک میں شامل ہونا کانگریس کے اس غلط دعوے کی تائید کرنا اور اس کے ہاتھ مضبوط کرنے کے مترادف تھا تاکہ وہ ان مضبوط ہاتھوں سے مسلمان قوم کا لگا دیا دے چنانچہ یہ دین ہے کہ اس خطرناک اور مسلم دشمن تحریک کے نتائج و عواقب پر غور کرنے کے بعد قائد اعظم کی زیر قیادت مسلم لیگ نے عام مسلمانوں کو مشورہ دیا کہ وہ اس مسلم کش تحریک میں شریک نہ ہوں۔

قائد اعظم کا انداز فکر

یہ انداز فکر دین تو کانگریس کا تھا کہ اس نے انگریزوں کی عبوری سے فائدہ اٹھا کر ملک کو تباہی کے عین غار میں دھکیں دیا اور پھر یہ تحریک عظیم جانی و مالی نقصان اٹھائے کہ باوجود ناکام رہی برعکس اس کے قائد اعظم اور مسلم لیگ نے اس موقع پر نہایت شریفانہ، عادلانہ اور اس کے ساتھ ساتھ تہیت غیرت مندانہ طریقہ عمل اختیار کیا۔ قائد اعظم بہت میں شرافت کے قائل تھے وہ اسے انسانیت اور اخلاق دونوں سے بعید سمجھتے تھے کہ اگر دشمن کے گھر میں بگ لگ جائے تو بجائے بچنے کے اس پر تیلی پھڑکنا شروع کر دیا جائے یا ایسی حالت میں اس پر حملہ کر دیا جائے چنانچہ جس وقت دوسری جنگ عظیم شروع ہوئی تو قائد اعظم نے انگریزوں کو پریشان کرنے یا ان کی مدد کی جنگ کی راہ میں روڑے اٹھانے کی کوئی کوشش نہ کی بلکہ صوبائی مسلم لیگی وزارتوں کو اجازت دے دی کہ وہ اس جنگ میں حکومت سے تعاون کریں۔ اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے حکومت سے گفت و شنید بھی جاری رکھی تاکہ جنگ ختم ہونے کے بعد مسلمانوں اور حکومت میں کوئی ایسا آبرو مند نہ سمجھوتا ہو جائے جس کے نتیجے میں مسلمان آزاد اسلامی مملکت حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائیں اور اس مملکت میں اپنی قومی و دینی روایات کے مطابق زندگی گزار سکیں۔ اس سلسلے میں قائد اعظم اور وائسرائے ہند میں جو خط و کتابت ہوئی اس کے مطالعے سے اس حقیقت کا اندازہ ہو جائے گا کہ قائد اعظم اس نازک اور مصیبت کے وقت حکومت کے لئے پریشانیوں سے پریشان نہیں جاتے تھے لیکن اس کے ساتھ ساتھ وہ مسلمان قوم کے وقار اور مسلم لیگ کی آن پر بھی اپنا رخ نہیں آنے دیتا چاہتے تھے مزید یہ کہ قائد اعظم اور مسلم لیگ کو صرف مسلمانان ہند ہی کا مفاد عزیز نہیں تھا بلکہ فلسطین کے مسلمانوں اور تمام عالم اسلام کی فلاح اور ان کا تحفظ قائد اعظم اور مسلم لیگ کا مطمح نظر تھا۔ ذیل میں یہ خط و کتابت درج کی جاتی ہے۔ پہلا خط قائد اعظم کو وائسرائے کے نام ہے۔

نور دہلی ۲ نومبر ۱۹۳۹ء

ڈیر ہارڈن لکھتہ گو۔

۲ نومبر کو میرے اور آپ کے درمیان جو ملاقات ہوئی تھی اس میں اس مسئلے پر اچھی طرح بحث ہو گئی تھی اور اب میں پورے ایکسی لینسی کی خواہش کے مطابق ذیل کے معاملات آپ کے غور اور حید سے حید جو اب کے لئے پیش کر رہا ہوں۔

(۱) یہ کہ جیسے ہی حالات اجازت دیں یا جنگ کے فوراً بعد گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء سے قطع نظر ہندوستان کے آئینہ دستور کے پورے مسئلہ کی از سر نو جانچ کی جائے گی اور اس پر غور کیا جائے گا۔

(۲) یہ کہ ملک معظم کی گورنمنٹ یا پارلیمنٹ میں ہندوستان کی دو بڑی قومیں یعنی ہندوؤں اور مسلمانوں کی رضامندی اور منظوری کے بغیر اصولاً کسی اور طرح نہ کوئی اعلان کیا جائے گا اور نہ کوئی دستور بہ صورت قانون منظور کیا جائے گا۔

(۳) یہ کہ ملک معظم کی گورنمنٹ کو چاہیے کہ فلسطین کے عربوں کے تمام معقول قومی مطالبات پورے کرے۔

(۴) یہ کہ ہندوستانی قوموں سے ہندوستان کے باہر کسی اسلامی ملک یا سلطنت کے خلاف کام نہیں کیا جائے گا۔

آپ کا مخلص ایم اے جناح

قائد اعظم کے اس نیا کا جواب وائسرائے ہند نے ۱۳ دسمبر کو دیا۔

”یکمپ وائسرائے ہندوستان، حکومت، مورخہ ۱۳ دسمبر ۱۹۳۹ء“

اب میں اس قابل ہوں کہ آپ کے خط مورخہ ۵ نومبر کا جس میں آپ نے بعض معاملات میرے نذر کے لئے پیش کئے ہیں جواب دے دوں۔ مجھے یقین ہے کہ آپ یہ مانیں گے کہ آپ کے خط میں ایک سے زیادہ ایسے مسائل پیش کرانے پر تمام باتوں کی روشنی میں غور کیا جائے جو ان میں مضمر ہیں تو اس کا اثر ہندوستان کے دوسرے فرقوں پر پڑے گا اور نیز آپ یہ بھی مانیں گے کہ میری اور آپ کی یہ بھی خط و کتابت کا ان مسائل پر اعلان مناسب نہیں لیکن مجھے یہ امید ہے کہ میرے جوابات سے اگرچہ وہ معذور ہیں آپ کی دشواریاں رفع ہو جائیں گی۔ آپ کے پہلے سوال کا میری طرف سے یہ جواب ہے کہ میں نے ملکِ معظم کی منظوری سے ۱۸ اکتوبر کو جو اعلان کیا تھا اس سے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کے کسی جزو کی یا اس پالیسی کی جس پر وہ مبنی ہے چانچ خارج نہیں ہے۔ آپ کی دوسری بات کے متعلق میں یہ یقین دلا سکتا ہوں کہ ملکِ معظم کی گورنمنٹ کو اس معاملے میں کوئی غلط فہمی نہیں ہے کہ ہندوستان کے آئینی استحکام اور ترقی کے لئے آپ کی قوم کا مطلب ہونا کس قدر اہم ہے لہذا آپ کو اس بات سے ڈرنے کی کوئی ضرورت نہیں کہ ہندوستان میں اپنی حیثیت کی وجہ سے آپ کی قوم کی رائے کا جو وزن ہے وہ گھٹایا جائے گا۔

تسلطین کے متعلق اپنی پالیسی قائم کرنے میں ملکِ معظم کی گورنمنٹ نے عربوں کے تمام معقول مطالبات پورے کرنے کی کوشش کی ہے اور اس کو اس مسئلے کی اہمیت کا احساس ہے۔ آخر میں آپ نے یہ ضمانت چاہی ہے کہ ہندوستانی فوجیں کسی مسلم حکومت یا کسی ملک کے خلاف ہندوستان سے باہر استعمال نہیں کی جائیں گی۔ خوش نصیبی سے چونکہ ملکِ معظم کی گورنمنٹ کسی مسلم حکومت سے برسرِ پیکار نہیں ہے لہذا یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ بہرِ کیف آپ باتیں گئے کہ ایسی وسیع شرائط میں اس کی ضمانت جو آپ کے غما میں درج ہے ممکن نہیں جس کا اثر یہ ہوگا کہ ہندوستان کو اپنے تحفظ میں اور ایسے حالات میں جنہیں کوئی پہلو سے نہیں جان سکتا اپنی فوجیں استعمال کرنے کی کوئی حق نہیں رہے گا لیکن موجودہ حالات میں جیسا کہ آپ کو معلوم ہے کہ گورنمنٹ آف انڈیا کی خواہش ہے کہ ملکِ معظم کی گورنمنٹ اس کی پوری اختیار کر رہی ہے کہ مسلمان ہند کے جذبات کا پورے طور پر احترام کیا جائے گا۔ اس سے قبل قائد اعظم اور وائسرائے کی ملاقات ہو چکی تھی اور اس خط کے بعد بھی دونوں کے درمیان بالمشاورت ہوئی حکومت قائد اعظم کو پیش کش کر چکی تھی کہ وہ دوبارہ صوبائی وزارتیں بنائے اور مرکزی وزارت میں بڑے شریک ہونے کی دعوت دی گئی تھی مگر چونکہ کانگرس بلا شرکت غیرے اقتدار کی خواہاں تھی اس لئے وائسرائے کی یہ کوشش نامیاد رہی۔ اب قائد اعظم کو دعوت دی گئی۔ قائد اعظم کا موقف یہ تھا کہ مسلم لیگ جنگ میں

حکومت کی ہر ممکن امداد کے لئے تیار ہے لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ اسے صوبائی اور مرکزی وزارتوں میں موثر تہہ سہی دی جائے اور حکومت اعلان کر دے کہ جنگ ختم ہونے کے بعد ہندوستان کی تقسیم عمل میں لائی جائے گی۔ دوسرے نے یہ شرائط قبول کرتے ہوئے انکار کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مسلم لیگ اور حکومت میں سوئی مخالفت نہ ہو سکی مگر اس کے باوجود قائد اعظم یا مسلم لیگ نے حکومت کو پریشان کرنے کے لئے سول نافرمانی کی باقی نہ بھری کی دھمکی نہیں دی۔ البتہ جب مرکزی اسمبلی میں یہ معاملہ زیر بحث آیا اور بعض انگریز نمبروں نے جرموں کے مظالم اور بربریت کے واقعات سنا کر اہل ہند کو خوفزدہ کرنے کی کوشش کی۔ انہیں طرح طرح کی دھمکیاں دیں تو قائد اعظم نے ایک فیرت مند اور خوددار قوم کے خوددار رہنما کی حیثیت سے اعلان کیا کہ ”میں اپنی جیب کی آخری پائی اور اپنے خون کا آخری قطرہ اس جنگ میں صرف کرنے کو تیار ہیں لیکن شریک اختیار بن کر تابع اقتدار بن کر نہیں“ انہوں نے ۹ نومبر ۱۹۴۷ء کو مرکزی اسمبلی کے ایک جلسہ میں تقریر کی۔ ان کی تقریر سے قبل ایک یورپین نمائندہ مسٹر پی جے گرنٹس نے یہ کہہ کر اہل ہند کو خوفزدہ کرنے کی کوشش کی تھی کہ اگر برمنی جیت گیا تو وہ ہندوستان پر بڑے مظالم کرے گا اور یہاں اب تک جتنی اصلاحات ہوئی ہیں وہ سب غارت ہو جائیں گی۔ قائد اعظم نے اس کے جواب میں نہایت جرأت مندی سے کام لیتے ہوئے فرمایا۔

قائد اعظم کی جرأت مندانہ

”اگر حکومت مجھے اس دلیل سے خوفزدہ کرنے کی کوشش کرے گی کہ اگر انگلستان ہار گیا تو ہندوستان کا کیا حال ہوگا تو میں یہ جواب دوں گا کہ میں ہرگز انگلستان کی شکست نہیں چاہتا میں نے اب کبھی نہیں کہا ہے لیکن میں یہ ضرور کہوں گا کہ اگر انگلستان کو شکست ہوگئی تو زیادہ نقصان میں کون رہے گا میں یہ قائم؟ — اگر انگلستان کو شکست ہوگئی تو انگلستان نہ صرف اپنی آزادی اور خود مختاری سے محروم ہو جائے گا، نہ صرف وہ تازیوں کی ہٹ کر تھے اچھے گا بلکہ اس کے پاس کچھ بھی باقی نہ رہ جائے گا کیہ میں حکومت سے یہ نہ کہہ دوں کہ مجھ سے زیادہ خطر سے میں تم کھڑے ہوں۔ اسی دوران میں قائد اعظم نے غیر ملکی نامہ نگاروں کو ایک بیان دیا جس میں انہوں نے کانگریس کی سول نافرمانی کی دھمکی اور ملک گیر بغاوت کے اعلان پر اظہار خیال کرتے ہوئے اسے مسلمانوں کے خلاف جلی اعلیٰ جنگ قرار دیا۔ ان کے بیان کا ایک اقتباس ذیل میں درج کیا جاتا ہے :

”کانگریس نے حکومت برطانیہ کو چیلنج دیا ہے اور وہ اس چیلنج کو قبول کرنے کی پوری طاقت رکھتی ہے لیکن ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے بھی ایک چیلنج ہے کیونکہ مسٹر گاندھی نے یہ اقدام مسلمانوں کے مشورے کے بغیر کیا ہے۔ اعلان کے مطالبات تقسیم کرنے سے انکار کو دیا ہے۔ اس کا صرف ایک ہی مقصد ہے کہ ہر ممکن طریقے سے ایسے

مالیات پیدا کر دیئے جائیں جن کے نتیجے میں پاکستان کی اسکیم غارت ہو جائے۔

اگر عرصے دیکھ جائے تو کانگرس اور حکومت دونوں پاکستان کی اسکیم کو غارت کرنے پر تلے بیٹھے تھے یہی وجہ ہے کہ قائد اعظم نے دونوں کو حتیٰ طلب کیا اور صاف لفظوں میں کہہ دیا کہ ہندوستان کی آزادی کا مسئلہ ہو یا جنگ میں شرکت کا کوئی مسئلہ اس وقت تک حل نہیں ہو سکتا جب تک ہندوستان کے ۸ کروڑ مسلمانوں کے مطالبات تسلیم نہ کئے جائیں۔

مسلم لیگ ورکنگ کمیٹی کا فیصلہ

کانگرس کی دھکیوں اور کرپس مشن کی ناکامی سے پیدا ہونے والی صورت حال پر غور و خوض کرنے کی غرض سے برطانیہ میں آئی انڈیا مسلم لیگ کی مجلس عامہ کا اجلاس ۱۶ اگست ۱۹۴۲ء کو منعقد ہوا۔ قائد اعظم نے اس اجلاس کی صدارت فرمائی۔ اس میں جو قرارداد منظور ہوئی اس کے بعض اقبالیات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں تاکہ ان کے مطالبے سے اندازہ کیا جاسکے کہ اس دور میں مسلم لیگ نے کیا کردار ادا کیا اور مسلم لیگ رہنماؤں کا طرز فکر کیا تھا۔

”ایک مئی ۱۹۴۲ء کو آل انڈیا کانگرس کمیٹی نے اپنی قرارداد میں مسلمان ہند کے حق خود ارادیت کو رد کر دیا ہے۔ اور اس کی بجائے یہ غلط فہمی نظر اختیار کیا ہے کہ جب تک برطانیہ حکومت ہندوستان سے دست بردار نہیں ہو جاتا اس وقت تک ہندو مسلم مسئلہ حل نہیں ہو سکتا۔ مسلمان ہندوستان کی آزادی کے معاملے میں کسی جماعت کے ہرگز پیچھے نہیں اور یہ مسلم لیگ کا عقیدہ ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اسے قطعی طور پر یقین ہے کہ کانگرس کی یہ تحریک دراصل ہندو راج کے قیام کے لئے جاری کی گئی ہے تاکہ مسلمانوں کے نصب العین یعنی پاکستان پر کاری ضرب لگائی جائے۔ مسلم لیگ ورکنگ کمیٹی کی یہ سوچی سمجھی رائے ہے کہ اگر حکومت ماسٹی جنگ میں مسلمانوں کا پڑخوش تعاون چاہتی ہے جس سے جنگی کوششوں میں طاقت پیدا ہو جائے تو مسلمان ہر قسم کی قربانی دینے کو تیار ہیں مگر اس شرط کے ساتھ کہ اس تعاون اور قربانی کے نتیجے میں وہ اپنا نصب العین یعنی پاکستان حاصل کر سکیں گے۔ مسلم لیگ حکومت سے یہ مطالبہ کرتی ہے کہ وہ فوری طور پر ایسا غیر مبہم اعلان کرے جو مسلمانوں کے حق خود ارادیت کا ضامن ہو اور اس اعلان میں اس امر کی بھی ضمانت دی گئی ہو کہ قرارداد اول ہندو کے مطابق پاکستان کی اسکیم کے بنیادی اصولوں کو تسلیم کر لیا جائے گا۔“

۱۔ ریفرنس، پیپرز ایڈراٹسٹریل آف مشرق وسطیٰ، جلد ۱، ص ۴۳۹

۲۔ آل انڈیا مسلم لیگ کی قراردادیں، اپریل ۱۹۴۲ء تا مئی ۱۹۴۳ء، ص ۶۱

نظریہ پاکستان کے خلاف سازش

لارڈ ویول اور مسٹر گاندھی کی مراسلت

جب کانگریس کی تحریک نام کام ہو گئی اور ہندوستان کی سیاسی فضا پر ایک یاس انگیز شٹا چھا گیا۔ کانگریس کے بڑے بڑے لیڈر جیل میں بند تھے اور مول نافرمانی کی تحریک اپنی موت مرچکی تھی تو مسٹر گاندھی نے اس ساکن سمندر میں پھر موج پیدا کیا۔ اب لارڈ لن آتھ گو ہندوستان سے رخصت ہونے چکے تھے اور لارڈ ویول نے وائسرائے کی حیثیت سے اپنی ذمہ داریاں سنبھال چکے تھے۔ ۱۲ جون ۱۹۴۷ء کو مسٹر گاندھی نے آغا خان کے محل سے جہاں وہ نظر بند تھے لارڈ ویول کو ایک خط لکھا کہ ان سے کانگریس کی درخواست کیٹیجی کے ایک کونجیل میں ملاقات کرنے کی اجازت دی جائے تاکہ آئندہ کے طریق کار کے بارے میں وہ اپنے رفقاء کے کار سے مشورہ کر سکیں۔ وائسرائے نے یہ درخواست مسترد کر دی۔ مسٹر گاندھی نے پھر لارڈ ویول کو ایک خط لکھا جس میں اپنی پہلی درخواست دہرانے کے ساتھ ساتھ یہ اشارہ کیا کہ وہ کانگریس اور حکومت کی کشیدگی اور ہندوستان کے سیاسی بحران ختم کرنے کے سلسلے میں کچھ تجاویز بھی پیش کریں گے۔ اس کے جواب میں وائسرائے نے مسٹر گاندھی کو مطلع کیا کہ اگر وہ تعمیری تجاویز پیش کرنا چاہیں تو ان پر غور کیا جائے گا۔

اس خط کے جواب میں مسٹر گاندھی نے وائسرائے کو لکھا کہ وہ کانگریس کی مجلس عاملہ کو مول نافرمانی کی تحریک ختم کرنے اور جنگ میں حکومت کے ساتھ تعاون کرنے کا مشورہ دینے کو تیار ہیں۔ بشرطیکہ ہندوستان کو مکمل آزادی دینے کا فوری طور پر اعلان کر دیا جائے۔ یہ قومی حکومت مرکزی اسمبلی کے سامنے جواب دہ ہو۔ لیکن جنگ کے مصارف کا مالی بوجھ ہندوستان پر نہ ڈالا جائے۔

مسٹر گاندھی کے اس خط کے جواب میں وائسرائے نے انہیں مطلع کیا کہ آپ کی تجاویز میں کوئی نئی بات نہیں۔ یہ وہی تجاویز ہیں جو کانگریس نے کرپس مشن کو پیش کی تھیں اور مذکورہ مشن کی ناکامی پر نتیجہ ہوا تھا کہ حکومت نے اہل ہند کو جس قسم کے دستور کی پیش کش کی تھی اس کے لئے ملک کے تمام بڑے بڑے

فروق کا اتفاق ضروری تھا کہ پست اقوام اور اقلیتوں کے حقوق کا تحفظ کیا جاسکے۔ حکومت برطانیہ ہندوستان کی مرکزی اسمبلی کے اختیارات اس وقت تک اہل ہند کے حوالے نہیں کر سکتی جب تک کہ دستوری تبدیلی عمل میں نہ لائی جائے اور یہ دوران جنگ ممکن نہیں۔

وائسرائے کے اس خط کے جواب میں مسٹر گاندھی نے حکومت پر الزام لگایا کہ وہ ہندوستان کے چالیس کروڑ عوام کو اپنے اقتدار کے تحت سے آزاد کرنا نہیں چاہتی۔ اس طرح وائسرائے اور مسٹر گاندھی کے درمیان مواصلت ختم ہو گئی۔

راجہ جی کا غاصبانا

وائسرائے ہند کی طرف سے جواب صاف پاکر مسٹر گاندھی نے ایک نئی چال چلی۔ اب کی بار انہوں نے مسٹر راج گوپال اچاریہ کو واسطہ بنا کر قائد اعظم سے رابطہ قائم کیا اور راج گوپال اچاریہ نے قائد اعظم کو ملکا گاندھی جی اور میرے درمیان مارچ ۱۹۳۱ء میں ہندو مسلم سمجھوتہ کے بارے میں گفتگو ہوئی تھی اور ہم دونوں نے ایک ایسی بنیاد تلاش کر لی ہے جو دونوں فرقوں کے لئے اتحاد و اتفاق کا باعث بن سکتی ہے۔ چونکہ گاندھی جی پر پابندیاں عائد ہیں اس لئے انہوں نے مجھے اختیار دیا ہے کہ میں ان کی طرف سے آپ کو یہ خط لکھوں۔ اس کے جواب میں قائد اعظم نے مسٹر راج گوپال اچاریہ کو لکھا کہ آپ کی تجاویز پر غور و خوض کرتے کے لئے مسلم لیگ کا اجلاس بلانا ضروری ہے۔ اپنی مجلس عاظمہ کے مشورے کے بغیر میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا۔ مسٹر اچاریہ نے یہ تجویز ماننے سے انکار کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بات جہاں تھی وہیں رہی۔

پاکستان کا اصول منظور؟

مسٹر گاندھی نے راج گوپال اچاریہ کی معرفت قائد اعظم کو ہندو مسلم مذاہمت کے سلسلے میں جو تجاویز بھیجی تھیں ان میں کہا گیا تھا کہ یہ وہ تجاویز ہیں جن پر مسٹر گاندھی اور مسٹر جناح کے درمیان اتفاق ہو گیا ہے اور دونوں کانفرنس اور مسلم لیگ کے نمائندہ اجلاسوں میں پیش کر کے انہیں منظور کرائیں گے۔ پہلی تجویز یہ تھی کہ ہندوستان کے شمال مشرق اور شمال مغرب کے متعلقہ اضلاع کے لئے جن میں مسلمان اکثریت میں ہیں ایک کمیشن کا تقرر کیا جائے گا جو ان علاقوں کے تمام باشندوں سے استصواب لے کر اسے معلوم کرے گا کہ وہ ہندوستان سے الگ ہونا چاہتے ہیں یا نہیں۔ دوسری تجویز یہ تھی کہ الگ ہونے کی صورت میں سرحدی علاقے کے باشندوں کو اختیار ہوگا کہ وہ دونوں میں سے جس میں چاہیں کے ساتھ چاہیں الحاق کر لیں۔ تیسری تجویز یہ تھی کہ اگر علیحدگی کا فیصلہ ہو گیا تو دفاع، تجارت اور مواصلات وغیرہ سے متعلق امور کے بارے میں دونوں مذاہمتوں میں ایک معاہدہ کیا جائے گا۔ ایک تجویز یہ

بھی تھی کہ دونوں ریاستوں کے باشندے اپنی خوشی سے تبادلاً آبادی کر سکیں گے۔ لہ

قطع نظر اس سے کہ ان تبادلیں میں کتنی غامبیاں تھیں اور قائد اعظم اور مسلم لیگ کو قریب بیٹھنے کی کتنی کوشش کی گئی تھی۔ ان تبادلیں سے ظاہر ہوتا تھا۔ گاندھی جی نے پاکستان کا اصول تسلیم کر لیا تھا اور وہ اس کے لئے آمادہ ہو گئے تھے کہ اگر ہندوستان کے شمال مشرقی اور شمال مغربی علاقوں کے مسلم اکثریت والے علاقوں کے باشندے اپنی آزاد اور خود مختار ریاست قائم کرنا چاہتے ہیں تو مسٹر گاندھی کو اس سے اتفاق ہوگا۔ یہ ظاہر مسلم لیگ اور ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کی یہ بہت بڑی فتح تھی کہ جو شخص ہندوستان کی تقسیم کا ہم نشانگوارا نہ کرتا تھا اور جسے اس تجویز سے بقول اس کے دشت ہوتی تھی اب وہ اسے منظور کرنے پر آمادہ ہو گیا تھا۔ لیکن بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ یہ بھی ایک دھوکا تھا جو پاکستان کا نام لے کر مسلمانوں کو دیا جا رہا تھا۔

گاندھی جناح ملاقاتیں

مسٹر گاندھی نے دائرہ کے کو اپنا ہم خیال بنانے کی جو کوششیں کی تھیں جب وہ اکارت ہو گئیں تو انہوں نے اپنا پرانا اور آزمودہ ہتھیار استعمال کیا یعنی آغاخان کے محل میں جہاں وہ نظر بند تھے مرن بریت رکھ لیا۔ لیکن جب اس بریت سے مسٹر گاندھی کی حالت نازک ہو گئی تو حکومت نے انہیں رہا کر دیا۔ مرن بریت سے بعد ۱۹ جولائی ۱۹۴۷ء کو انہوں نے قائد اعظم کی خدمت میں ایک خط لکھا کہ میں آپ سے ملاقات کرنا چاہتا ہوں۔ تاکہ دونوں ہانت نہ گفتگو کر کے اختلافی مسائل کو حل کر لیں۔ قائد اعظم نے ان کی دعوت قبول کر لی اور ۹ ستمبر کو قائد اعظم کی قیام گاہ پر دونوں رہنماؤں کے درمیان پہلی ملاقات ہوئی۔ اس ملاقات سے قبل قائد اعظم نے ۳۰ جولائی کو لاہور میں آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کے اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے اعلان کیا کہ مسٹر گاندھی نے ذاتی طور پر پاکستان کا اصول مان لیا ہے۔ لیکن اس نے معاہدہ ساتھ مسٹر گاندھی مسلمانوں کو ایک ایسا پاکستان دینا چاہتے ہیں جو کچھ پٹنادر کریم خوردہ ہے۔ قائد اعظم نے اپنی تقریر میں مسٹر گاندھی کو متنبہ کیا کہ قرار دار لاہور کی بنیاد پر مسلم لیگ سے تعاون کریں۔

قائد اعظم اور مسٹر گاندھی کے درمیان ۹ ستمبر ۱۹۴۷ء سے ۱۲ ستمبر ۱۹۴۷ء تک بات چیت جاری رہی تو اس کا کوئی نتیجہ نہ نکلا اور اس گفتگو سے دوران مسٹر گاندھی نے طرح طرح کے رنگ بدھے۔ یہی انہوں نے ہندوستان کو ناقابل تقسیم قرار دیا۔ یہی وہ قومی نظریہ کا انکار کیا اور آخر میں تقسیم ملک کے اس فارموسے ہی سے منحرف ہوئے، جسے وہ خود تسلیم کر چکے تھے۔ آخر کار ۱۲ ستمبر کو ایک بیان جاری ہوا جس میں اس گفت و شنید کی ناکامی کا اعلان درج تھا۔

اس گفت و شنید کے دوران قائد اعظم اور مسٹر گاندھی کے درمیان بعض امور پر خط و کتابت بھی ہوئی اس خط و کتابت کے بعض حصے ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ جن کے مطالعہ سے اندازہ ہو گا کہ مسٹر گاندھی نے گفتگو کو طویل سے کر دیا افراد کا نہیں بلکہ دو قوموں کا کتنا وقت ضائع کیا اور پاکستان کا اصول تسلیم کرنے کا اعلان کرنے کے باوجود اس کی بنیادوں پر ضرب لگائی۔

مسٹر گاندھی کا خط

”آپ کو یہ اعتراف کرنا چاہیے کہ تجویز (لاہور) میں کہیں دو قوموں کے نظریے کا ذکر نہیں ہے۔ ہمارے گفتگو کے دوران میں آپ نے بڑے جوش و خروش سے فرمایا کہ ہندوستان میں دو قومیں ہیں یعنی ہندو اور مسلمان اور اہل الذکر، مسلمان قوم کے وطنی نقطے اس طرح ہندوستان میں موجود ہیں جس طرح موخر الذکر (ہندو قوم) کے وطنی نقطے مجھے تاریخ میں ایسی کوئی مثال نہیں ملتی کہ اپنا مذہب بدل لینے والے لوگ اور ان کی اولاد اپنے آباؤ اجداد سے مختلف قوم ہونے کا دعویٰ کریں۔“ (۱۵ ستمبر کا خط)

قائد اعظم کا جواب

”ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ قوم کی جو بھی تعریف اور معیار ہو اس کے مطابق ہندو اور مسلمان دو بڑی قومیں ہیں۔ ہم دس کروڑ کی ایک قوم ہیں۔ ہماری تہذیب و تمدن، زبان و ادب، آرٹ اور فن، تعمیر نام اور اصلاحات، قد و سورت، پرکھ، قانونی اور اخلاقی نظام، رسوم و تقویم، تاریخ اور روایات، طبعی میلانات اور رجحانات سب (دوسروں سے) مختلف ہیں۔ مختصر یہ کہ ہمارا نظریہ زندگی مختلف ہے۔ بین الاقوامی قانون کے بر اصول سے ہم ایک قوم ہیں۔“ (۱۷ ستمبر کا خط)

مسٹر گاندھی اور دو قومی نظریہ

”اگر تجویز لاہور کے مطابق وہ علاقے ایک کئے جائیں گے جن میں مسلمانوں کی اکثریت ہے تو علیحدگی کے اس اہم مسئلے کو علاقے کے باشندوں کے سامنے پیش کر کے ان کی رضامندی حاصل کر لینی چاہیے۔“ (مسٹر گاندھی کا خط غزوہ ہند)

قائد اعظم کا جواب

معلوم ہوتا ہے کہ خود اختیاری کے معنی کے متعلق آپ غلط فہمی میں مبتلا ہیں۔ ہمارا مسئلہ کسی یونین سے جس کا ہندوستان میں وجود نہیں ہے علیحدگی کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ مسئلہ یہ ہے کہ دو بڑی قومیں ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی معاہدے سے دو آزاد اور خود مختار ریاستوں کی تشکیل کی جائے۔ حق خود اختیاری جس کا ہم مطالبہ کر رہے ہیں۔ یہ صرف مسلمانوں کا حق خود اختیاری ہو گا اور صرف انہی کو یہ حق برتنے کا اختیار ہو گا۔

مسٹر گاندھی کا نیا فارمولا

”عام طور سے مجھے آپ سے اختلاف ہے لیکن پھر بھی میں حسب ذیل شرائط پر کانگریس اور ملک سے سفارش کر سکتا ہوں کہ وہ علیحدگی کے اس مطالبہ کو مان لیں جو مسلم لیگ کی تجویز لاہور ستمبر ۱۹۴۷ء میں ہے۔ کانگریس اور لیگ کا مقرر کیا ہوا ایک کمیشن (مسلم) علاقوں کی جد بندی کرے۔ علیحدگی کے متعلق جد بندی کے علاقوں کے باشندوں کی رائے دریافت کرنی جائے مگر رائے علیحدگی کے حق میں ہو تو ہندوستان کے آزاد ہوجانے کے فوراً بعد یہ علاقے اپنی ریاست بنالیں گے۔ اس طرح دو آزاد و خود مختار ریاستیں قائم ہوجائیں گی۔ آپ نے اپنے ۱۴ ستمبر کے خط میں تجویز لاہور کے بنیادی اصولوں کا حوالہ دیا تھا اور آپ چاہتے تھے کہ میں انہیں قبول کر لوں۔ یہ غیر ضروری معلوم ہوتا ہے کیونکہ میرا خیال ہے کہ میں نے ان تمام نتائج کو تسلیم کر لیا ہے جو ان اصولوں کو قبول کرنے سے پیدا ہوتے ہیں۔ (۱۴ ستمبر کا خط)

قائد اعظم کا جواب

مسٹر گاندھی نے برطانوی پاکستان کا بنیادی اصول تسلیم کر کے مسلمانوں کے اس عظیم راسخا کو دھوکہ دینے کی جو کوشش کی تھی، ملاحظہ فرمائیے کہ اس زیرک قائد اعظم نے اس کی کس طرح دھجیاں بکھیریں۔

”آپ نے تجویز لاہور کے بنیادی اصولوں کو (تسلیم نہیں کیا بلکہ انہیں) رد کر دیا ہے۔ آپ یہ تسلیم نہیں کرتے کہ مسلمان ایک قوم ہیں۔ آپ یہ تسلیم نہیں کرتے کہ مسلمانوں کو فطری طور سے خود ارادیت کا حق حاصل ہے۔ آپ یہ تسلیم نہیں کرتے کہ صرف انہی (مسلمانوں) کو اپنا حق خود ارادیت استعمال کرنے کا حق ہے۔ آپ یہ تسلیم نہیں کرتے کہ پاکستان دو علاقوں پر مبنی ہے۔ یعنی شمال مغربی اور شمال مشرقی علاقے جن میں چھ صوبے یعنی سندھ، بلوچستان، صوبہ سرحد، پنجاب، بنگال اور آسام شامل ہیں جیسا کہ لاہور کی تجویز سے ظاہر ہے۔ آپ کی خط و کتابت اور گفتگو سے میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ ہندوستان کو پاکستان اور ہندوستان میں تقسیم کر دینے کا مسئلہ صرف آپ کی زبان پر ہے دل میں نہیں۔ اگر آپ یہ کہتے ہیں کہ آپ نے لاہور کی تجویز کے عملی نتائج کو قبول کر لیا ہے تو پھر یہ کیوں نہ کیجئے کہ قرارداد لاہور کے بنیادی اصولوں کو قبول کر کے تفصیلات کا تفصیل کر دیجئے۔ (۲۵ ستمبر کا خط)

قائد اعظم کے اس مدلل اور مسکت خط کے بعد دونوں کے درمیان مراسلت ختم ہو گئی۔ گفتگو کا دروازہ بند ہو گیا۔ ملاقاتیں بنے غیور ہیں مگر ان کا اتنا فائدہ ضرور ہوا کہ وہ نیلے دیکر لیا کہ مسٹر گاندھی قائد اعظم کے دلائل کے آگے بالکل بے بس ہیں۔ نظریہ پاکستان کو وہ درست تسلیم کرتے ہوئے تسلیم نہیں کرتے۔ اس سے قائد اعظم کی

عظمت میں اور اضافہ ہوا مسلمانوں میں ان کی مقبولیت اور برہمی ایک غیر مسلم سیاست داں کے بقول "جسٹس گاندھی گفت و شنید کے نتیجے میں مسلم لیگ کا مطالبہ (پاکستان) میں صورت میں سامنے آگیا جس کی مسلم لیگ کی طرف سے اتنی واضح تعریف نہیں کی گئی تھی۔ اس گفت و شنید نے مسلمان قوم کے دلوں میں مسٹر جناح کی حیثیت اور وقار میں کہیں اضافہ کر دیا۔"

لیاقت ڈیساٹی معاہدہ

سکھوں میں دوسری جنگ عظیم کا پانسہ پٹ پکا تھا۔ حالات انگریزوں کے حق میں نہایت سازگار تھے۔ برہمنی مسلسل شکستوں سے دوچار ہو رہا تھا۔ اس کا کس بل نکل چکا تھا اور صاف نظر آ رہا تھا کہ عنقریب وہ تہتیار ڈال دے گا۔ یہ فتح جہاں انگریزوں کے لئے زندگی کا پیغام تھی وہاں اس سے نت نئے مسائل پیدا ہونے کا امکان تھا۔ اب تک جنگ کا خوفناک تصور پیش کر کے دانشور نے جو مخصوص اور منگامی اختیارات حاصل کر رکھے تھے۔ اختتام جنگ کے بعد ان کا کوئی جواز باقی نہیں رہ سکتا تھا۔ اور برطانوی فوجوں کے ہندوستانی سپاہیوں کی بیگاری سے روزگار کے مسائل پیدا ہونے کا اندیشہ تھا۔ پھر ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان خوفناک جنگ کے آثار بھی صاف نظر آ رہے تھے۔ جس کی کانگریس اور مہاسیما دھمکیاں دے رہی تھیں۔ ان حالات میں دانشور نے نہایت ہوشیاری سے کام لے کر تمام کانگریسی اسیروں کو رہا کر دیا اور وزیر ہند مسٹر میرے نے اشکاف افغان میں اعلان کر دیا کہ ہندوستان کو مکمل آزادی دے دی جاوے گی۔

اس کے بعد حکومت اور کانگریس کے درمیان گفت و شنید کا آغاز ہوا۔ حکومت نے کانگریس کو مرکزی اسمبلی میں شمولیت کی دعوت دی کانگریس نے یہ دعوت منظور کر لی۔ مسٹر مھولا بھائی ڈیساٹی کانگریس اسمبلی پارٹی کے لیڈر تھے۔ مسلم لیگ اسمبلی پارٹی کے ڈپٹی لیڈر نواب زادہ لیاقت علی خان تھے۔ ان دونوں رہنماؤں نے اپنے طرز پر ہندو مسلم مسئلہ پر تبادلہ خیال کیا تاکہ آزادی کی راہ میں حائل ہونے والے اس سنگ بگڑاں کے جھٹکا جاسکے۔ دونوں قومیں آزاد فضا میں سانس لے سکیں۔ اس کے بعد مسٹر ڈیساٹی نے ایک فارمولہ مرتب کیا اور دانشور کے سیکرٹری سے مل کر یہ خوش غبری سنائی کہ ان کے فارمولے سے نواب زادہ لیاقت علی خان نے اتفاق کر لیا ہے۔ اس پر وزیر ہند نے دانشور کو لکھا کہ وہ مسٹر جناح اور مسٹر ڈیساٹی سے ملاقات کر کے اس منصوبے کے متعلق گفتگو کریں۔ جب معاملہ یہاں تک پہنچ گیا تو قائد اعظم نے اس فارمولے سے تعلق کا اظہار کیا۔ ادھر نواب زادہ لیاقت علی خان نے اس فارمولے کے متعلق اپنا تہ دیدی بیان جاری کر دیا اور کہا کہ یہ چند بنیادی

امور سے جن پر میرے اور مسٹر ڈیساٹی کے درمیان بنی طور پر گفتگو ہوئی تھی۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ نواز اور ریاست علی خاں نے کسی دستاویز کی منظوری نہیں دی تھی اور نہ انہیں ایسا کہنے کا حق تھا جب تک کہ مسلم لیگ کی مجلس عاملہ اور قائد اعظم اس کی منظوری نہ دے دیتے۔ اس طرح ریاست ڈیساٹی نواز مولا ایک افسانہ بن کر رہ گیا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس منصوبے کی چند بڑی بڑی دفعات ذیل میں درج کر دی جائیں تاکہ قارئین کو معلوم ہو جائے کہ جس منصوبے نے ہندوستان سے لے کر انگلستان کے قعر حکومت تک ایک ارتعاش پیدا کر دیا وہ تھا کیا، منصوبہ میں کہا گیا تھا کہ دائرے کی طرف سے مسلم لیگ اور کانگریس کو مرکزی حکومت بنانے کی دعوت دی جائے گی۔ یہ حکومت عبوری عرصے کے لئے ہوگی۔ مسٹر جناح اور مسٹر ڈیساٹی لیگ اور کانگریس کی طرف سے دائرے کی ایگزیکٹو کونسل کے لئے ناموں کی فہرست پیش کریں گے۔ دونوں سیاسی جماعتوں کانگریس اور مسلم لیگ کو چالیس چالیس فی صد اور باقی جماعتوں کو ۲۰ فی صد نشستیں دی جائیں گی۔ جن صوبوں میں ذرائع مطلق کی ہچکچاہٹیں ہیں ان میں لیگ اور کانگریس کے مشترک سے منکوح وزارتیں تشکیل دی جائیں گی۔

ریاست ڈیساٹی نواز جیسے مسٹر گاندھی کی تائید و منظوری حاصل تھی اس حیثیت سے نہایت اہمیت کا حامل تھا کہ اس کے ذریعے پہلی بار عارضی حکومت میں مسلمان اراکین کو نامزد کرنے کا اختیار مسلم لیگ کو دیا گیا تھا۔ اس طرح کانگریس اور اس کے سب سے بڑے رہنما نے نہ صرف عوامی نظریے کی تائید کر دی تھی بلکہ مسلم لیگ کو مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کر کے ہر صغیر میں مسلمانوں کے لئے ایک آزاد ریاست کے قیام کی راہ بھی ہموار کر دی تھی۔

دولتِ پلان

مئی ۱۹۴۵ء میں جرمنی کو شکست ہو گئی اور اب جنگ صرف جاپان کے عاز پر محدود ہو گئی۔ حالات صاف بتا رہے تھے کہ یہ محدود جنگ بھی عنقریب ختم ہوا چاہتی ہے اور اس کا خاتمہ اتحادیوں کے حق میں ہوگا۔ ان حالات میں ہندوستان میں جو نت نئے اور خونخوار مسائل پیدا ہونے لگے تھے، لاڈ ویول دھڑلے بندان سے کچھ زیادہ ہی متشکر تھے۔ چنانچہ انہوں نے جرمنی کی شکست سے چند روز قبل ہی انگلستان بابر ہندوستان کی آزادی کے مسئلے پر برطانوی حکمرانوں اور سیاستدانوں سے گفتگو کی اور ہم جون کو ایک منصوبے کو ہندوستان آئے۔ ہم جون ۱۹۴۵ء کو لاڈ ویول نے آل انڈیا ریڈیو سے اس منصوبے کا اعلان کیا۔ یہی منصوبہ بعد کو ویول پلان کے نام سے مشہور ہوا۔ اس منصوبے کی بڑی بڑی دفعات یہ تھیں کہ ہندوستان کی سیاسی جماعتوں کے مشورے سے نئی ایگزیکٹو کونسل کی تشکیل عمل میں لائی جائے گی۔ یہ کونسل اور یہ پلان اپنی ہند پر حیرانگیز نہیں کیا جائے گا اور نہ یہ مستقبل میں تشکیل پانے والے دستور پر اثر انداز ہوگا۔ اس منصوبے کے تحت دائرے

کی ایگزیکٹو میں اعلیٰ ذات کے ہندوؤں اور مسلمانوں کو مساوی نمائندگی دی جائے گی۔ ان نمائندوں کو صوبوں اور مرکز میں کام کرنے والے منتخب ارکان میں سے منتخب کیا جائے گا۔ ہندوستان کی دو بڑی جماعتوں کے نمائندوں کی حیثیت سے وائسرائے سے گفتگو کرنے کے لئے مسٹر جناح اور مسٹر گاندھی کو اچھوتوں کی طرف سے مسٹر شوریج کو اور سکھوں کی طرف سے مسٹر تارا سنگھ کو مدعو کیا جائے گا۔

لارڈ ریل کی اس نشری تقریر پر ملک کی سیاسی جماعتوں نے ملے جلے رد عمل کا اظہار کیا۔ مسٹر گاندھی نے وائسرائے سے احتجاج کیا کہ مسلمانوں اور اعلیٰ ذات کے ہندوؤں کے لئے مساوی نیابت کا اصول مقرر کر کے کانگریس کو فرقہ وارانہ اور صرف اعلیٰ ذات کے ہندوؤں کی نمائندہ جماعت ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مسٹر گاندھی نے وائسرائے کو اس "نکتہ" سے بھی آگاہ کیا کہ میں اس کانفرنس میں کیسے شرکت کر سکتا ہوں۔ جب کہ میں اس جماعت کا عہدیدار تک نہیں میری بجائے مولانا ابوالکلام آزاد کو مدعو کیا جائے۔ کیونکہ وہ کانگریس کے صدر ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ مسٹر گاندھی نے ان آیام میں علاج مشورے کے لئے شملے میں موجود رہنے پر آمادگی ظاہر کر دی جہاں یہ کانفرنس منعقد ہونی تھی۔

قائد اعظم نے دیول پلان پر اپنے رد عمل کا اظہار کرتے ہوئے وائسرائے کو مطلع کیا کہ اس منصوبے کے نتیجے میں مسلمانوں کے مفادات کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے کیونکہ غیر کانگریسی ہندو اور دوسرے غیر مسلم کانگریس کا ساتھ دیں گے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اکثریت کے ووٹ مسلم مفادات کے خلاف استعمال ہوں گے۔ اس کا ایک ہی حل ہے کہ جب کسی مسئلے سے مسلم اراکین کی اکثریت اختلاف کرے تو اسے منظور نہ کیا جائے۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ مسلمان اراکین کی نامزدگی کا اختیار صرف مسلم لیگ کو دیا جائے۔ اس کے علاوہ کوئی فرد یا جماعت کسی مسلمان ممبر کو نامزد نہ کرے۔

شملہ کانفرنس

اپنی نشری تقریر کے بعد لارڈ دیول نے ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں کے رہنماؤں کے نام دعوت نامے جاری کر دیئے۔ اس کانفرنس کے لئے ۲۵ جون کی تاریخ اور شملہ کا تاریخی شہر منتخب کیا گیا۔ ۲۱ نامزدوں نے اس کانفرنس میں شرکت کی جن میں سے چھ مسلم لیگ سے تعلق رکھتے تھے یعنی (۱) قائد اعظم (۲) نواب زادہ بیگم علی خاں (۳) خواجہ ناظم الدین (۴) سر غلام حسین ہدایت اللہ (۵) سر محمد سعد اللہ (۶) مسٹر حسین امام۔ غیر مسلم لیگی مدعوین کی تعداد مین تھی۔ ۱۱، مولانا ابوالکلام آزاد (۲) ملک طر حیات خاں ٹوانہ (۳) ڈاکٹر خان صاحب۔

۲۵ جون کو دن کے گیارہ بجے کانفرنس کا آغاز ہوا۔ سب سے پہلے کانگریس کے صدر مولانا ابوالکلام آزاد

نے اور باتوں کے علاوہ اپنا پرانا اعتراض دہرایا کہ کانگریس غیر فرقہ دارانہ تنظیم ہے اس لئے اسے ہندوؤں کے علاوہ مسلمانوں، سکھوں، اچھوتوں اور عیسائیوں کو بھی نامزد کرنے کا اختیار ہے۔ انہوں نے دائسراٹے سے اس امر کی ضمانت چاہی کہ کوئی ایسا فیصلہ نہ کیا جائے جس سے کانگریس کی حیثیت ایک فرقہ دارانہ جماعت کی ہو کر رہ جائے۔ اس مرحلے پر دائسراٹے نے کہا کہ اس منصوبے کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ کانگریس کو فرقہ دارانہ جماعت بنا دیا جائے۔ دائسراٹے کے ان الفاظ پر قائد اعظم نے کھڑے ہو کر سماعت احتجاج کیا اور کہا کہ میں اور ہندوستان کے مسلمان کانگریس کو صرف ہندوؤں کی نمائندہ جماعت سمجھتے ہیں۔ وہ مسلمانوں کی نمائندگی نہیں کرتی۔ اس پر لارڈ دیول نے یہ کہہ کر اپنے موقف میں فوراً تبدیلی کرنی کہ کانگریس اپنے اراکین کی نمائندہ جماعت ہے اس کے جواب میں قائد اعظم نے یہ تاریخی الفاظ کہے کہ مجھے اس سے اتفاق ہے۔

یہ کانفرنس ۱۱ جولائی تک جاری رہی مگر افسوس کہ کانگریس اور نیشنلسٹ مسلمانوں کے مسلم دشمن طرز عمل کی وجہ سے اسے ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا اور ۱۴ جولائی ۱۹۴۵ء کو لارڈ دیول نے اعلان کر دیا کہ کانفرنس ناکام ہو گئی ہے۔ اس کانفرنس کی ناکامی کی بڑی وجہ پنجاب کے لیڈی سنسٹ وزیراعظم ملک خضر حیات خاں ٹوانہ اور صوبہ سرحد کے کانگریسی وزیراعظم ڈاکٹر خاں صاحب کی یہ ضد تھی کہ انہیں مسلمانوں کا ایک نمائندہ نامزد کرنے کی اجازت دی جائے۔ مولانا ابوالکلام آزاد بھی اس کانفرنس کی ناکامی کے ذمہ دار تھے کہ انہوں نے اس غلط گمراہ کن اور مضحکہ خیز دعوے پر اصرار کیا کہ کانگریس کو ہندوؤں کے علاوہ مسلمانوں بلکہ ہندوستان کی تمام تعلیمیتوں کی نمائندگی کا حق حاصل ہے۔ قائد اعظم کا موقف یہ تھا کہ کانگریس کا متحدہ ہندوستان کا نظریہ اور مسلمانوں کا نظریہ پاکستان ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ مسلم ملک عبوری حکومت میں اس وقت تک شرکت مظلوم نہیں کر سکتی جب تک مسلمانوں کا حق خود ارادیت تسلیم نہ کیا جائے۔ اس سلسلے میں ۱۴ جولائی کو قائد اعظم نے اس کانفرنس کی ناکامی پر روشنی ڈالتے ہوئے ایک بیان جاری کیا جس میں کہا گیا تھا کہ دیول پلان کی حقیقت ایک جال سے زیادہ اور کچھ نہیں جس کا مقصد مسلم مفاد کو نقصان پہنچانا ہے۔ لارڈ دیول نے کانگریس کے اس مطالبے کی تائید کی کہ خضر حیات خاں کی طرف سے غیر مسلم لیگی مسلمان نمبر کی نامزدگی قبول کر لی جائے۔ اس تجویز سے اتفاق کر لینے کا مطلب یہ ہوتا کہ ہم اپنے نصب العین سے ہٹ گئے ہیں اور یہ اپنے قتل کے محضر نامے پر اپنے قلم سے دستخط کرنے کے مترادف ہے۔ اس لئے ہم اس کانفرنس سے اٹھ آئے۔

قائد اعظم نے شملہ کانفرنس میں مسلم قومیت اور نظریہ پاکستان کی جس قابلیت اور حرکت سے دکالت

کی تھی اسے بعضی کے کہ وٹوں مسلمانوں نے اپنے دل کی آواز قرار دیا۔ اس کا ثبوت ان کا وہ یادگار استقبال ہے جس کے مظاہر شملے سے بھٹی تک تمام بڑے بڑے ریوے اسٹیشنوں پر دیکھے گئے اور ہزاروں ہزار مسلمانوں نے قائد اعظم زندہ باد کے پرخلوص نعروں سے انہیں ضرائح تمغیں ادا کیا۔ اس کے برعکس مولانا ابوالکلام آزاد نے اس کانفرنس میں جس طرح مسلمانوں کے کار کو نقصان پہنچایا اس کی کرد وڑوں مسلمانوں نے سنت و عدت کی اور وہ جب شملے سے روانہ ہوئے تو راستہ میں جگہ بہ جگہ سیاہ جھنڈیوں سے ان کا استقبال کیا گیا۔ مولانا آزاد نے شملہ کانفرنس میں ہندو کانگریس کا آلہ کار بن کر جس طرح مسلم مفادات کو پامالی کیا تھا کلکتہ کے مسلمانوں نے اس کے خلاف برہم ہو کر انہیں امامت کے منصب سے بھی ہٹا دیا۔ اس طرح ایک محدود علاقے کے مسلمانوں نے انہیں اپنی دینی پیشوائی کا جو اعزاز عطا کیا تھا وہ بھی ان سے چھین لیا گیا۔

مسلم لیگ پارلیمنٹری بورڈ

شملہ کانفرنس کے دوران قائد اعظم نے حکومت سے مطالبہ کیا کہ اسے مرکزی اور صوبائی انتخابات منعقد کرانے کا اعلان کرنا چاہیے تاکہ ملک میں عوامی حکومت قائم ہو سکے۔ اس کے ساتھ ہی انہوں نے انتخابات کی تیاری شروع کر دی۔ شملہ میں مسلم لیگ کی عاملہ کا اجلاس منعقد ہوا جو ۶ جولائی ۱۹۴۵ء سے ۱۴ جولائی ۱۹۴۵ء تک جاری رہا۔ اس اجلاس میں متوقع انتخابات کے لئے ایک پارلیمنٹری بورڈ کا قیام عمل میں لایا گیا۔ اس بورڈ کے صدر نواب زادہ لیاقت علی خاں اور اراکین چوہدری خلیق الزماں، درحسین امام مقرر کئے گئے۔ اس کے ساتھ ساتھ ایک کمیٹی آف الیکشن تشکیل دی گئی۔ نواب محمد سمائل خاں اس کے صدر نامزد ہوئے۔

نواب زادہ لیاقت علی خاں کنویر اور خواجہ ناظم الدین، چوہدری خلیق الزماں، حاجی عبدالستار سیٹھ، سٹرائی آئی چندر گپتا، نواب افتخار حسین خان، ممدوٹ اور میاں ممتاز محمد خاں دولتانہ اس کے رکن مقرر ہوئے۔

اب مسلم لیگ ایک بہت بڑے امتحان سے گزرنے والی تھی۔ اس کی سب سے بڑی آزمائش کی گھڑی آنے والی تھی۔ مسلم لیگ کے عظیم قائد اس کے دیگر راہنماؤں اور ان مسلمانوں کے اخلاص و ایثار کا امتحان ہونے والا تھا جو مسلم لیگ اور اس کے نصب العین یعنی "پاکستان" کے حامی تھے۔ چنانچہ یہ امتحان ہوا اور بڑا سخت ہوا۔ نظریہ پاکستان کے حامی امتحان کی بھٹی میں ڈالے گئے مگر گذشتہ بن کر نکلے۔

عام انتخابات کا اعلان

شملہ کانفرنس کی ناکامی کے بعد جاپان کے شہر دسہیرو شیماء اور ناگاساکی پر ایٹم بم گرنے کا حادثہ پیش

آیا اور دوسری جنگ عظیم جرمنی کے بعد جاپان کی شکست کے ساتھ ہی مکمل طوعاً پر ختم ہو گئی۔ یہ جنگ تو انگریزوں نے جیت لی اور جرمنی ہار گیا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اس جنگ میں فائنچین کی حالت بھی مغتو چین کی حالتِ زار سے کسی طرح بہتر نہ تھی۔ برطانیہ کی کمرٹوٹ چکی تھی۔ اس کی معاشی اور اقتصادی حالت سخت خراب ہو گئی تھی۔ اب اس کے لئے دور دراز کے مقبوضات اور وہ بھی ہندوستان جیسے مقبوضہ ملک پر اسالی سے حکومت کرنا ممکن نہ رہا تھا۔ ادھر یہاں کے سیاسی حالات برطانیہ کے حق میں بد سے بدتر ہوتے چلے جا رہے تھے۔ اس لئے اسے عافیت اسی میں نظر آئی کہ وہ جتنی جلدی ہو سکے اس ملک سے رخصت ہو جائے۔ چنانچہ ۱۹۴۵ء اور ۱۹۴۷ء کو ہندوستان کے دائرہ لارڈ دیول نے شہنشاہ برطانیہ کی منظوری سے اعلان کیا کہ آئندہ موسم سرما میں انتخابات کرائے جائیں گے۔ انہوں نے اس توقع کا بھی اظہار کیا کہ ملک کے سیاست دان صوبوں میں وزارتیں تشکیل دیں گے۔ اس کے بعد حکومت کی ہر امکانی کوشش ہو گئی کہ جلد سے جلد مجلس قانون ساز تشکیل پا جائے اور پھر قانون ساز اصحاب سے گفت و شنید کے ذریعے معلوم کیا جائے کہ وہ ۱۹۴۷ء کے اعلان کے مندرجات کو قبول کریں گے یا کوئی اور منصوبہ مرتب کیا جائے رہے۔

اس کے بعد ۴ دسمبر کو وزیر ہند مسٹر پیٹیک لادنس نے بھی اعلان کیا کہ ہندوستان میں عام انتخابات کرانے جائیں گے اور پھر مجلس دستور ساز قائم کی جائے گی۔ وزیر ہند نے یہ بھی اعلان کیا کہ آزاد ہونے کے بعد ہندوستان کو دولت مشترکہ میں اس کا جائز مقام دیا جائے گا۔

قائد اعظم کا انتخاب

دائسرائے اور وزیر ہند کے اعلانات میں ہندوستان کو آزادی دینے کی خوش خبری تو سنائی گئی تھی مگر اس میں برصغیر کے دس کروڑ مسلمانوں کے متفقہ مطالبے یعنی پاکستان کا کوئی ذکر نہ تھا۔ بلکہ پورے ملک کے لئے ایک مجلس دستور ساز تشکیل دینے کا اعلان کیا گیا تھا۔ قائد اعظم نے فوراً ایک بیان جاری کیا جس میں انہوں نے کہا کہ :-

جب تک پاکستان کا مطالبہ تسلیم نہ کر لیا جائے اس وقت تک کوئی مفاہمت نہیں ہو سکتی۔ یہی سب سے بڑا مسئلہ ہے اور اسی میں ہندوستان کی دستوری پیچیدگیوں کا حل مندرجہ ہے۔ اس لیے میں شہنشاہ برطانیہ کی حکومت سے پوری سنجیدگی سے یہ مطالبہ کرتا ہوں کہ وہ اعلان کرے کہ ہندوستان میں پاکستان کا قیام عمل میں لایا جائے گا۔ مسلمان ہرگز کوئی ایسا

دستور قبول نہیں کریں گے جو انہیں ایک مرکز کے تابع کر دے: لے

قائد اعظم نے اسی روز اپنے ایک اور بیان میں حکومت برطانیہ سے مطالبہ کیا کہ ہندوستان میں دو قانون ساز اسمبلیاں قائم کی جائیں ایک ہندوستان کے لئے اور دوسری پاکستان کے لئے۔

مرکزی اسمبلی کے انتخابات میں مسلم لیگ کی کامیابی

مستمبر ۱۹۴۵ء میں وائسرائے نے عام انتخابات کا اعلان کیا اور دسمبر ۱۹۴۵ء میں مرکزی اسمبلی کے انتخابات ہوئے یہ انتخابات مسلم لیگ نے نظریہ پاکستان کی بنیاد پر لڑے، یہ زمانہ فوری ۱۹۴۵ء کے بدلنے سے بہت مختلف تھا جب کانگریس کو سوبائی انتخابات میں زبردست کامیابی ہوئی تھی اور مسلم لیگ شکست سے دوچار ہو گئی تھی۔ کیونکہ اس وقت تک مسلم لیگ کی جڑیں عوام میں نہ تھیں لیکن ۱۹۴۳ء سے ۱۹۴۵ء تک کے اٹھ سالہ دور میں قائد اعظم کی قیادت میں مسلم لیگ نے پشاور سے لے کر آسام کے دور دراز علاقوں تک اور بالیہ پہاڑ کی ترائی سے لے کر اس کماری کے انتہائی کناروں تک مسلمانوں میں بغیر معمولی مقبولیت حاصل کر لی تھی۔ پاکستان ہر مسلمان کے دل کی آواز تھی۔ چنانچہ جب مرکزی اسمبلی کے انتخابات ہوئے اور مسلم لیگ نے اپنے نمائندے کھڑے کئے تو نہ صرف ان انتخابات میں اسے کامیابی ہوئی بلکہ سو فی صد کامیاب ہوئی اور بعض مخالف امیدواروں کی ضمانتیں ہی ضبط ہو گئیں۔ مسلم لیگ نے تیس امیدواروں کو ٹکٹ دیئے اور تیس کے تیس کامیاب ہو گئے مرکزی اسمبلی میں اب پارٹی پوزیشن یہ تھی۔ مسلم لیگ ۲۰۔ کانگریس ۵۰۔ آزاد امیدوار ۵۔ اکالی ۲ اور ۱۰۔ یہ میں ۸۔ گویا ان انتخابات کے ثابت کردہ یہ کہ برصغیر میں وہی جماعتیں سب سے بڑی اور نمائندہ جماعتیں ہیں۔ ایک کانگریس جو ہندوؤں کی نمائندگی کرتی ہے اور دوسری مسلم لیگ جو مسلمانوں کی نمائندہ ہے۔ یہ کامیابی معمولی نہ تھی۔ اس کے لاڈلے قائد اعظم نے اعلان کیا کہ اس عظیم الشان کامیابی پر سارے برصغیر کے مسلمان یوم فتح منائیں اور مساجد میں جمع ہو کر غازی شکرانہ ادا کریں۔ چنانچہ ۱۱ جنوری ۱۹۴۶ء کو ہندوستان کے مسلمانوں نے یوم فتح منایا۔ بہت سے مقامات پر جلسے ہوئے اور مسلم لیگ کی کامیابی پر نہایت خوش و خروش کا اظہار کیا گیا۔

تحریک پاکستان

۲۲ مارچ ۱۹۴۷ء کو آں نڈیا مسلم لیگ نے قائد اعظم کی زیر صدارت اپنے تاریخی اجلاس لاہور میں برصغیر کے مسلمانوں کے لئے ایک آزاد اسلامی ریاست کا نظریہ پیش کیا جسے ۲۲ مارچ کو دس کروڑ مسلمانان ہند کے متفقہ مطالبے کی حیثیت سے منظور کر لیا گیا۔ ۲۲ مارچ ۱۹۴۰ء کے بعد اس نظریہ نے تحریک کی شکل اختیار کی اس تحریک نے جس سرعت سے ترقی کی منازل طے کیں وہ نہ صرف اس صدی کا بلکہ تاریخِ عالم کا ایک حیرت انگیز و قدیمہ سات سال قوموں کی تاریخ میں کیا ہوتے ہیں؟ بہ ظاہر کچھ بھی نہیں تحریکوں کے بڑھنے، پھلنے پھوسنے، پڑان چڑھنے اور کلیاں ہونے کے لئے بڑے طویل زمانے درکار ہوتے ہیں لیکن یہ تحریک صرف سات سال کے قلیل عرصے میں کامیابی کی منزل سے ممکن ہو گئی۔ اس کی چند وجوہ تھیں۔ اس کی سب سے پہلی وجہ یہ تھی کہ اس تحریک کے لئے فضا گزشتہ دو سو سال سے تیار ہو رہی تھی۔ جب برصغیر کے غیر مسلم اوروں پر پی طاقتوں خصوصاً انگریزوں نے یہاں کے مسلمانوں کے ساتھ نہایت معاندانہ بلکہ ظالمانہ رویہ اختیار کر کے ان کے دلوں میں یہ احساس پیدا کر دیا تھا کہ ان کا مذہب ان کی تہذیب اور ان کی قوم کی روایات نہ صرف خطرے میں ہیں بلکہ اس وقت تک محفوظ نہیں رہ سکتیں جب تک انہیں غیر مسلموں کے تسلط سے نجات نہیں مل جاتی۔ ان کا یہ احساس بلا وجہ اور غلط نہ تھا، بلکہ گزشتہ دو سو سال کی تاریخ نے جس کی چند جھلکیاں اس کتاب کے گزشتہ صفحات میں پیش کی جا چکی ہیں اس احساس کو جنم دیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب مسلم لیگ کے تاریخی پلیٹ فہم سے ایک آزاد اسلامی ریاست کا مطالبہ کیا گیا تو برصغیر کے دس کروڑ مسلمانوں نے دل کی گہرائیوں سے اس کی پذیرائی کی۔

اس تحریک کی ہر سرعت کامیابی کی دوسری وجہ غیر مسلموں اور حکومت کی وہ پرزور مخالفت کی تھی جو مذہبی اور طوفان بن کر چھا گئی اور یوں معلوم ہونے لگا گویا ہندوستان میں آزاد اسلامی ریاست کے مطالبے سے برصغیر کے غیر مسلموں پر قیامت ٹھٹھ پڑی ہے اور حکومت کے قصروں میں زلزلہ آگیا ہے۔ نظریہ پاکستان کی اس شدید مخالفت سے مسلمانوں نے بجا طور پر یہ نتیجہ نکالا کہ ہندوستان میں آزاد اسلامی ریاست کا قیام یقیناً یہاں کے غیر مسلموں اور برطانوی حکومت دونوں کے مکر و عزم کے خلاف ہے اور اس میں مسلمانوں کی فلاح و بہبود مشعر ہے۔ اسی لئے اس کی مخالفت پر یہ مدد ملے اسلام دشمن طاقتیں کمر بستہ ہو چکی ہیں۔ چنانچہ یہ سوچ کر انہوں نے اس نظریہ اور

اس تصور کو حقیقت میں تبدیل کر دینے کے لئے اپنا سب کچھ قربان کر دینے کا فیصلہ کر لیا۔

اس تحریک کے منزل مقصود سے اتنی جلدی ممکن نہ ہو جاسکتی ایک بڑی اور سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ اسے ایک ایسا قائد مل گیا تھا جسے کسی قیمت پر خریدنا نہیں جاسکتا تھا جو آپنی ارادے کا مالک، غیر معمولی تنظیمی صلاحیتوں کا حامل، نہایت بے خوف، نڈر، جمہوری اور شیردل ہونے کے ساتھ ساتھ اپنے عہد کا سب سے بڑا مدیر اور فریس رہنما تھا۔۔۔۔۔ یعنی قائد اعظم محمد علی جناح، اس کی شخصی عظمت، اس کے ذاتی کردار اور اس کی مقناطیسی کشش نے اس تحریک کو بہت جلد عوام میں مقبول بنا دیا۔

اس تحریک کے اتنے قلیل عرصے میں کامیاب ہو جانے کی ایک وجہ قوم کا وہ نوجوان طبقہ بھی تھا جسے قائد اعظم نے غیر معمولی متاثر کیا اور جس نے اپنے عظیم رہنما کا پیغام عام کرنے کے لئے اپنی زندگی وقف کر دی۔ نوجوان اور وہ بھی طلبہ کسی قوم کا سب سے زیادہ فعال گروہ ہوتا ہے جس کے جذبات میں شدت اور مزاج میں برق رفتاری ہوتی ہے۔ یہ دور جذباتیت کا تھا اور اس تحریک سے ساری قوم کے جذبات وابستہ تھے۔ پس قائد اعظم نے ایک ماہر نفسیات کی طرح قوم کے اس سب سے زیادہ جذباتی طبقے کی مبض پر طعنه رکھا اور اس سے براہ راست خطاب کیا۔ چنانچہ یہ طبقہ اس تحریک کا ہرادل دستہ بن گیا اور اس نے تحریک پاکستان کی راہ کے ہر سنگ گراں کو اپنی ٹھوکروں سے دور پھینک دیا۔

تحریک پاکستان کے جرنیل

تحریک پاکستان کی اس قدر سرعت سے کامیابی کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ قائد اعظم کو ایسے رفقاء مل گئے جنہوں نے ان کے دست و پا زوہن کر اس تحریک کو مقبول عوام بنانے میں نمایاں کردار ادا کیا۔ قائد اعظم کے یہ رفقاء اپنے قائد کے نہ صرف مخلص و فادار ثابت ہوئے بلکہ ان میں سے بیشتر جنگ آزادی کے تجربہ کار جرنیل تھے۔ یہ تحریکوں کے نشیب و فراز سے بخوبی واقف تھے۔ ان کا اپنے علاقوں کے عوام پر نہایت اثر تھا۔ ان کے دلوں میں تحریک پاکستان کے لئے سچی لگن تھی۔ یہ نڈر اور بے خوف تھے۔ ان قومی جرنیلوں میں مسلم اکثریت کے علاقوں کے لوگ بھی شامل تھے اور مسلم اقلیت کے علاقوں کے لوگ بھی۔ مسلم اکثریت کے صوبوں میں خواجہ ناظم الدین، سر سعد اللہ، مولوی تمیز الدین خاں، مولانا عبد الحمید خان، بھاشانی مولانا محمد اکرم خاں، بوالہاشم خاں، حسین شہید سہروردی، سر حسان سہروردی، عبدالرحمن صدیقی، نورالامین، حسن مصطفائی، یوسف علی چوہدری عرف موہن میاں، حمید الحق چوہدری، چوہدری معظّم حسین، مولانا ظفر علی خان، سر مہر شاہ،

ملک برکت علی، راجہ غضنفر علی خاں، کرنل عابد حسین، نواب افتخار حسین، محمد شاہ۔۔۔۔۔

میاں امیر الدین، میاں ممتاز محمد خاں دولتانہ، میاں بشیر احمد (باریٹ لاء)، سردار شوکت حیات خاں، نواب زادہ رشید علی خاں، ملک فیروز خاں نون، میاں افتخار الدین، نمان عبدالقیوم خاں، سردار عبدالرب نشتر، سردار اورنگ زیب خاں، پیر صاحب مائیک شریف (مرحوم)، سردار بہادر خاں، قاضی محمد عیسیٰ، میر نئی بخش زہری، سر غلام حسین ہدایت اللہ، محمد ایوب کھوڑو، قاضی فضل اللہ، میر جعفر خاں حمالی، شیخ عبدالحمید سندھی، آغا غلام نبی پٹھان، یوسف ہارون، سٹراشدی۔ مسلم اقلیت کے علاقوں میں رئیس الاحرار مولانا حسرت مولانی، نواب زادہ بیات علی خاں، چوہدری خلیق الزماں، راجہ صاحب محمد آباد (امیر خاں)، سٹر حسین امام، ابراہیم اسماعیل چند ریگر، سر محمد یامین خاں، نواب اسماعیل خاں، سید عبدالوہاب شاہ، مولانا شبیر احمد عثمانی، حاجی عبدالستار سیٹھ، نواب صدیق علی خاں، احمد ہارون جعفر، محمد یحیٰ، نواب بہادر یار جنگ ظہیر الحسن لاری، مولوی کریم الرحمن خاں، سر غنیاء الدین احمد، منظر عالم، خان عبدالوحید خاں، مکے ایم رحمت اللہ، حاجی اسحاق سیٹھ، ایم ایم قلندار اور مولانا عبدالحمید بدایونی دیگر اہم کے اسمائے گرامی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ان صاحب نے قائد اعظم کے اشدادات، مسلم لیگ کے نصب العین اور تحریک پاکستانی کو برصغیر کے گوشے گوشے میں پہنچانے کا قریں بڑی سندھی، جاں نشانی اور تدبیر و فراست سے ادا کیا۔ اپنی کی جھڑپ اور غصہ انہوں نے کوششوں کا نتیجہ تھا کہ یہ تحریک ہجرانہ طور پر کامیاب ہوئی اور نہایت قلیل عرصے میں منزل مقصود سے ہمکنار ہو گئی۔

پنجاب اور تحریک پاکستان

قرارداد لاہور میں برصغیر کے لئے جس آزاد اسلامی ریاست کا مطالبہ کیا گیا تھا اس کے لئے چوہدری رحمت علی مرحوم کا تجویز کردہ نام یعنی "پاکستان" قبول کر لیا گیا۔ پاکستان کا پہلا حرف "پ" پنجاب کی نمائندگی کرتا تھا اور اس صوبے کو اس نئی مجوزہ اسلامی ریاست میں نہایت اہم مقام حاصل تھا۔ مگر بد قسمتی سے اس پہلے ہی صوبے کی رضا قرار داد پاکستان کی منظوری کے وقت سب سے زیادہ خراب اور پاکستان کے حق میں نہایت ناموافق تھی۔ پنجاب کے اس وقت کے وزیر اعظم سر سکندر حیات خاں قائد اعظم کے حامی اور عقیدت مند ضرور تھے۔ انہوں نے مسلم لیگ کی گھنیت بھی قبول کر لی تھی مگر وہ ایسے لوگوں میں پھنسے ہوئے تھے جن کی اکثریت غیر مسلموں پر مشتمل تھی اور اپنی وزارت قائم رکھنے کے لئے وہ ایسے لوگوں کی حمایت و تعاون کے محتاج تھے۔ قرارداد پاکستان کا پہلا مسودہ بھی انہی کا مرتب کردہ تھا۔ مگر انہوں نے یہ مسودہ اس رنگ اور اس انداز سے مرتب کیا تھا جو اس تصور پاکستان کی ترجمانی نہیں کرتا تھا جو علامہ اقبال اور ان کے پیش رو مفکرین نے پیش کیا تھا۔ اور جس کے حصول کے لئے قائد اعظم نے ایک نئے دور اور نئی مہم کا آغاز کیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے مسودے میں اتنی کانٹا پھانٹ کی گئی کہ اس میں ان کا شائبہ ہی کچھ باقی رہا۔ اور چنانچہ خود انہوں نے بھی پنجاب اسمبلی کے ایک اجلاس میں تقریر کرتے

ہوئے اعتراض کیا کہ قرارداد لاہور کا مسودہ گو میں نے ہی تحریر کیا تھا مگر میرے اس مسودے میں اتنی تبدیلیاں کی گئی ہیں کہ میں اسے اپنی تصنیف نہیں کہہ سکتا۔

اس معذرت کی ضرورت بھی سر سکندر حیات نماں کو اسی لئے پیش آئی تاکہ وہ اپنے یونیونسٹ رفیقوں کے تعاون سے محروم نہ ہو جائیں اور ان پر ظاہر ہو جائے کہ قرارداد لاہور میں مسلمانوں کے آزاد و خود مختار وطن کا جو مطالبہ کیا گیا ہے یہ ان کا نہیں بلکہ دوسرے مسلم لیگی رہنماؤں کا ہے۔ ان کی بعض حرکات قائد اعظم کو ناگوار گذریں اور انہوں نے بار بار کوشش کی سکندر حیات نماں مسلم لیگ کا نصب العین قبول کر لیں مگر اس کوشش کا کوئی مثبت نتیجہ نہ نکلا۔ سکندر حیات نماں کے ساتھ ان کی وزارت کے مسلمان اراکین نے بھی مسلم لیگ کی رکنیت قبول کر لی تھی۔ مگر اس کے باوجود ان سب نے یونیونسٹ پارٹی ہی کا مفاد پیش نظر رکھا جس میں مسلمان، ہندو و دیگر سب ہی شامل تھے۔ اپنے اپنی غیر مسلم وزراء کے دباؤ کے تحت سر سکندر حیات نماں نے بعض ایسے افسوسناک بیانات دیئے جن سے پنجاب میں تحریک پاکستان کے لئے سخت نامساعد حالات پیدا ہو گئے۔ پھر انہوں نے اسی پر اکتفا نہ کیا بلکہ تحریک پاکستان کو ناکام بنانے کے لئے صوبائی عصیت کا سہارا لینے سے بھی گریز نہ کیا۔ چنانچہ قرارداد پاکستان کی منظوری کے ٹھیک ایک سال بعد یعنی مارچ ۱۹۴۷ء میں انہوں نے پنجاب اسمبلی کے ایک اجلاس میں تقریر کرتے ہوئے مسلم لیگی باغی کمان کو مخاطب کر کے یہاں تک کہہ دیا کہ اگر پنجاب کو حقیقی معنی میں آزاد دیکھنا چاہتے ہیں جس میں ہر فرقے کے لوگوں کو ان کا جائز حق مل سکے تو ایسا پنجاب پاکستان کا حصہ ہو گا بلکہ یہ صرف اور صرف پنجاب ہو گا۔ پانچ دہائیوں سے میرا یہ بوجھ والا پنجاب جس کا جو بھی چاہے کہے، پنجاب پنجاب ہے اور ہمیشہ پنجاب رہے گا۔

ظاہر ہے کہ اس تقریر کا مدعا ایک طرف اپنے ہندو اور سکھ رفقاء کے کار کو خوش کرنا تھا اور دوسری طرف پنجاب کے لوگوں میں صوبائی عصیت بیدار کر کے ان میں یہ غلط احساس پیدا کرنا بھی تھا کہ اگر پنجاب ایک مرکزی حکومت پاکستان کا حصہ بن گیا تو اس کی آزادی ختم ہو جائے گی اور پھر پنجابی پنجابی نہیں رہیں گے۔

اسی سال سر سکندر حیات نماں نے اسلامیہ کالج لاہور کے جلسہ تقسیم امتداد کی صدارت کرتے ہوئے طلبہ کو یہ نویدیں نصیحت فرمائی کہ :-

زندگی میں تمہارا نصب العین کچھ ہی کیوں نہ ہو لیکن یاد رکھو کہ کسی ایسی اسکیم کی تائید نہ کرنا جس کا منشا یہ ہو کہ ہندوستان کو تقسیم کر کے مسلمانوں کے لئے الگ خطہ منتخب کر لیا جائے۔ یہ اسکیم نہ صرف اسلامی تعلیم کی صحیح روح کے ہی خلاف بلکہ اسلام کے اس بنیادی اصول کے بھی منافی ہے جس کی روش سے ہر فرقہ پرست پر فریضہ عائد ہوتا ہے کہ وہ اسلام کا پیغام دنیا کے ہر گوشے تک پہنچا دے۔

سر سکندر حیات خاں اس واقعہ کے ایک سال بعد یعنی ۲۶ دسمبر ۱۹۷۲ء کو انتقال کر گئے۔ خیالی تھا کہ شاید اب پنجاب میں جو وزارت تشکیل پائے گی وہ مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کے متعلق معاونانہ رویہ ترک کر دیں گی۔ مگر یہ قسمتی یہ ہوئی کہ پنجاب اسمبلی پارٹی نے سکندر حیات خاں کے جانشین کی حیثیت سے پنجاب کے ایک درجہ نہیں بلکہ خضر حیات خاں کو وزیراعظم منتخب کیا۔ قائداعظم بخش کی کہ ملک خضر حیات خاں اپنے پیش رو کی روش اختیار نہ کریں اور مسلم لیگ وزیراعظم کی حیثیت سے مسلم اکثریت کے اس سوبے میں تحریک پاکستان کی ابتداء کریں مگر افسوس کہ قائداعظم اور دوسرے مسلم لیگی رہنماؤں کی یہ کوششیں کامیاب نہ ہو سکیں اور ملک خضر حیات خاں توانہ لیگ دشمنی بلکہ پاکستان دشمنی میں اپنے پیش رو سے بھی آگے بڑھ سکے۔ انہی کے عہد میں مسلم لیگ بلکہ پاکستان کی تحریک نے شدت اختیار کی اور انہی کی وزارت عظمیٰ نے ماسے میں مسلم لیگیوں پر سخت ناظم کشی کی۔

مجلس احرار کی پاکستان دشمنی

یہ تو تھا حکومت پنجاب کا وہ انوسناک کردار جو اس نے تحریک پاکستان کے سلسلے میں ادا کیا لیکن سب سے زیادہ افسوس اس کا ہے کہ پنجاب کے مسلمانوں کی ایک عوامی جماعت یعنی پاکستان دشمنی میں جو فی نفسہ وزارتوں سے کہیں آگے نکل گئی۔ یہ تھی جماعت احرار جن کے پاس شعبہ بیابان مقررہ علمائے دین، ہندو سینٹر اور جو شیخہ دارین غرض وہ سب کچھ موجود تھا کسی تحریک کا مقابلہ کرنے اور اسے ناکام کرنے کے لئے ضروری ہوتا ہے۔ یہ تحریک پنجاب میں قائم ہوئی تھی۔ یہیں سے اٹھ کر ہندوستان کے دوسرے علاقوں میں پہنچی مگر اس کا ٹوٹا پنجاب تھا اور یہیں اس کا سب سے زیادہ زور تھا۔ اس تحریک کے تائیدین نے پاکستان دشمنی میں ہندوؤں کی طرف دست برداری بڑھا دی۔ یہیں کوئی باگ محسوس نہ کی۔ اس کے اسٹیج سے مسلم لیگ، قائداعظم و نظریہ پاکستان پر مسلسل حملے کئے گئے اور آخر وقت تک مجلس احرار نے کوشش کی کہ پاکستان کو از نو جوہر نہ بناتا تو یہ ہے کہ ان لوگوں نے اپنے عزائم کو جامعہ عمل پہنچانے کے لئے تشدد سے بھی گریز نہ کیا۔ پنجاب کے مختلف مقامات پر ان کے ہاتھوں متعدد مسلم لیگی کارکن زخمی ہوئے۔ ایک تصادم میں تو ایک مسلم لیگی کارکن انہی کے ہاتھوں مارا گیا۔

تحریک پاکستان کا پہلا شہید

اس زمانے کے اخبارات میں اس اندوہناک سانحے کی جو تفصیلات شائع ہوئی تھیں ان کے مطابق ۲۴ جنوری کو دو احرار کو نیاز احمد اور عبدالرحمن نے لہجہ دار کے بازار خراپان میں مائیکروفون کے ذریعہ احرار کے امیدوار حاج الدین کے حق میں پروپیگنڈہ شروع کر رکھا تھا۔ اس اشارے میں ہندو شوکت حیات خاں (مسلم لیگ) امیدوار کے حامی شہید محمد صدیق اودان کے تین ساتھی بھی وہاں آگئے۔ انہوں نے انہیں سے

کہا کہ منطلقات کا سلسلہ بند کر دیں۔ اس پر دونوں پارٹیوں میں جھگڑا ہو گیا اور عبدالرحمن طریم نے شہید محمد صدیق پر چاقو سے حملہ کر دیا اور محنت و محنت طرقات پہنچائیں جس سے وہ جانبر نہ ہو سکے۔

لہذا یہاں کا یہ محمد صدیق تحریک پاکستان کا پہلا شہید تھا اور یہ کتنی افسوسناک حقیقت ہے کہ اسی کی شہادت کا واقعہ کسی بشمول یا سکھ کے ہاتھوں نہیں بلکہ ان لوگوں کے ہاتھوں رونما ہوا جو نہ صرف کلمہ گو تھے بلکہ جن کے قائد مسلمانوں کے دینی رہنما ہونے کے بھی مدعی تھے۔

مولوی حبیب الرحمن لہجیانوی کی دھمکیاں

یہ تو عام اسواری کا رکھنوں کا کردار تھا جن کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ ان میں وہ شعور اور احساس ذمہ داری نہ تھا جو سیاسی یا مذہبی رہنماؤں میں ہوتا ہے۔ لیکن حیرت تو اس پر ہے کہ مجلس احوار کے بڑے بڑے رہنما بھی پاکستان کے نام پر اس قدر ہڈیاں ہونچکے تھے کہ آج اس پر یقین کرنا بھی مشکل ہے اس کا اندازہ صرف ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے۔ نیشنل کانفرنس کی دعوت پر مولانا ابوالکلام آزاد اور پٹوٹ ہنر و سری نگر تشریف لائے۔ وہاں ان کا جلوس نکالا گیا۔ اس جلوس کے دوران بعض ناخوشگوار واقعات پیش آئے۔ مسلم لیگ اور قائد اعظم کے حامیوں اور نیشنل کانفرنس کے کارکنوں کے درمیان تصادم ہوا۔ ایک دوسرے پر خست باری بھی کی گئی اور کچھ پتھر شکر کائے جلوس پر بھی پھینکے گئے۔ اس واقعہ کے بعد مولانا حبیب الرحمن نے سری نگر میں خانہ عجم کے بعد ایک تقریر کی جس میں انہوں نے کہا کہ ”اگر مسلم لیگ کا وجود وہیہ اسی طرح جاری رہا تو تخیل پرے میں اس کو جاپان و جرمنی کی طرح کچل دیا جائے گا۔ مولانا صاحب نے مزید فرمایا کہ مولانا آزاد اور پٹوٹ ہنر کی بے عزتی کا نتیجہ مسلم لیگ کو جھگٹنا پڑے گا اور ضرور جھگٹنا پڑے گا۔“

مولانا آزاد تو حیرت منان تھے۔ ان کی جگہ کا بدلہ لینے کی بات کسی حد تک سمجھ میں آ سکتی ہے مگر حیرت اس پر ہے کہ ایک متعصب اور مسلمانوں کے دشمن لیڈر (پٹوٹ ہنر) کا بدلہ لینے کی دھمکی ایک مسلمان عالم خود مسلمان کو دے رہا تھا اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مجلس احوار پاکستان کی مخالفت میں کتنی پست سطح پر آئی تھی اور تحریک پاکستان کو ناکام بنانے کے لئے متعصب ہندو رہنماؤں سے ساز باز کر چکی تھی۔ انہی مولانا کا ایک اور شبہ پلہ ملاحظہ فرمائیے اور اس عالم دین کی اسلامی غیرت کا اندازہ لگائیے۔ فرماتے ہیں۔

”دس ہزار جینا (جناح) اور شوکت (مسلمانوں کے عظیم رہنما مولانا شوکت علی) اور مفرد تحریک پاکستان

کے مستاز رہنما مولانا ظفر علی خاں، جواہر لال نہرو کی جوتی کی دھمکیاں

روم کی شاہنشاہتیں الٹ دی تھیں۔ اس استدلال کا مطلب اس کے صواب اور کیا ہوا کہ "مسلمان" کہیں ہیں۔
لہذا وہ اپنے ہندو آقاؤں کی سرپرستی میں زندگی بسر کریں، ورنہ پھل دینے جائیں گے، تباہ و برباد کر دیئے
جائیں گے۔ تعجب ہے کہ جس قوم کے بعض رہنما تک "احساس کتری" کے اس مرض میں مبتلا ہیں۔ وہ پھر بھی اتنی
حساس اور خود دار ہے کہ پاکستان لینے پر تلی ہوئی ہے۔

مولانا صاحب نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اپنی ایک تقریر میں جہاں تک فرمایا کہ پاکستان کا بننا تو بڑی
بات ہے۔ کسی ہاں سے ایسا بچہ نہیں جنا جو پاکستان کی "پ" بھی بنا سکے۔

ہم یہ دو خدشہ واقعات درج نہ کرتے لیکن ان واقعات کے اندراج کے بغیر تحریک پاکستان کی تاریخ مکمل
نہیں ہو سکتی اور یہ صریح بددیانتی اور بزدلی ہے کہ ڈر اور خوف کی وجہ سے یا بعض افراد کی ناراضگی سے بچنے
کے لئے منافق کا خون کر دیا جائے۔ ان واقعات کا اندراج اس لئے بھی ضروری ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو سکے
کہ اس عرصے میں تحریک پاکستان کے کارکنوں کے لئے کتنی دشواریاں پیش آئی ہوں گی جس کی یکے بعد دو
وزارتیں نظریہ پاکستان کی سخت مخالفت تھیں اور جس صوبے کی ایک عوامی جماعت اور اس کے مقبول
حامی رہنا اس نظریہ پر ہم ضربات لگا رہے تھے۔

پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کا قیام

یہ تھے وہ نامساعد حالات جن میں کام کرنے کا بیڑا مٹھی بھر نوجوانوں نے اٹھایا اور حکومت اور پنجاب
کی ایک طاقتور سیاسی جماعت نے عزائم کو ناکام بنانے کے لئے سر و سر کی بازی لگا دی۔ یہ نوجوان پنجاب مسلم
اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے اراکین تھے۔ یہ فیڈریشن اسلامیہ کالج لاہور کے چند طلبہ کی کوششوں سے اگست ۱۹۴۷ء
میں قائم ہوئی تھی۔ ان طلبہ میں حمید نظامی، درخوم، اور ڈاکٹر عبدالسلام خورشید کے نام سرفہرست ہیں۔ ان
نوجوان طلبہ کا مقصد پنجاب کے طلبہ کو ایک پیٹ فارم پر متحد کرنا تھا۔ اگست ۱۹۴۷ء کو اس تنظیم کا پہلا
بیان جاری ہوا۔ مولانا ظفر علی خاں نے اپنے اخبار زمیندار میں پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے قیام کی خبر خاص
تہام سے شائع کی اور اس پر سوئے ہوئے شیروں کی پہلی انگڑائی کی سرخی درج کی۔

چند روز کے بعد حمید نظامی اور ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ڈاکٹر اقبال سے ملے اور اس تنظیم کے بارے میں
گفتگو کی۔ ڈاکٹر صاحب نے اس تنظیم کے قیام کو نہایت پسند فرمایا اور اپنی حمایت کا یقین دلایا۔ قائد اعظم
ملک برت علی اور نواب مرثا ہنوز خاں محمد وٹ نے اس تنظیم کے قیام پر مبارکباد اور حوصلہ افزائی کے

بینات دیئے۔ یکم ستمبر ۱۹۴۷ء کو اسلامیہ کالج کے اسٹاف روم میں فیڈریشن کا پہلا باقاعدہ اجلاس منعقد ہوا۔ صدارت میاں محمد شفیع (م۔ش) نے کی۔ اس اجلاس میں تنظیم کے انتخابات ہوئے۔ حمید نظامی صدر اور الحق (آج کل جسٹس انوار الحق) نائب صدر۔ او ڈاکٹر عبدالسلام خورشید اس کے سیکرٹری منتخب ہوئے۔ چند روز کے بعد فیڈریشن کا ایک وفد علامہ اقبال کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے اس تنظیم کے بارے میں رہنمائی چاہی۔ علامہ اقبال نے فرمایا کہ آپ لوگوں کا نصب العین پنجاب ہندو، سرحد اور بلوچستان کے عربوں پر مشتمل ایک مسلم نیشنلسٹ کا قیام ہونا چاہیے۔ اسکے دو تین دن کے بعد اسلامیہ کالج کے جمیہ ہال میں ایک پبلک جلسہ منعقد ہوا۔ ملک برکت علی، خالد لطیف، گاجا اور مٹھیوالہ دین پرنسپل صادق ایمرٹن کالج بہاولپور نے یہ طور خاص اس اجتماع میں شرکت کی۔ اس اجلاس میں پبلک طور پر پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے نام سے مسلم علیہ کی ایک تنظیم کے قیام کی حمایت کی گئی۔ اسکے بعد اسلامیہ کالج یونین کے زیر اہتمام نواب مرثا سہنواز خان آف منڈٹ کی زیرمدایت جمیہ ہال میں ایک مباحثہ ہوا موضوع تھا کہ پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کا قیام ضروری ہے۔ اکثر مقررین موضوع سے اتفاق کیا۔ اس کے بعد حمید نظامی اور ڈاکٹر عبدالسلام خورشید نے فیڈریشن کا دائرہ عمل وسیع کرنے کے لئے امرتسر، لدھیانہ، جالندھر اور گوجرانولہ کے دورے کئے۔ طلبہ سے ملاقاتیں کیں۔ اجتماعات سے خطاب کیا۔ اس طرح لاہور کے علاوہ پنجاب کے بعض دوسرے شہروں میں بھی فیڈریشن کی نمائندیں قائم ہو گئیں۔ اس زمانے میں فیڈریشن طلبہ کے سامنے اپنا نصب العین یہ پیش کرتی تھی کہ ”آزاد ہندوستان میں آزاد اسلام کا قیام“ اس کے بعد ”آزاد ہندوستان میں آزاد اسلامی ریاست کا قیام“۔ فیڈریشن کا نصب العین قرار پایا۔

پاکستان کانفرنس

جیسا کہ گذشتہ صفحہ میں بیان کیا جا چکا ہے کہ پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن ۱۹۴۷ء میں قائم ہو گئی تھی اور اس کے فعال کارکنوں کی کوششوں سے لاہور کے علاوہ پنجاب کے بعض دیگر شہروں میں اس کی شاخیں قائم ہو چکی تھیں۔ مگر اس تنظیم کے جوہر قرار داد پاکستان کے بعد کھلے۔ ۱۴ جون ۱۹۴۷ء کو اسلامیہ کالج کے ایک پبلک جوش فوجوان مرزا عبدالحمید کو پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کا صدر اعلیٰ چوہدری نصر اللہ (بعد کو ایڈووکیٹ) مرحوم کو جنرل سیکرٹری منتخب کیا گیا۔ اس زمانے میں ڈاکٹر محمد شریف، چوہدری جمیہ، محمد (مولف) تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، حافظ نذرا احمد، مولانا محمد الستار خان نیازی، اشتیاق احمد، چوہدری محمد صادق، غلام ربانی، سیہ محمد امیر، منظور الحق صدیقی، خواجہ اشرف اور نوکی الہین پال راب ایڈووکیٹ، فیڈریشن کی سرگرمیوں میں پیش پیش تھے اور اپنی پر جوش کارکنوں نے فیصلہ کیا کہ لاہور میں پاکستان کانفرنس کے نام سے

۱۔ یہ معلومات مجھے اپنے محترم دوست جناب ڈاکٹر عبدالسلام خورشید سے حاصل ہوئی۔ (مولف)

مسلمانوں کا ایک عظیم الشان اجتماع منعقد کیا جائے۔ کانفرنس کے نئے یکم مارچ ۱۹۴۷ء کی تاریخ اور صبح ۹ بجے کا وقت مقرر ہوا۔ اسلامیہ کالج ریلوے روڈ لاہور کی تاریخی گراؤنڈ میں یہ کانفرنس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ سر عہد القادر مرحوم اس زمانے میں انجمن حمایت اسلام کے صدر تھے۔ مسلم لیگ کے مخالفوں نے ان پر بہت زور ڈالا کہ ایک تعلیمی جماعت کے میدان کو سیاسی سرگرمیوں کے لئے استعمال کرنے کی اجازت دینا کسی طرح مناسب نہیں۔ مگر سر عہد القادر نے اس دباؤ کی قطعاً پرواہ کی اور اسلامیہ کالج کے طلبہ کو نہ صرف کالج کی گراؤنڈ بلکہ ریواڑ ہوسٹل استعمال کرنے کی بھی اجازت دیدی۔

اس کانفرنس کے سلسلے میں قابل ذکر بات یہ ہے کہ اس کا سارا انتظام اول سے لے کر آخر تک طلبہ نے کیا۔ انہوں نے ہی اس کے لیے چندہ جمع کیا، انہوں نے ہی پنڈال تعمیر کیا۔ قائد اعظم کی حفاظت اور ان کے آرام کے جملہ فرائض خود ہی سرانجام دیئے۔ اس کانفرنس میں قائد اعظم طلبہ کے مہمان تھے۔ طلبہ ہی نے ان کے قیام لاہور کا سائبو گرام مرتب کیا۔ ملاقات کرنے والوں سے وقت بھی وہی مقرر کھتے تھے۔ حتیٰ کہ وزیراعظم پنجاب کو بھی قائد اعظم سے ملاقات کرنے کے لئے طلبہ ہی سے رجوع کرنا پڑا اور انہوں نے ہی وقت ملاقات کا تعین کیا۔ بعض عناصر جو اس کانفرنس کے انعقاد کے مخالف تھے کشتارت پر آمادے اور کانفرنس کے لئے جو وسیع اور شاندار پنڈال تعمیر کیا گیا تھا انہوں نے رات کی تاریکی میں سے گرا دیا مگر پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے طلبہ نے رات ہی رات میں سارا پنڈال دوبارہ تعمیر کر دیا۔ اس سے فائدہ ہوتا ہے نہ لاہور خصوصاً اسلامیہ کالج کے مسلمان طلبہ میں قائد اعظم اور پاکستان کے لئے کیسا جنون پیدا ہو چکا تھا۔

قائد اعظم کی تشریف آوری

یکم مارچ کو صبح ۸ بجے قائد اعظم بھٹنڈہ ایکسپریس سے لاہور پہنچے۔ ریلوے اسٹیشن پر عوام کا اتنا ازدحام تھا کہ جمع کرشمہ دل کرنا ناممکن ہو گیا اور قائد اعظم کو دوسرے دروازے باہر لانا گیا۔ ریلوے اسٹیشن سے قائد اعظم سیدھے اسلامیہ کالج گراؤنڈ میں تشریف لے گئے اور مسلم لیگ کا جھنڈا لہرایا۔ اس موقع پر آپ سے حاضرین سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ:

”میں بہت دل سے آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے مجھے عزت بخشی اور اس قدر محبت اور

لے یہ معلومات مجھے اپنے محترم دوست جناب آغا بقرہ شمسی سے حاصل ہوئی جو اپنے زمانے میں پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے نہایت مہکم کارکن تھے اور جنہوں نے تحریک پاکستان میں اپنے رفقاء کیساتھ بڑی جان فدا کی تھی۔ (مولف)

جوش سے میرا استقبال کیا کہ مجھے اسٹیشن سے باہر نکلنے کا راستہ بھی نہ مل سکا۔ مجھ سے اتنا پیارا اور
 اتنا عظیم ہوا کہ مجھے عقی ورواز سے سے نکلتا ہوا یہ سب پیارا و نعمت و رحمت سہیہ تنظیم بھی
 ضروری ہے۔ مسلمانوں کو تنظیم کی خاص ضرورت ہے۔ آپ نے یہ عزت مجھے بخشی ہے کہ میں لاہور
 میں مسلم لیگ کا جھنڈا بلند کروں۔ مسلم لیگ نے تین سال میں آپ کو ایک پلیٹ فارم دیا
 ہے اور صرف ایک پلیٹ فارم ہی نہیں بلکہ ایک پروگرام دیا ہے۔ ہمارا مقصد لاہور
 ریڈویشن جسے عرف عام میں پاکستان کہتے ہیں حاصل کرنا ہے پنجاب کے مسلمانوں میں پاکستان کے
 کے لئے سب سے زیادہ جذبہ ہوتا چاہیے۔ کیونکہ اس میں سب سے زیادہ فائدہ پنجاب کے
 مسلمانوں کو پہنچے گا۔ اس میں شک نہیں کہ ہمارے کام میں روڑے اٹکانے والے موجود ہیں
 لیکن پاکستان کو اب کوئی انسان نہیں روک سکتا۔

ٹھیک ۸ بجے پاکستان کانفرنس کا پہلا اجلاس قائد اعظم کی زیر صدارت شروع ہوا۔ اخبارات کے
 انداز سے کے مطابق حاضرین کی تعداد ۸۰ ہزار کے لگ بھگ تھی جو اقین کے لئے عیسویہ انتظام کیا گیا تھا۔
 اسٹیج پر ملک کی ممتاز مسلم لیگی شخصیتیں موجود تھیں جن میں نوابزادہ یحیٰ علی خاں، سر سید احمد چوہدری
 خلیق الزماں، نواب ممدوٹ، ملک برکت علی، سر عبد القادر اور میاں بشیر احمد کے اسمائے گرامی قابل ذکر ہیں۔
 تلاوت قرآن حکیم سے اجلاس کا آغاز ہوا۔ مرزا عبد الحمید صدر پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن نے
 خطبہ استقبالیہ پیش کیا۔ اس کے بعد قائد اعظم نے اجلاس سے خطاب کیا۔ آپ کی تقریر کے یہ الفاظ تاریخی
 قدر و قیمت کے حامل تھے۔

”جب آپ کا دعوت نامہ مجھے ملا تو میں نے محسوس کیا کہ میرے اور آپ کے مابین گہرا رشتہ
 اخوت ہے۔ اس لئے میں نے دلی شکر کے ساتھ آپ کی اس دعوت کو قبول کر لیا۔ مجھے آپ
 کی دعوت سے صاف طور پر یہ حقیقت نظر آگئی کہ آپ اس کانفرنس سے پنجاب میں ایک
 نئے دور کا آغاز کر رہے ہیں۔ یہ عجیب حسن اتفاق ہے کہ مسلم لیگ کی قرارداد لاہور بھی
 اسی شہر میں ۲۴ مارچ کو منظور ہوئی تھی اور آج آپ کی کانفرنس بھی یکم مارچ کو منعقد ہو رہی
 ہے۔ میں آپ سے کہوں گا کہ ”مارچ آن“ یعنی بٹھے چلو۔

اس کے بعد عبدالشارخاں نیازی ایم اے نے پاکستان ریڈویشن پیش کرتے ہوئے نہایت پر جوش تقریر کی۔

۱۰ تقریب پاکستان ریڈویشن علامہ ۱۳ مولفہ چوہدری حبیب احمد کے اس تقریر کی رپورٹنگ کرنے والے
 سے ہو ہوا قائد اعظم نے ۲۴ مارچ میں ۲۴ مارچ فرمایا ہو گا۔ (مولف)

مرزا عبدالحمید نے ریزولوشن کی تائید کرتے ہوئے کہا کہ اسلام ہیئت اجتماعیہ السنانیہ کا نام ہے۔ ہمارے تمام امور پر حاوی ہے۔ اس لئے ہمیں چاہیے کہ اسلام کے قانون کے مطابق اپنا پروگرام تیار کریں۔ قائد اعظم کی افتتاحی تقریر کے بعد پاکستان دینڈیشن متفقہ طور پر منظور کر لیا گیا۔

مسلم گریڈ اسٹوڈنٹس فیڈریشن

تحریک پاکستان میں لاہور کی مسلمان طالبات نے بھی پوری سرگرمی سے حصہ لیا اور اس کے آغاز کا سہرا بھی انہیں حمایت اسلام کے اسلامیہ کالج پرائیوٹ خواتین کے سر بندھتا ہے۔ چنانچہ پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے قیام کے بعد اسلامیہ کالج کی طالبات نے "مسلم گریڈ اسٹوڈنٹس فیڈریشن" کے نام سے اپنی ایک تنظیم قائم کی۔ پاکستان کانفرنس کے موقع پر مسلم طالبات کی اس تنظیم کی طرف سے بھی قائد اعظم کی خدمت میں سپاس پیش کیا گیا۔ اس سپاسنامے کے جواب میں قائد اعظم نے جو تقریر کی اس کے بعض حصے اس لحاظ سے خاص طور سے قابل ملاحظہ ہیں کہ ان میں قائد اعظم نے دو ذمی نظریہ اور تقسیم ملک کے پس منظر پر نہایت جامعیت سے روشنی ڈالی تھی۔ آپ نے فرمایا کہ :-

مسلمانوں نے قوتاً پچیس سال ہندو مسلم سمجھوتے کے لئے کوششوں کی مگر یہ کوشش ناکام رہی اور اس ناکامی میں قدرت کا ہاتھ کار فرما تھا۔ قدرت نہیں پامتی تھی کہ ان دو قوموں میں جن میں کوئی چیز مشترک نہیں کوئی غیر نظری سمجھوتہ ہو۔ اس قسم کا کوئی سمجھوتہ ہوتا تو اس کا لازمی انجام ایک عبرتناک تباہی ہوتا۔

"بعض لوگ پاکستان کے نفکات سے عوام کو ڈراتے ہیں۔ حالانکہ ہر ایماندار آدمی جانتا ہے کہ پاکستان سے ہمارے مراد کیا ہے۔ یہ لوگ بدیانتی سے کام لے کر ضرورت پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن مجھے اس قسم کی شرارتوں سے خوف نہیں کیا جاسکتا۔ میں اعلان کرتا ہوں کہ میں ہر مرتبہ پاکستان کا نفی استعمال کروں گا۔"

"ہندوستان کبھی ایک ملک نہ تھا۔ یہاں کبھی ایک قوم آباد نہ تھی۔ صرف جغرافیائی اعتبار سے ہی نہیں ثقافتی اعتبار سے بھی اور سیاسی اعتبار سے بھی ہندوستان کبھی ایک ملک نہیں رہا۔"

"ہندو راج کا مقصد مسلم تمدن کی روح کو کچلنا ہے۔ ہندو کے ارادوں کا ثبوت ڈھائی سالہ کانگریس عہد قدرت میں مل چکا ہے۔ اب چارہ کار کیا ہے؟ ہندوستان کی مشترکہ حکومت ناممکن ہے۔ میرے نزدیک ہمارے مسئلہ کا واحد حل تقسیم ہند ہے۔ مسلمان کو اسی کے قومی دھن میں رہنے دو۔ اسے اپنی مرضی کے مطابق حکومت کرنے دو۔ تم اپنے وطن میں حکومت کرنا چاہو تو ہندوستان دو حصوں میں تقسیم ہو سکتا ہے۔"

” دو مختلف قوموں اور تہذیبوں کو کسی طرح ایک نہیں کہا جاسکتا اور ہندو قوم کو کوئی حق نہیں پہنچتا کہ وہ مغربی جمہوریت کے اصولوں کی بنا پر مرکز میں اکثریت حاصل کر کے مسلمان قوم کے لئے قانون مرتب کرے۔ پاکستان کے حصول کا ایک ہی فریضہ ہے اور وہ یہ کہ مسلسل جدوجہد کر د اور اس کے لئے دن رات کام کر د۔ اس وقت تک آرام نہ کرو جب تک پاکستان قائم نہیں ہو جاتا اور اگر ضرورت پڑے تو پاکستان کے لئے مرجاؤ۔“

حقیقت یہ ہے کہ لاہور کی اس پاکستان کانفرنس نے نہ صرف لاہور بلکہ پنجاب میں حرکت عمل کی ایک نئی لہر دوڑا دی۔ اس کانفرنس کو کامیاب بنانے کے لئے پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے اراکین نے اسلامیہ کالج لاہور کے طلبہ کے علاوہ لاہور کالج، گورنمنٹ کالج، ویال سنگھ کالج اور ایف سی کالج کے مسلمان طلبہ سے رابطہ قائم کیا اور انہیں کانفرنس سے تعاون کرنے پر آمادہ کر لیا۔ لاہور کے علاوہ بیرون ہات کے مسلمان طلبہ کو بھی کانفرنس میں شمولیت کی دعوت دی گئی تھی اس دعوت پر کثیر تعداد میں طلبہ لاہور آئے۔ جن کے قیام کا انتظام اسلامیہ کالج لاہور کے ریوانہ ہوسٹل میں کیا گیا۔ یہ طلبہ لاہور کی پاکستان کانفرنس سے عزم و عمل کا نیا جذبہ لے کر واپس گئے اور اپنے اپنے شہروں میں نظریہ پاکستان کی تبلیغ و اشاعت کے کامیاب مبلغ ثابت ہوئے۔ اس کانفرنس نے پنجاب کے مسلمانوں کو اپنی حکومت کا تصور دیا اور وہ اس کے قیام کے لئے کوششیں ہو گئے۔ کانفرنس کے اختتام کے بعد پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے اراکین نے صوبہ کا وسیع دورہ کرنے کا پروگرام بنایا تاکہ دور دراز کے مسلمان عوام اور طلبہ میں بیداری پیدا کی جاسکے۔ ان میں طلبہ میں ڈاکٹر الیاس مسعود، چوہدری نصر الدین خاں، عبدالستار خاں نیازی، مرزا عبدالحمید، ذکی الدین پال، اکرام قمر، چوہدری محمد صادق، طہم الحسن ڈار اور منظور الحق صدیقی کے۔ مسلمان گرامی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ان لوگوں نے امرتسر، جالندھر، بوشیار پور، رجتک، انبالہ، راولپنڈی، سیالکوٹ اور بعض دوسرے شہروں کا دورہ کیا ایک وفد نے جوڈاکٹر الیاس مسعود اور چوہدری الحسن ڈار پر مشتمل ستھانی شیخوپورہ کے دور دراز دیہات کا رخ کیا اور وہاں کے مسلمان طلبہ اور مسلمان عوام تک مسلم لیگ اور پاکستان کا پیغام پہنچایا۔ اس موقع پر راجہ حسن اختر مرحوم نے جو اس وقت شیخوپورہ میں افسر مال تھے سرکاری ملازم ہونے کے باوجود طلبہ کی بڑی معاونت کی۔ تحریک پاکستان میں پنجاب کے ایک اور مسلمان افسر خواجہ عبدالرحیم (بیرسٹریٹ لار) کی خدمات کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جنہوں نے سرکاری ملازم ہوتے

” تحریک پاکستان اور فیڈریشن علماء ص ۱۳۷ تا ۱۳۸ ”

” یہ معلومات مجھے میرے دوست جناب

آفتاب قرشی سے حاصل ہوئی۔ (مؤلف)

ہوئے تحریک پاکستان کے کارکنوں خصوصاً طلبہ کی ہر ممکن امداد کی اور ان کے مشن کو آگے بڑھانے میں مقصد آسانیاں بہم پہنچائیں۔

۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۸ء کا درمیانی زمانہ برصغیر کی سیاست کا نہایت منہگامہ نیز دور تھا اسی زمانے میں کانگریس اور حکومت کے درمیان تصادم ہوا جو دراصل مسلمانوں کے خلاف جنگ تھی۔ اسی دور میں مسلم لیگ اور کانگریس کا آخری معرکہ ہوا اور اسی دور میں تحریک پاکستان کو وہ عروج حاصل ہوا جس نے برصغیر کی تاریخ کا رخ موڑ دیا۔ یہی دور تھا جس میں پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن نے قائد اعظم کی ہدایت پر ہندو، سکھ، کانگریسی مسلمانوں، ان کے حامیوں اور انگریزوں کے خلاف تاریخی جنگ لڑی۔ ۱۹۴۷ء کے آغاز میں میاں بشیر احمد نے فیڈریشن کی صدارت سے استعفیٰ دے دیا اور حمید نظامی دوبارہ فیڈریشن کے صدر منتخب ہوئے۔ کانگریس کو سیکرٹری منتخب کیا گیا۔ ۱۹۴۷ء میں جب کانگریس نے حکومت کے خلاف "کوٹ انڈیا" کی تحریک چلائی تو اس موقع پر حمید نظامی نے قائد اعظم کی ہدایت پر بے بیانات و بیٹاؤں مسلمان طلبہ کو مشورہ دیا کہ وہ کانگریس کے دام فریب میں نہ آئیں۔ اس دور میں شیخ حامد محمود، ظہور عالم شہید، یحییٰ مختیار، سید قاسم رضوی، آفتاب قریشی، ضیا الاسلام، خواجہ اشرف، خلیفہ امام الدین بقاء، شیخ غلام احمد، اکرم قرمر، انصار احمد خاں شمس الحق جالندھری اور اکرم الحق نے نہایت سرگرمی سے تحریک پاکستان میں حصہ لیا۔

آل انڈیا مسلم فیڈریشن

برصغیر کے تمام مسلمان طلبہ کی ایک غیر منظم آل انڈیا مسلم فیڈریشن نے بھی اس دور میں تحریک پاکستان کے لئے بڑا کام کیا۔ اس کے صدر راجہ صاحب محمود آباد اور سیکرٹری محمد نعمان تھے۔ اس تنظیم کے ذریعہ صوبائی فیڈریشنوں کے درمیان رابطہ قائم رہتا تھا اس طرح برصغیر کے مسلمان طلبہ مسلم لیگ کے جھنڈے نیچے نہایت منظم طریقے سے مبینہ خطوط پر تحریک پاکستان کے لئے کلم کرتے تھے۔ ستمبر ۱۹۴۷ء میں آل انڈیا مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کا اجلاس آل انڈیا مسلم لیگ کے دفتر دیریا گنج دہلی میں منعقد ہوا پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کی طرف سے بھی ایک وفد نے اس اجلاس میں شرکت کی۔ حمید نظامی، ضیا الاسلام، بشیر احمد ایڈووکیٹ اور آفتاب قریشی اس وفد کے رکن تھے۔ اس اجتماع میں آفتاب قریشی نے ایک قرارداد پیش کی جس میں کہا گیا تھا کہ کانگریس کی تحریک ہندوستان چھوڑ دو" سے مسلمانوں کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ اس تحریک کا مقصد دراصل انگریزوں کو ہندوستان سے بیدخل کر کے ملک پر ہندو راج قائم کرنا ہے۔ قرارداد میں مسلمان نوجوانوں کی طرف سے قائد اعظم کی قیادت پر پورے اعتماد کا اظہار کیا گیا تھا۔ یہ قرارداد متفقہ طور پر منظور ہوئی۔ اس خبر کو نہ صرف ہندوستان کی خبر رساں ایجنسیوں اور یہاں کے اخبارات نے بڑے اہتمام سے شائع کیا بلکہ بی بی سی نے کئی بار نشر کیا۔

نومبر ۱۹۴۲ء میں پھر آل انڈیا مسلم فیڈریشن کا اجلاس منعقد ہوا۔ اب کی بار اس کے لئے پنجاب کے مردم خیز شہر جالندھر کو منتخب کیا گیا۔ یہیں اور، انھیں تاریخوں میں پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ آل انڈیا مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کی مجلس استقبالیہ کے صدر میاں بشیر احمد اور پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کی مجلس استقبالیہ کے صدر جالندھر کے ایک طالب علم احسان الحق انور تھے جو آج کل سان فرانسسکو میں پاکستانی قونصل ہیں۔ مسلمان طلبہ کے یہ بڑے بڑے بھگتہ خیز اور نہایت کامیاب اجلاس تھے۔ جن میں شرکت کے لئے پنجاب کے علاوہ بنگال، بونہ، وخصوصاً علی گڑھ، ممبئی، سندھ، سرحد اور دوسرے صوبوں میں سے کثیر تعداد میں مسلمان نوجوانوں نے شرکت کی۔ ان اجتماعات نے مشرقی پنجاب خصوصاً انبارہ اور جالندھر یونیورسٹی کے مسلم طلبہ میں بڑی بیداری اور تحریک پاکستان کے لئے بڑی لگن پیدا کر دی۔

بنگال اور تحریک پاکستان

سرزمین بنگال برصغیر کا وہ علاقہ ہے جہاں آزادی کی جنگ سب سے پہلے بڑی لگن سے نواب سراج الدولہ اور اس کے بعد نواب میر قاسم نے انگریزوں سے نبرد آزما ہو کر اپنے خون سے بنگال کے مسلمانوں کی حریت پسندی کی وہ شمع روشن کی جس کی تابانی کسی دور میں کم نہ ہوئی۔ اسی سرزمین سے عجمی شریعت اللہ اور عیسوی مٹھے اور مسلمانوں کی اخلاقی اصلاح کا فریضہ ادا کرنے کے علاوہ انگریز اور ہندو دونوں کے تسلط کے خلاف اپنی تحریکیں جاری کیں۔ اسی سرزمین پر مسلمانان ہند کی سب سے بڑی اور متظم جماعت مسلم لیگ، کالیہا عمل میں آیا جس نے تنگے چلی کر مسلمانان ہند کو آزادی کی نعمت سے بہرہ ور کیا۔ انگریزی سامراج کے خلاف مسلح جدوجہد کا مرکز بھی ہمیشہ بنگال ہی رہا اور یہاں کے حریت پسندوں نے کاروان آزادی کی قیادت کی۔ تحریک پاکستان میں بھی بنگال کے مسلمانوں نے بھرپور حصہ لیا۔ مولوی فضل الحق، خواجہ ناظم الدین، مولانا عبدالحمید خان مجاشانی، حسین شہید سہروردی، مولانا اکرم خاں حمید الحق، چوہدری ابوالہاشم خاں، خواجہ نور الدین، مولوی تمیز الدین خاں، عبد الرحمن صدیقی، محمد علی بوگرہ، نور الامین، مومن میاں، فضل الرحمن اور حسن منصف بھٹانی صفِ اول کے وہ مجاہدین آزادی ہیں جنہوں نے قائد اعظم کے دست و بازو بن کر نہ صرف بنگال بلکہ سارے ہندوستان کے مسلمانوں میں جذبہ حریت بیدار کیا اور گھریلو پاکستان کی تبلیغ و تشہیر کو اپنی زندگی کا نصب العین بنالیا۔

بنگال کے ان بزرگ سیاستدانوں کے ساتھ ساتھ بنگال نوجوانوں خصوصاً بنگالی طلبہ نے تحریک پاکستان میں سر و نشانہ کردار ادا کیا۔ اُس وقت کے ان نوجوانوں میں فضل القادر چوہدری، شیخ غمیر الدین، مولانا قاسم خان، نذیر الحق، مولوی فضل الحق اور قائد اعظم کے درمیان ولسٹون کرائیٹس کونسل میں شرکت کے معنی پر سخت اختلافات پیدا ہوئے جو تحریک پاکستان کے اختتام بلکہ قائد اعظم کی وفات تک جاری رہے۔ اس لئے وہ تحریک پاکستان میں حصہ نہ ل سکے۔ موصوف،

شاہ عزیز الرحمن، مسیح الرحمن، شیخ مجیب الرحمن، قاضی عبدالقادر، اے۔ بی۔ ایم مصطفیٰ، محمد ابراہیم، حسین الرحمن
چوہدری اور عبدالشکور کے اسمائے گرامی سر فہرست ہیں۔ ان لوگوں نے ۱۹۴۸ء سے لے کر ۱۹۴۹ء تک مختلف
اقدار میں وطن عزیز کی آزادی کے لئے بڑا کام کیا۔ ۱۹۴۸ء میں جب قرارداد پاکستان منظور ہوئی تو ان لوہان
طلبہ کی جدوجہد ایک نئے مرحلے میں داخل ہو گئی۔ بنگال مسلم اسٹوڈنٹس لیگ، نظریہ پاکستان کے حامی لوہانوں
کی وہ تنظیم تھی جس نے برصغیر کے دوسرے طلبہ کی تنظیموں کے دوش بدوش تحریک پاکستان میں بر جوش حصہ لیا۔
اس تحریک کامرکز اسلامیہ کالج کلکتہ تھا جس کے پرنسپل شہد بہاؤ تعلیم ڈاکٹر آئی ایچ لہیری خود مسلم لیگ اقد
تحریک پاکستان کے بہت بڑے حامی تھے۔ اس طرح بنگال کے مسلمان طلبہ کی اقد بھی حوصلہ افزائی ہوئی اور
وہ تمام پاکستان کے لئے میدانِ عمل میں آ گئے۔ بنگال کے مسلمان انگریز اور ہندو دونوں کے متحدہ ظلم و ستم سے پامال
ہو رہے تھے۔ ان مسلمان نوجوانوں نے انگریز کے تسلط کے خلاف تحریک چلانے کے ساتھ ساتھ ہندو قتل کے
غلبہ کے خلاف بھی بھرپور جدوجہد کی۔ ان طلبہ نے یہ جنگ اسلام کے نام پر لڑی۔ ان کا سب سے بڑا کارنامہ
اس تحریک کے خلاف سر فرشتاں جیاد سے جو بنگالی غیر مسلم کے نام پر جاری ہوئی تھی اقد جس کا مقصد مسند و
بنگال کی آزادی تھا اس پر دسے میں بنگال پر ہندو غلبہ برقرار رکھنے کی منظم سازش کی جا رہی تھی۔ قائد اعظم، خواجہ
ناظم الدین، مولوی تیز الدین خان، مولانا اکرم خاں، ابولہاشم خاں اور دوسری بنگالی رجحانوں کی قیادت میں بنگال کے
مسلمان نوجوانوں اور عوام دونوں نے اس سازش کو ناکام بنانے کے لئے سر دھڑکی ہانپی لگا دی۔

نظریہ پاکستان کی بنیاد پر جب بنگال میں عام انتخابات ہوئے تو بنگال کے مسلمان طلبہ اور عوام مسلم لیگ کارکن گانوں
گانوں پھیل گئے اور بنگالی مسلمانوں کو نظریہ پاکستان سے روشناس کرنے کے بعد انہیں مسلم لیگ امیدواروں کی حمایت
پر آمادہ کیا۔ اس پُر جوش جدوجہد کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلم لیگ کو انتخابات میں ۴۰ فی صد کامیابی ہوئی اور حسین شہید
سہروردی کی مسلم لیگ وزارت برسر اقتدار آ گئی۔ اس طرح مسلم اکثریت کے ایک بہت بڑے جک سب سے بڑے
صوبے میں پاکستان کا پرچم لہرانے لگا۔

آسام اور تحریک پاکستان

بنگلہ کے بعد آسام دوسرا صوبہ تھا جو ۱۹۴۸ء کی قرارداد لاہور کے مطابق پاکستان کے مشرقی بازو کا حصہ
بننے والا تھا۔ یہاں مسلمان، ہندو اور پہاڑی اقوام آباد ہیں۔ ان اقوام کی اکثریت عیسائیوں پر مشتمل ہے اور یہ
ہمیشہ سے ہندوؤں سے نفور اور مسلمانوں سے قریب رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب انڈیا ایکٹ کے تحت صوبائی
انتخابات ہونے لگیں تو مسلم لیگ بہت بڑی اکثریت سے کامیاب ہوئی اور سرمد اللہ کی قیادت میں مسلم لیگ
وزارت قائم ہوئی۔ اس کے بعد ایک مرحلہ ایسا آیا جب سرمد اللہ کی وزارت کو استعفیٰ دینا پڑا اور جب کانگریس

وزارت مستعفی ہوئی تو پھر سر سید اللہ کی قیادت میں مسلم لیگ نے حکومت قائم کر لی۔ آسام میں سر سید اللہ، مولانا عبد الحمید خاں بھاشانی، عبدالغنی چوہدری، عبدالرؤف دکیل، منور علی، دیر حسین چوہدری، چوہدری عبد الباقی، محمود علی، عبدالحی، عبداللہ، اور معین الدین چوہدری مسلم لیگ کے نہایت پر جوش حامی تھے اور تحریک پاکستان کے نہایت سرگرم کارکن۔ ان میں مولانا عبد الحمید خاں بھاشانی کو خاص اہمیت حاصل تھی۔ وہ بنگالی زبان کے شعلہ بیان مقرر اور تحریک آزادی کے نہایت تجربہ کار رہنما تھے۔ تحریک خلافت کے زمانے سے قومی تحریکوں میں حصہ لیتے چلے آئے تھے۔ ان کا بنگال اور آسام دونوں صوبوں کے عوام پر نہایت گہرا اثر تھا۔ ان کی قیادت میں آسام کے مسلمانوں نے تحریک پاکستان میں بھرپور حصہ لیا۔ جلسوں، جلسوں اور مہم سازی کی مہم نے آسام میں مسلم لیگ کا پیغام گاؤں گاؤں پہنچا دیا۔ آسام کے مسلمان طبقہ نے تحریک پاکستان میں نئی زندگی پیدا کر دی۔ اس مرحلے پر ہیں اس حقیقت کا اعتراف کرنا چاہیے کہ سلسلے کے رافیل ٹرم میں مسلم لیگ کی کامیابی تو تمام تر مولانا عبد الحمید خاں بھاشانی کی ساعی عہد کی رہی۔

سندھ اور تحریک پاکستان

صوبہ سندھ برصغیر پاک و ہند کا وہ خطہ ہے جہاں مسلمان فاتحین کے قدم سب سے پہلے پہنچے۔ اس سرزمین نے بڑے بڑے علماء، صوفیاء اور دانشور پیدا کئے۔ سندھ کے مسلمانوں نے ہر تحریک آزادی میں برصغیر کے مسلمانوں کا ساتھ دیا۔ سر عبداللہ داد، محمد ایوب کھوڑو، قاضی فضل اللہ، عبد الحمید سندھی، جی ایم سید، مرزا غلام حسین، جلیت اللہ، سر شاہنواز خاں بھٹو، میر حنیف خاں جمالی، قاضی محمد اکبر، احمد علی تالچند، پیر علی محمد راشدی، پیر الی بخش، باغتم گزور، آغا غلام نبی ٹھکان، جی الانا اور یوسف داد سندھ کے وہ ممتاز رہنما ہیں جنہوں نے اس صوبے میں مسلم لیگ کو کامیاب بنانے کی نہایت مؤثر جدوجہد کی۔ انہوں نے ان میں سے سب سے زیادہ نیک دل اور مسلمانوں کے ہمدرد سندھی رہنما سر عبداللہ داد کو قرار دیا۔ پاکستان شعلہ ہونے کے دو سال بعد یعنی ۱۹۴۷ء میں وفات پا گئے۔ ان کی وفات نہ صرف سندھ کے مسلمانوں بلکہ برصغیر کے سارے مسلمانوں کے لئے بہت بڑا حادثہ تھا۔ اگر ان کی عمر وفاق آتی تو تحریک پاکستان کے سلسلے میں سندھ کی سیاست میں جو تبدیلیاں پیدا ہوتیں شاید وہ پیدا نہ ہوتیں اور اگر پیدا ہوتیں تو ان پر حیدر آباد بالیا جاتا۔ بہرحال سر عبداللہ داد کی وفات سے سندھ میں مسلم لیگ اپنے ایک بہت بڑے سرپرست سے محروم ہو گئی۔ سندھ کی مسلم لیگ نے اس سلسلہ میں اللہ بخش کے مسلمانوں اور مسلم لیگ کے لئے بڑی مشکلات پیدا کیں اور کانگریس سے مل کر سندھ کی وزارت عظمیٰ حاصل کر لی۔ مگر دو ہی سال میں ان کی ولایت ختم ہو گئی۔ انہوں نے تحریک پاکستان کی سخت مخالفت کی۔ حتیٰ کہ دہلی ہاکہ اپریل ۱۹۴۷ء میں مسلم کانفرنس کی صدارت کی اور تمام پاکستان کی مدت میں ایک سخت تحریر کی۔

جی ایم سید سندھ کے نہایت با اثر اور ذہین سیاست دانوں میں شمار ہوتے ہیں اور بلاشبہ ان کی وجہ سے اس صوبے میں مسلم لیگ کو نہایت مقبولیت حاصل ہوئی۔ انہوں نے تحریک پاکستان کے لئے ٹھوس کام کیا مگر انہوں نے عام انتخابات کے قریب انہوں نے بھی قائد اعظم اور مسلم لیگ کی مخالفت شروع کر دی۔ اور جب صوبائی انتخابات ہوئے تو انہوں نے مسلم لیگ کی امیدوار کا مقابلہ کیا۔ اس طرح ان کی ذات سے سندھ میں تحریک پاکستان کو بڑا نقصان پہنچا۔ بہر حال ان دو چار مسلمان سیاست دانوں کے علاوہ سندھ کے سن سیدز اور نوجوان دونوں طبقوں نے تحریک پاکستان میں سرگرم حصہ لیا۔

جب صوبائی انتخابات کا مرحلہ آیا جو مسلم لیگ نے نظریہ پاکستان کی بنیاد پر لڑے تو سندھ کی مسلم سیاست نہایت نازک دور سے گزر رہی تھی۔ سب سے سخت مقابلہ جی ایم سید سے تھا۔ سندھ کی اقتصادیات پر ہندو سیٹھوں کا تسلط تھا اور کانگریس نے اپنی ساری طاقت سندھ میں جمع کر دی تھی تاکہ مسلم اکثریت کے اس صوبے میں مسلم لیگ کامیاب نہ ہو سنے پائے۔ خود قائد اعظم سندھ کے بارے میں سخت فکر مند تھے۔ چنانچہ انہوں نے مسلم لیگ کی امیدواروں کی افانت کی غرض سے ایک کمیٹی تشکیل دی۔ یوسف ہارون اس کے چیئرمین اور جی الائنڈ سیکرٹری مقرر کئے گئے۔ حسن علی عبدالرحمن سندھ یونیورسٹی کے ایک وائس چانسلر اور ڈاکٹر ایچ ایچ صدیقی اس کمیٹی کے ممبروں میں شامل تھے۔ انتخابات شروع ہونے سے قبل قائد اعظم نے کراچی تشریف لا کر سندھ کے ایک مسلم لیگی رہنما جی الائنڈ سندھ کی سیاست پر گفتگو کی اور جب انہیں بتایا گیا کہ مسلم لیگ کا پروپگنڈہ کرنے میں سب سے بڑی رکاوٹ رقم کی ہے۔ کیونکہ ٹرانسپورٹ اور پٹرول کے کاروبار پر ہندوؤں کی اجارہ داری ہے۔ جب تک کارکنوں کو گاڑیاں اور پٹرول مہیا نہیں کیا جاسکتا۔ اس وقت تک مسلم لیگ کا پیغام سندھ کے دور دراز علاقوں تک پہنچانا مشکل ہے۔ یہ سن کر قائد اعظم نے مسلم لیگ کے فنڈ سے پچاس ہزار روپے جی الائنڈ کو دیئے اور ہدایت فرمائی کہ مسلمانوں کی تمام نشستوں پر یلی امیدواروں کو کامیاب ہونا چاہیئے۔

سندھ کے انتخابات میں سب سے بڑا معرکہ جی ایم سید کے حلقہ انتخاب میں تھا۔ سید صاحب سندھ کی نیابت با اثر شخصیت ہونے کے علاوہ پیر بھی ہیں اور ان کے سریر میں کی تعداد بھی خاصی ہے۔ اس لحاظ کو ملحوظ رکھتے ہوئے قائد اعظم کی ہدایت پر سندھ مسلم لیگی رہنماؤں کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے ایک سولہ سندھ پیپے اور انہوں نے اس انتخاب میں مسلم لیگ کی امیدوار کی کامیابی کے لئے بھرپور کوشش کی۔ انتخابات ہوئے اور مسٹر جی ایم سید ہار گئے۔

۱۔ یہ معلومات مسٹر جی الائنڈ کی کتاب قائد اعظم جناح۔ دی اسٹوری آف اے نیشن سے اخذ ہیں اور کچھ چوہدری خلیق الزماں کی کتاب "پاکستان کے بانی" سے۔ (مرفع)

صوبہ سرحد اور پاکستان

برصغیر کے صوبوں میں صوبہ سرحد وہ علاقہ ہے جو اپنی شجاعت اور ایمانی غیرت کے لحاظ سے نہایت راجہ مہمان ہے۔ اس علاقے کے مسلمان نہایت مغرور، خود دار اور اسلام کے نام پر کٹ مرنے والے ہیں مگر بد قسمتی سے مسلم لیگ کو دیکھتے ہی اس صوبے میں اپنی تنظیم قائم کرنے کا موقع نہ ملا۔ کانگریس نے مسلم لیگ کی اس کوتاہی سے فائدہ اٹھایا اور یہاں کے ارباب اثر خاندانوں خان عبدالغفار خاں اور ڈاکٹر خاں کو ٹیپتے میں اتار دیا۔ خان عبدالغفار نے خدائی خدمتگار تحریک جاری کی جو کانگریس کا ضمیمہ تھی۔ مسٹر گاندھی کے اصول اہنسا عدم تشدد پر انہوں نے اپنی تحریک کی بنیاد رکھی اور گاندھی صوبی طور طریقے اپنالئے۔ اس طرح وہ افغان جو شجاعت کا پیکر اور وہ صوبہ جو برصغیر کا بازوئے شمشیر بن گیا تھا نہ صرف کانگریس کی آغوش میں چلا گیا بلکہ اسے بزدلی کا سبق سکھایا۔ گاندھی خان عبدالغفار خاں اور ڈاکٹر خاں کی کوششوں سے پہلے صوبائی انتخابات میں یہاں کانگریسی وزارت قائم ہو گئی۔ جس کے سربراہ ڈاکٹر خاں صاحب تھے۔ اس صورت حال نے مسلم لیگ کو ہنجموڑا اور صوبہ سرحد میں لیگ کا نظام قائم کرنے کا فیصلہ کیا گیا اس مقصد کے لئے ایک کمیٹی بھی تشکیل دی گئی۔ باوجودیکہ صوبہ سرحد میں کانگریس کا حوطلی بول رہا تھا مگر اس صوبے میں ایسے لوگوں کی کمی نہ تھی جنہیں قحطی سی تحریک سے بیدار کیا جاسکتا تھا۔ سردار ادنگ زیب خان، خان علی خاں، سیال ضیاء الدین، سجاد احمد جان ایڈووکیٹ، اب جیٹس سجاد احمد جان، اور خان بہادر سعد اللہ خاں تو صوبہ سرحد کے وہ پر جوش اور غیر مسلمان تھے جو کانگریس سے نفور اور مسلم لیگ کی طرف مائل تھے۔ انہی اصحاب کی کوششوں سے ۱۹۳۵ء میں ایبٹ آباد میں مسلم لیگ کانفرنس منعقد ہوئی۔ اس صوبے میں مسلم لیگ کا پہلا اجتماع تھا۔ اس کانفرنس کی صدارت مشہور مسلم لیگی رہنما چوہدری خلیق الزماں نے کی۔ کانفرنس دو دن جاری رہی۔ اس کانفرنس نے پشاور سے ایبٹ آباد تک صوبہ سرحد کے مسلمانوں میں ایک نئی روح پھونک دی اور یہاں کے لوگ مسلم لیگ اور قائد اعظم کے نام سے روشناس اور ان کے پیغام سے واقف ہوئے۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ ایبٹ آباد کی مسلم لیگ کانفرنس نے صوبہ سرحد میں تحریک پاکستان کے نئے قہر ریزی کا کام کیا۔

خان عبدالقیوم کی مسلم لیگ میں شرکت

دفتر رفتہ مسلم لیگ نے صوبہ سرحد میں ضلعی شاخیں قائم کرنی شروع کر دیں۔ غیور افغان بیدار ہونے لگے۔

خان برادران کا سوٹوٹھنے لگا۔ تعلیم یافتہ طبقہ خاص طور سے مسلم لیگ کی طرف کھینچنے لگا۔ اب تک خان عبدالغفار خان سادہ لوح پٹھانوں کو یہ کہہ کر گمراہ کرتے تھے کہ مخالفت کی تحریک میں کانگریس وہ گاندھی نے مسلمانوں کی امداد کی تھی۔ مسلم لیگ نے اس مسئلے میں کسی قسم کی سرگرمی نہیں دکھائی۔ اس لئے کانگریس ہی ایسی جماعت ہے جو مسلمانوں کے مفادات کی نگرانی کر سکتی ہے۔ اب مسلم لیگ لیڈروں نے خان عبدالغفار خاں کا سہریہ کہہ کر توڑنا شروع کیا کہ یہ مسلم لیگ کا قائد اعظم ہی تھے جنہوں نے صوبہ سرحد کو دوسرے صوبوں کے مساوی سیاسی اصلاحات دینے کے لئے حکومت اور کانگریس سے طویل جنگ لڑی جب کہ کانگریس اس مطالبے کی مخالفت پر آخر وقت تک کمر بستہ رہی۔ اگر کانگریس صوبہ سرحد کے حوالے کی حقیقی ہمدرد ہوتی تو وہ ان اصلاحات کی کہیں مخالفت نہ کرتی۔ اس نے افغانوں کے جائز حق کی مخالفت کر کے ثابت کر دیا کہ وہ انہیں بدستور پس ماندہ اور نہہروں کا زبردست رکھنا چاہتی ہے۔ یہ دلیل نہایت ذہنی مقابلہ اور واقعات کے عین مطابق تھی اس لئے باشندہ افغانوں کے دل میں اتر گئی۔ اس کے بعد ہی پچھلے درپہلے دو ایسے واقعات پیش آئے جنہوں نے صوبہ سرحد میں مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو افغان حوام میں مقبول بنا دیا۔ پہلا اور سب سے بڑا واقعہ خان عبدالقیوم خاں کی مسلم لیگ میں شرکت ہے۔ خاں موصوف صوبہ سرحد کے نہایت بااثر کانگریسی رہنما تھے۔ ان کی اسی مقبولیت اور اثر و نفوذ کا نتیجہ تھا کہ کانگریس نے انہیں مرکز ہی اسمبل میں اپنی پارٹی کا ڈپٹی لیڈر منتخب کیا تھا۔ خان عبدالقیوم خاں نے عرصے تک واقعات کا مشاہدہ کیا اور کانگریس کے مسلم دشمن طرز عمل سے دل برداشتہ ہو کر اس فرقہ وارانہ جماعت سے علیحدگی کا فیصلہ کر لیا۔ چنانچہ ۱۴ اگست ۱۹۴۵ء کو جبکہ وہ کسی کام سے کھنٹوٹھے ہوئے تھے انہوں نے قائد اعظم کی خدمت میں ایک خط لکھا جس کے یہ الفاظ تاریخی نوعیت کے حامل ہیں۔

میرے محترم قائد اعظم :

میں آپ کو اپنی زندگی کے سب سے عظیم الشان فیصلے سے مطلع کرنا چاہتا ہوں۔ یہ فیصلہ مہینوں اور ہفتوں کی دلسوزی اور دماغ سودھی کا نتیجہ ہے۔ میں نے مسلم لیگ میں شامل ہونے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ میرا ایمان ہے کہ آپ نے جو حکمت عملی اختیار کی ہے وہ بالکل درست ہے اور جو مسلمان بھی آپ کی مخالفت کرتا ہے وہ اسلام سے غداری کرتا ہے۔ میں آپ کے حکم کا منتظر ہوں۔ آپ جیسا فرمائیں گے ویسا ہی کروں گا۔ آپ کا مخلص

عبدالقیوم نے

خان عبدالقیوم کے اس انقلابی فیصلے نے صوبہ سرحد میں حالات کا نقشہ ہی بدل دیا اور صرف ایک سال کے قلیل عرصے میں صوبہ سرحد کے اس مردِ آہن کی جدوجہد کی بدولت مسلم لیگ کو ایسی زبردست کامیابی حاصل ہوئی کہ جس کی مثال کم ہی ملے گی۔ اس کے چند ماہ بعد دوسرا واقعہ رونما ہوا جب ڈاکٹر خان صاحب کی کانگریسی وزارت کے وزیر صنعت خان عباس خاں نے ۲۷ نومبر ۱۹۴۵ء کو کانگریسی وزارت سے استعفیٰ دے کر مسلم لیگ میں شمولیت اختیار کر لی اور اپنے فیصلے سے قائد اعظم کو مطلع کر دیا۔

قائد اعظم کا دورہ سرحد

صوبہ سرحد میں مسلم لیگ کی مقبولیت اور تحریک پاکستان میں اس صوبے کے عوام کی دلورہ انگیز شرکت میں قائد اعظم کے دورہ سرحد کو بھی بڑا دخل ہے۔ ۱۹۳۶ء کے صوبائی انتخابات کے موقع پر بھی قائد اعظم پشاور تشریف لے گئے تھے مگر اس وقت ان کے ساتھ بڑی سرورہری کا سوک کیا گیا اور کسی نے ان کی بات تک نہ پوچھی مگر وہی قائد اعظم اسی شہر میں جب دوبارہ یعنی نومبر ۱۹۴۵ء میں تشریف لائے تو صوبہ سرحد کے افغانوں نے ان کا ایسا فقید المثال استقبال کیا کہ آج تک اس کی نقلیں نہیں ملتی۔ اب صوبہ سرحد میں نیشنل گارڈ کی تنظیم بھی قائم ہو چکی تھی۔ سلامیہ کالج پشاور کے طلبہ ان کے جاں نثاروں میں شامل ہو گئے تھے۔ افغان عوام حتیٰ کہ دیہات کے پٹھان بھی اپنے قائد کا استقبال کرنے کے لئے پشاور ریوے اسٹیشن پر جمع تھے۔ سارا شہر دہن کی طرح آراستہ تھا۔ سڑکوں پر ایک سو سے زائد خوبصورت دروازے بنائے گئے تھے۔ ہزاروں کی تعداد میں لوگ اپنے گھر میں سے نکل کر اس سڑک پر آکر درویدہ کھڑے ہو گئے تھے۔ جدھر سے قائد اعظم کی سوار سٹاؤن نہ شان و شوکت سے گزرنے لگی تھی۔

سرحد کی مسلم سیاست میں یہ انقلاب مولیٰ نہ تھا۔ قائد اعظم ۲۷ نومبر ۱۹۴۵ء کو پشاور پہنچے اور ۲۸ نومبر کو آپ نے ایک بہت بڑے اجتماع سے خطاب کیا۔ حاضرین کی تعداد ایک لاکھ تھی اور پشاور میں آٹا بڑا جلسہ اس سے قبل کبھی نہیں ہوا تھا۔ قائد اعظم نے اردو میں تقریر کی۔ ان کی تقریر نہایت توجہ سے سنی گئی۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کی اس تاریخی تقریر کے جستہ جستہ حصے جہاں وجہ کر دیئے جائیں۔

قائد اعظم کی تاریخی تقریر

۲۷ رات کو انسانوں کے سمندر نے مجھے باور کرا دیا ہے کہ شمال مغربی صوبے کے مسلمانوں میں اب فتنگی کی ہر دوڑ گئی ہے۔ پچھلی دفعہ میں ۱۹۳۶ء میں پشاور آیا تھا۔ اس وقت میں سنہ ۱۹۳۵ء میں دن قیام کیا تھا۔ اب پھر نو برس کے بعد آپ کے پاس آیا ہوں۔ میں بالکل واضح طور پر تبدیلی کو دیکھ رہا ہوں جو اس صوبہ میں پیدا ہو گئی ہے۔ اس کا سبب کیا ہے؟ جو بے یہ ہے کہ کانگریس نے جو جادو کیا تھا وہ ٹوٹ گیا۔

اور ہمیشہ سے لئے ٹوٹ گیا۔ اب آپ کانگریس کے جال سے بالکل نکل چکے۔۔۔۔۔ وہ کہتے ہیں کہ ستر جناب اور مسلم لیگ نے یہاں قربانیاں کی ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ یہ جیل نہیں گیا۔ پروا نہیں۔ میں تو ایک برا آدمی ہوں لیکن میں تم سے پوچھتا ہوں کہ ۱۹۲۰ء میں قربانیاں کس نے دیں۔ مسٹر گاندھی ہماری کھوپڑیوں کا زینہ بنا کر قیادت کی کمرہ میں پر ہر اتیان ہونے لگے ہو کیا؟ علی برادران اسلام کے خدائی اور خادم تھے۔ جب کانگریس کا کام نکل گیا تو ان کو نکال باہر کیا۔۔۔۔۔ اب میں آپ کے صوبے کی بات کرتا ہوں۔ آپ نے ۱۹۲۰ء میں یہاں قربانیاں کیں۔ لیکن میں پوچھتا ہوں کہ مسلمانوں کو کس کا شکر کیا ملا؟ ۱۹۲۳ء میں جب کہ مسلم لیگ آپ کے صوبے کی اصلاحات کے لئے لڑی۔ یہی تھی تو کانگریس نے مرکزی اسمبلی میں ان مسئلہ کی مخالفت کی۔ کہا جاتا ہے کہ ۱۹۲۹ء میں کانگریس آپ کی مدد پر کمر بستہ ہوئی۔ بیشک وہ اب بھی تو مدد کر رہی ہے۔ کانگریس نے ابھی حال ہی میں خان عبدالغفار خاں کو ۲۵ ہزار روپیہ دیا ہے۔ یہ ہے یہ سی کیل۔۔۔۔۔ کانگریس کہتے ہیں کہ مسلم لیگ نے انگشت کی جھڑی میں ان کے ساتھ شرکت نہیں کی۔ ہم شریک ہوتے کیسے؟ انگشت ریز ویشن کے معنی تھے بندھنوں کی آزادی اور ہماری غلامی۔ ہماری آزادی کے مطالبے کو قبول کر لو۔ پھر دنیا دیکھ لے گی کہ آزادی کے لئے قربانی کرنے میں کون کس سے زیادہ ہے۔ جب تک میں زندہ ہوں کسی مسلمان کا ایک قطرہ خون بھی بیکار نہیں رہتا۔ میں کبھی مسلمانوں کو بندھنوں کا غلام نہیں ہونے دوں گا۔ بھونٹے مت آپ کا جنرل خوب جانتا ہے کہ قربانی کا صحیح وقت کون سا ہے؟

قائد اعظم کی اس تقریر نے صوبہ سرحد کے عوام میں حصول پاکستان کے لئے غیر معمولی جوش و خروش پیدا کر دیا۔ خان عبدالقیوم خاں، خان عباس خان، سردار اورنگ زیب خان، سردار عبدالرب نشتہ، سردار مسلم لیگ کے سیکرٹری سید عیاض الدین، پیر صاحب مانگی شریف، سردار بہادر خاں اور دوسرے بہت سے سیاسی رہنماؤں نے جذبہ کو برقرار رکھنے بلکہ اس میں شامہ کرنے کے لئے شب و روز کوششیں کیں۔ ڈاکٹر خان کی وزارت سے مسلم لیگ کی جدوجہد کو دبائے کئے جلسوں اور جلوسوں پر پابندیاں عائد کر دیں۔

مسلم لیگ کے رضا کاروں نے خان عبدالقیوم خاں کی قیادت میں ان پابندیوں کو توڑنے کا اعلان کیا۔ خان صاحب کو صوف اور تار کئے گئے۔ ان کا گرفتار کیا جاتا تھا۔ اس سے صوبہ سرحد میں آگ لگ گئی۔ لاطینی چارج اسٹاک اور میں دراندہ افسانہ گرفتاریوں نے مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو صوبہ سرحد کے گاؤں گاؤں پھیل دیا۔

بلوچستان

مسلم اکثریت کا سب سے چھوٹا صوبہ بلوچستان ہے مگر اس صوبہ کی روایات بڑی تابندہ ہیں بلوچ قوم بوٹھانوں

ہی کی ایک شاخ ہے اپنی شجاعت اور دینی غیرت کے اعتبار سے ہندوستان کے مسلمانوں میں ہمیشہ ممتاز ہی ہے یہ درست ہے کہ یہ علاقہ برصغیر کا سب سے زیادہ پس ماند علاقہ ہے مگر یہاں کے لوگ ناخواندہ اور سبکدوش ہونے کے باوجود نہایت خوددار و عزت نفس کا پیکر ہیں۔ صوبہ سرحد کی طرح یہاں بھی مسلم لیگ کی تنظیم بہت دیر میں قائم ہوئی، یہاں بھی کانگریس نے اپنے قدم نہایت مضبوطی سے جما لئے اور خان عبدالغفور خان چنگیزی کی قیادت میں بلوچستان کے مسلمانوں کا ایک گروہ کانگریس کا ہم نوا بن گیا اور رفتہ رفتہ یہ صوبہ کانگریس کے زیر اثر کیا جاسی زلزلے میں بلوچستان کے ایک نوجوان قاضی محمد عیسیٰ لندن سے بیرسٹری کی ڈگری لے کر ہندوستان واپس آئے اور ۱۹۳۷ء میں مسلم لیگ ورکنگ کمیٹی کے ممبر بن گئے۔ اب بلوچستان میں مسلم لیگ کو ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ اور پرجوش رہنما مل گیا۔ انہی کی کوششوں سے بلوچستان میں مسلم لیگ قائم ہوئی۔ میر تقی میر بخش زہری، میر نبی بخش زہری، ملا محمد خان ترین، خان جان محمد، سردار بازناس، شیخ میرک محمد، اعظم بھٹو، عثمان جرنے زئی اور صلاح الدین بلوچستان کے قبائل کے سردار اور نہایت بااثر لوگ تھے۔ یہ سب مسلم لیگ میں شامل ہو گئے۔ انہی کی کوششوں سے بلوچستان میں تمام بڑے بڑے مقامات پر مسلم لیگ کے چلے ہوئے اور قائد اعظم کا پیغام شہروں سے لے کر دیہات تک پہنچایا گیا۔ محان قلات نے بھی تحریک پاکستان کی پرزور تائید کی اور اپنی ریاست کو پاکستان میں شامل کرنے کے لئے ہر ممکن اقدام کا فیصلہ کر لیا۔ قاضی عیسیٰ اور بلوچستان کے ایک تاجر صلاح الدین نے مسلم لیگ غیشل گاروی کے طرز پر رضا کاروں کی باوردی تنظیم قائم کی جنہیں نہایت عمدہ قواعد بھی سکھائی گئی، ان رضا کاروں نے تحریک پاکستان میں بڑا کام کیا۔

اقلمیتی صوبے اور تحریک پاکستان

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بنگال، آسام، پنجاب، سندھ اور سرحد کے مسلمانوں نے مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کے لئے بڑا کام کیا اور ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر قربانیاں دیں لیکن حقیقت بھی ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ ان صوبوں کے مسلمانوں کی حقیقی قیادت کا فریضہ ان صوبوں کے مسلمانوں نے ادا کیا جہاں وہ اقلیت میں تھے۔ جیسے سورخ یہ دیکھ کر اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کو خراج تحسین ادا کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ ان لوگوں نے اس حقیقت سے بخوبی آگاہ ہونے کے باوجود مسلم لیگ کی امداد کی اور تحریک پاکستان میں پرجوش حصہ لیا کہ ان کے صوبے پاکستان میں شامل نہیں ہوں گے۔ انہیں پاکستان سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا اور انہیں ہندو کی غلامی قبول کرنی پڑے گی۔ انہوں نے تحریک پاکستان کو کامیاب بنانے کے لئے ہر قسم کی قربانی دی اور دوسرے الفاظ میں خود کو پاکستان میں شامل ہونے والے صوبوں کے مسلمانوں پر قربان کر دیا۔ اس جرم کی سزا وہ آج تک بھگت رہے ہیں اور اس وقت تک بھگتیں گے جب تک کہ وہ آزادی کی نعمت سے بہرہ ور نہیں جاتے۔

مسلم لیگ کی تنظیم نو کا آغاز بھی ایک اقلیتی صوبہ کے صدر مقام بمبئی میں اپریل ۱۹۳۶ء میں ہوا جب
 انڈیا ایکٹ مجریہ ۱۹۳۵ء کے تحت پہلے عام انتخابات کرانے کا اعلان کیا گیا۔ میں مسلم لیگ پارلیمنٹری بورڈ کا
 قیام عمل میں آیا۔ اسی سال مسلم لیگ کا دوسرا اجلاس ایک اور اقلیتی صوبہ کے صدر مقام لکھنؤ میں ہوا اور یہیں سے
 مسلم لیگ کو ایک عوامی تنظیم بنانے کا آغاز کیا گیا۔ اس کے بعد قائد اعظم نے صدر مسلم لیگ کی حیثیت سے سارے ملک
 کے دورے کئے۔ اس وقت قائد اعظم کی پذیرائی اور ان کی آواز پر لبیک سب سے پہلے اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں ہی
 نے کی جب کہ مسلم اکثریت کے صوبوں میں بنگال کے سوائے اور کسی صوبہ میں مسلم لیگ کے بڑے جوش و خروش تو کچھ بعض
 صوبوں میں قائد اعظم کے ساتھ نہایت ہی سرد مہری کا سلوک کیا گیا اور جب انڈیا ایکٹ کے تحت انتخابات ہونے
 تو جن صوبوں میں مسلم لیگ کو نہایت شاندار کامیابی حاصل ہوئی وہ اقلیت ہی کے صوبے تھے۔ مثلاً مدراس میں
 ۸ مسلم نشستوں میں سے مسلم لیگ نے ۱۱ حاصل کیں۔ بمبئی میں ۲۹ میں سے ۲۰ حاصل کیں۔ یوپی میں ۶۴ میں ۲۷ حاصل
 کیں جبکہ مسلم اکثریت کے صوبوں میں پنجاب نے ۸ مسلم نشستوں میں سے صرف ایک حاصل کی۔ صوبہ سرحد میں
 ۲۶ میں سے مسلم لیگ ایک بھی حاصل نہیں کر سکی۔ سندھ میں ۳۵ میں سے مسلم لیگ کو ایک نشست بھی حاصل نہ
 ہوئی۔ آسام میں ۴۴ میں سے ۹ مسلم لیگ نے حاصل کیں اور بنگال میں مسلمانوں کی ۷ نشستوں میں سے مسلم لیگ
 ۴ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی۔ گویا مسلم اکثریت کا صرف ایک صوبہ بنگال ایسا تھا جہاں کے مسلمانوں نے مسلم لیگ
 اور قائد اعظم کی آواز پر نہایت پر جوش لبیک کہی۔ اس کے بعد آسام۔ باقی مسلم اکثریت کے صوبوں میں میدان
 بالکل صاف تھا۔

اس کی ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ اس وقت مسلم لیگ کی قیادت عام طور سے اقلیتی صوبوں کے لوگوں کے ہاتھوں
 میں تھی اور وہی لوگ مسلم لیگ میں زیادہ دلچسپی سے رہے تھے اور اس جماعت کو عوامی جماعت بنانے میں کوشاں
 تھے۔ شمال کے طور پر چوہدری نصرت اللہ (یوپی)، نواب اسماعیل خان (یوپی)، راجہ امیر محمد خاں (محمود آباد، یوپی)،
 حاجی عبدالستار سیٹھ (مدراس)، سید عبدالعزیز (بہار)، سید عبدالرؤف شاہ (سی پی)، سر کریم بھائی ابراہیم (بمبئی)،
 محمد عاشق وارثی (بہار)، بیگم مولانا محمد علی (یوپی)، مسٹر حسین امام (بہار)، آئی آئی چندر گپتا (بمبئی)، شمس قریشی
 (یوپی)، مولانا جمال میاں فرنگی محل (یوپی)، لطیف الرحمن (بہار)، حسین ملک (دہلی) اس دور میں یہی لوگ
 تھے جن کا اپنے اپنے علاقوں میں بہت اثر تھا اور جو مسلم لیگ کو مقبول عام بنانے کے لئے وقت اور روپیہ
 دونوں کی قربانی کر رہے تھے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ انہی علاقوں میں مسلم لیگ کو مقبولیت حاصل ہو رہی تھی۔
 اس کا یہ مطلب نہیں کہ اکثریتی صوبوں میں مسلمان مسلم لیگ سے بالکل ہی قطع تعلق کئے ہوئے تھے یا ان صوبوں
 میں مسلم لیگ کا کوئی بیڑہ تھا ہی نہیں۔ ایسا ہرگز نہ تھا۔ پنجاب میں علامہ اقبال، بزرگ خاں، ملک برکت علی،

میاں بشیر احمد باریٹ لا، چوہدری کریمت علی، نواب شہنواز خان ممدوٹ، ان کے بعد ان کے فرزند نواب افتخار حسین خان ممدوٹ اور محبوب احمد مسلم لیگ کے پرورش حامیوں میں سے تھے اور انہی اصحاب کی وجہ سے پنجاب کے بعض شہروں میں مسلم لیگ کا پیغام عوام تک پہنچ رہا تھا۔ اسی طرح بنگال اور آسام میں مولوی اسے کے فضل الحق، خواجہ ناظم الدین، مولانا اکرم خان، عبدالرحمن صدیقی، مرزا ابوالحسن اصفہانی۔ کے بی عبداللہ، مولانا عبدالحیدر خاں بھاشانی، سر سعد اللہ، عبدالمبین چوہدری، صوبہ سرحد میں سردار اورنگ زیب خان سردار عبدالرب نشتر، خان بہادر سعد اللہ خاں، سندھ اور بلوچستان میں محمد ایوب کھڑو، قاضی فضل اللہ، سر غلام حسین ہدایت اللہ، محمد ہاشم گزدر، الحاج سلیم عبداللہ دارون، یوسف دارون، جی ایم شید، عبدالجید سندھی اور قاضی محمد عیسیٰ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے مسلم اکثریت کے صوبوں میں مسلم لیگ کو مقبول بنانے سے لئے اپنی زندگی وقف کر رکھی تھی مگر بنگال کے علاوہ باقی مسلم اکثریت کے صوبوں کی مقامی سیاست اور بعض مسلمان رہنماؤں کی خود غرضی کی وجہ سے ان مسلم لیگی رہنماؤں کی کوششوں کے وہ نتائج نہ نکل سکے جو مسلم اقلیت کے صوبوں میں رونما ہوئے۔ بہر حال جب تحریک پاکستان کا آغاز ہوا تو مسلم اکثریت کے صوبوں کے مسلمانوں میں وہ جوش و خروش پیدا ہوا جس نے گذشتہ ساری کوتاہیوں کی تلافی کر دی خصوصاً پنجاب کے مسلمانوں نے جس پامردی اور شجاعت سے پاکستان کی جنگ لڑی اس کی تو نظیر مشکل ہی سے ملے گی۔ اس کے باوجود جہاں تک اقلیتی صوبوں کا تعلق ہے۔ تحریک پاکستان کے آغاز کے ساتھ ہی ان صوبوں کے مسلمانوں میں حرکت و عمل کی لہر دوڑ گئی اور پاکستان کے لئے ان کے دلوں میں دالہانہ محبت پیدا ہو گئی۔ دہلی، میرٹھ، شاہجہان پور، لکھنؤ، کانپور، الہ آباد، پٹنہ، کلکتہ، ناگپور، مدراس، بمبئی، آگرہ، سہارنپور، جیل پور، جھانسی، علی گڑھ، احمد آباد حیدر آباد، میسور، پنجور غرض کہاں تک نام گنوٹے جائیں مسلم اقلیتوں کے صوبوں میں سے کوئی صوبہ ایسا نہ تھا جہاں کے بڑے بڑے شہروں میں مسلم لیگ کی کانفرنسیں نہ ہوئی ہوں، جلوس نہ کئے ہوں۔ مسلم لیگ کے ملک گیر شہرت کے رہنماؤں قائد اعظم، نوابناہد یاقوت علی خاں، مولانا حسرت موہانی، چوہدری خلیق الزماں نواب محمد اسماعیل خاں، حسین انام، مولانا جمال میاں فرنگی محلی، راجہ محمود آباد، مسٹر آئی آئی چندرگیر اور اسی مرتبے کے ہر مسلم لیگی رہنماؤں نے ان کانفرنسوں کی صدارتیں کیں عرض اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں نے جس جوش و خروش کا مظاہرہ کیا الفاظ ان کا اظہار کرنے سے قاصر ہیں۔

۱۔ اسو کس کہ عین وقت پر سید صاحب نے قائد اعظم اور مسلم لیگ کی مخالفت پر کمر باندھ لی اور صوبائی انتخابات میں جو نظریہ پاکستان کی اساس پر لڑے گئے تھے مسلم لیگ کا مقابلہ کیا۔ (مولف)

اقلیتی صوبوں میں طلبہ کی تنظیمیں

اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں میں پاکستان کے لئے جدوجہد و اہواز محبت پیدا ہوئی اس میں ان صوبوں کے طلبہ کی خدمات کو بڑا دخل ہے۔ پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کی طرح اقلیتی صوبوں کے طلبہ نے بھی اپنی تنظیمیں قائم کیں اور جہاں یہ تنظیمیں پہلے سے قائم تھیں انہیں تحریک پاکستان کو مقبول بنانے کے لئے وقف کر دیا۔ مثال کے طور پر مسلم یونیورسٹی اسٹوڈنٹس یونین علی گڑھ، عربک کالج اسٹوڈنٹس یونین دہلی، مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کانپور، لکھنؤ مسلم اسٹوڈنٹس یونین، بہار مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن، عثمانیہ یونیورسٹی مسلم اسٹوڈنٹس یونین غرض اسی طرح ہر اقلیتی صوبے کے مسلم طلبہ نے اپنی تنظیمیں قائم کیں۔ اپنے اہتمام سے مسلم لیگ کے جلسے منعقد کئے ان میں قائد اعظم نے بطور خاص شرکت کی اور مسلم طلبہ کو پاکستان کا مفہوم ذہن نشین کرنے کے علاوہ انہیں تحریک کی کردہ اپنی تعلیم کا حرج کر کے بھی مسلم لیگ کا پیغام پہنچانے کے لئے شہروں اور دیہات کے دورے کیں۔ چنانچہ اپنے قائد کے حکم کی تعمیل میں ہزاروں طلبہ وقتی طور پر اپنی تعلیم ترک کر کے ملک کے طول و عرض میں پھیل گئے اور انہوں نے پنجاب، سرحد اور سندھ کے ریگستانوں کے دشوار گزار اور صبر آزمایا سفر کر کے نظریہ پاکستان کی تبلیغ کی اور تحریک پاکستان کو ملک کے دور دراز علاقوں تک پہنچا دیا۔

مذہبی رہنما اور تحریک پاکستان

تحریک پاکستان کی حیرت انگیز مقبولیت میں علماء، صوفیا، مشائخ اور مختلف مسلم فرقوں کے مذہبی رہنماؤں کے تعاون کو بڑا دخل ہے۔ جنہوں نے اپنے گہرے اختلافات کے باوجود متفقہ طور پر مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کی حمایت کی۔ اس حقیقت میں ذرا شبہ نہیں کہ مسلمان عوام پر علماء، صوفیا اور مشائخ کا ہمیشہ زبردست اثر رہا ہے اور جس دور کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس دور میں تو مسلمان اپنے علماء اور دینی رہنماؤں کا آج کے معاملہ میں ہمیشہ زیادہ احترام کرتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جب ان حضرات نے بیک زبان ہو کر مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کی حمایت کی تو لاکھوں جگہ گرد و گرد مسلمان اس قومی تحریک میں شامل ہو گئے۔ اگرچہ ان علماء و مشائخ میں چند حضرات ایسے بھی تھے جو مسلمانوں سے کلر گورنمنٹ کا ساتھ دینے کی بجائے ہندوؤں کے کافر رہنماؤں کے ساتھ اشتراک عمل کو جائز سمجھتے تھے۔ مگر واقعات نے ثابت کر دیا کہ ان کی آواز نہایت بے حقیقت تھی اور مسلمانوں کے سوا دغظ نے ان کی تلقین و تحریک پر عمل کرنے سے انکار کر دیا۔ ان مٹھی بھر علماء کے علاوہ مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے علماء، مشائخ، صوفیا اور روحانی پیشواؤں کی غالب اکثریت نے مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کی خود بھی پرزور تائید کی اور اپنے معتقدین کو بھی حمایت کرنے کی ہدایت کی۔ مسلمانوں کے بڑے بڑے فرقوں میں جس فرقے نے مکمل طور پر مسلم لیگ اور تحریک پاکستان سے تعاون کیا وہ بریلوی فرقہ ہے۔ اس فرقے کے

عوام، علماء، مشائخ اور سجادہ نشین حضرات نے نہ صرف مسلم لیگ کی حمایت اور تحریک پاکستان میں شمولیت اختیار کی بلکہ اس تحریک سے اختلاف کرنے والوں کی نہایت سختی سے مذمت بھی کی۔ پیر جماعت علی شاہ صاحب پیر مہر جی صاحب، خلیفہ سید غلام محی الدین صاحب، پیر فضل شاہ صاحب گجراتی، خواجہ حسن نظامی صاحب حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ کے سجادہ نشین دیوان سید آل رسول صاحب، پیر صاحب مانگی شریف، عبدالرشید صاحب سجادہ نشین حضرت ابو علی قلندر صاحب پانی پتی، سید محمد احمد صاحب کچھوچھوی مولانا، مولانا صاحب دہلوی، مولانا عبدالغنی صاحب پیرزادی، سید قمر الدین صاحب سجادہ نشین سیال شریف، ابوالحسنات سید محمد احمد صاحب، مولانا عبدالحمید صاحب، پیر الیاسی اور پیر صاحب مانگی شریف ان علماء و مشائخ میں خاص طور پر قابل ذکر ہیں جن کے کموں میں اپنے مرشدین کی ہدایت پر تحریک پاکستان کو کامیاب بنایا۔ انہی علماء و مشائخ کے تعاون و تحریک سے آپر میں ۱۹۴۷ء میں مقام بنارس ایک آل انڈیائی کانفرنس منعقد ہوئی جس کے روح و ردال پیر جماعت علی شاہ صاحب و سید نعیم الدین صاحب مراد آبادی تھے۔ اس سنت سے اس عظیم اجتماع میں ان کے حق میں ایک قرار داد اتفاق رائے سے منظور کی گئی جس میں تمام اہل سنت مسلمانوں کو ہدایت کی گئی کہ وہ تحریک پاکستان میں پر جوش حصہ لیں۔

علمائے دہلی میں مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی کے قیام گزیرہ کہ چھوڑ کر اس فرقے کی اکثریت نے نے بھی مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کی پذیر و تائید و حمایت کی۔ چنانچہ مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نے بیٹھنے میں مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کو جو پیغام بھیجا تھا اس میں آپ نے مسلم لیگ کی تنظیم کو مسلمانان ہند کے لئے نیک فال قرار دیا تھا جب تحریک پاکستان کا آغاز ہوا تو مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، مولانا احتشام الحق صاحب تھانوی، مولانا عبدالملک صاحب کاندھلوی، مولانا محمد و بیس صاحب کاندھلوی، مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی اور مولانا مفتی محمد حسن صاحب ارتسری عرض مولانا اشرف علی صاحب تھانوی کے خلفاء اور معتقدین نے تحریک پاکستان میں سرگرم حصہ لیا۔ ان حضرات نے اپنی مشرتکہ مساعی سے کانٹوں کی تاشیہ بردار تنظیم جمعیت العلماء کے ہند کے مقبضین ایک نئی تنظیم کی بنیاد رکھی جس کا نام جمعیت العلماء اسلام تجویز کیا گیا۔ اس تنظیم کے تحت ۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۸ء میں بڑی عظیم الشان کانفرنس منعقد ہوئیں۔ مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی اور مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نے علی الترتیب ان

نے تحریک پاکستان کی چند کم شدہ کڑیاں انہی مولانا تھانوی عبدالغنی کو کتب مطبوعہ روزنامہ نولہ وقت لاہور مار اگست ۱۹۴۷ء

کافر نسوں کی صدارت کی۔ ان دونوں کانفرنسوں میں مسلم لیگ کی پالیسی کی پذیر و تائید کی گئی۔ قائد اعظم کی ملی خدمات کو خراج تحسین ادا کیا گیا اور مسلمانان ہند سے پاکستان کے نصب العین کے حصول کے لئے جدوجہد کرنے کی اپیل کی گئی۔ اسی طرح جماعت اہل حدیث کے رہنما مولانا داؤد غزنوی کی قیادت میں اس فرقے کی اکثریت نے بھی تحریک پاکستان کو کامیاب بنانے میں سواد اعظم کا ساتھ دیا۔ شیعہ حضرات کے قلیل گروہ کو چھوڑ کر اس فرقے کے اکثریت بیشتر علما، سب سے وائیل اور با اثر اصحاب نے قائد اعظم کی قیادت میں تحریک پاکستان کی جنگ لڑی جس کا پہلا راجہ صاحب محمود آباد (راجہ امیر محمد خان)، مولانا کلب، عباس صاحب، راجہ غنیمت علی خاں، کرنل عابد حسین، کلب، مصطفیٰ صاحب ایڈووکیٹ اور میجر مبارک علی شاہ شیعہ حضرات کے وہ اکابر ہیں جنہوں نے اپنے بیانات میں قائد اعظم کی قیادت پر مکمل اعتماد کا اظہار کیا اور شیعیان علی سے اپیل کی کہ وہ تحریک پاکستان میں بھرپور حصہ لیں۔ بوجہ فرقہ کے روحانی پیشوا مولانا طاہر سلیف الدین صاحب اور آغا خانی فرقے کے رہنما ہرمائی نس سر آغا خاں نے بھی اپنی اپنی جماعتوں کو تاکید کی کہ وہ مسلم لیگ سے تعاون کریں اور تحریک پاکستان کو کامیاب بنائیں۔

جماعت احمدیہ کے امام مرزا بشیر الدین محمود احمد صاحب اور انجمن احمدیہ اشاعت اسلام لاہور کے امیر مولانا محمد علی صاحب نے بھی اپنے اپنے معتقدین کو ہدایت کی کہ وہ اپنی اپنی جگہ پودے زور اور قوت کے ساتھ اس قدر انتخابات میں مسلم لیگ کی مدد کریں۔

مرکزی اسمبلی کے انتخابات

دسمبر ۱۹۴۵ء میں مرکزی اور صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات ہوئے۔ مسلم لیگ نے یہ انتخابات نظریہ پاکستان کی بنیاد پر لڑے اور کانگریس، ہندو مہا سبھا، مجلس احرار، خدائی خدمتگار اور جمیۃ العلماء کی متحدہ مخالفت کے باوجود ان انتخابات میں مسلم لیگ کو ایسی شاندار کامیابی ہوئی کہ حکومت اور مخالف جماعتیں سب کی سب حیرت زدہ رہ گئیں۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ ان انتخابات میں مسلم اکثریت کے صوبوں ہی میں نہیں بلکہ مسلم تنیٹ کے صوبوں میں بھی مسلم لیگ کو غیر معمولی کامیابی حاصل ہوئی اور اکثر و بیشتر لیگی امیدواروں کے مخالفوں کی ضمانتیں بھی ضبط ہو گئیں۔

سب سے پہلے مرکزی اسمبلی کے لیے انتخابات ہوئے۔ مسلمانوں کے لئے ۴۰ نشستیں مخصوص کی گئی تھیں اور مسلم لیگ نے تیس کی تیس جیت لیں۔ مسلم لیگ کے مخالف امیدواروں میں سے ۵۷ فیصد کی ضمانتیں تک ضبط ہو گئیں۔

۱؎ یہ بیانات تحریک پاکستان اور ختمِ غلامی، حیات محمد علی جناح، روزنامہ نوائے وقت، دہلی، ۱۹۴۵ء اور تجلیات عثمانی سے ماخوذ ہیں۔ (مورخ)

یومِ فتح

یہ معمولی کامیابی نہ تھی بلکہ نہایت عظیم الشان کامیابی تھی۔ جس کی قوموں کی تاریخ میں نظیر نہیں ملتا۔ یہ کامیابی مسلم لیگ نے اپنے زیرِ ک اور اور العزم رہنما قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت میں صرف سات سال کی قلیل مدت میں حاصل کی تھی۔ چنانچہ قائد اعظم نے برصغیر کے مسلمانوں کو ہدایت کی کہ وہ اس عظیم الشان کامیابی پر یومِ فتح منائیں اور مسجدوں میں جا کر بارگاہِ اہل میں سجدہ شکر ادا کریں۔ چنانچہ قائد اعظم کی ہدایت پر ۱۱ جنوری ۱۹۴۷ء کو ملک کے طول و عرض میں مسلمانوں نے اس عظیم کامرانی کی خوشی میں یومِ فتح منایا اور مساجد میں شکرانے کی نماز ادا کی۔

صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات

۱۹۴۷ء میں صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات ہوئے امدان انتخابات میں بھی مسلم لیگ نے حیرت انگیز کامیابی حاصل کی۔ پہلے ان صوبوں کے نتائج دیکھتے ہیں پاکستان میں نہیں ہندوستان میں شامل ہونا تھا اور جن صوبوں کے مسلمان باشندے جانتے تھے کہ وہ ہندو کانگریس کی غلامی پر مجبور کئے جائیں گے مگر اس کے باوجود انہوں نے مسلم لیگ کی نہایت پر جوش حمایت کی۔ چنانچہ یوپی میں مسلمانوں کی ۶۵ نشستیں تھیں جن میں سے ۵۵ مسلم لیگ نے حاصل کیں۔ بہٹی میں تیس نشستیں مسلمانوں کی تھیں جن میں سے تیس کی میں مسلم لیگ نے حاصل کیں۔ بہار میں ۱۸ نشستیں مسلمانوں کی تھیں جن میں سے ۱۴ مسلم لیگ نے حاصل کیں۔ سی پی میں ۱۴ نشستیں مسلمانوں کی تھیں جن میں سے ۱۲ مسلم لیگ نے حاصل کیں۔ اڑیسہ میں ۱۸ نشستیں مسلمانوں کی تھیں اور یہ چاروں مسلم لیگ نے حاصل کیں۔ مداس میں ۲۹ نشستیں مسلمانوں کی تھیں اور یہ سب یعنی ۱۲ مسلم لیگ نے حاصل کیں۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ پاکستان کا مطالبہ صرف مسلم اکثریت کے صوبوں کے مسلمانوں کا نہ تھا بلکہ یہ سارے ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کا متفقہ مطالبہ تھا اور قائد اعظم اور مسلم لیگ رہنماؤں نے سات سال قبل جو دعویٰ کیا تھا وہ سونی صحت پر قائم تھا۔ ان انتخابات نے اس دعوے کی صداقت پر ہر تھوڑی ثبت کر دی تھی۔ اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ پاکستان کا مطالبہ کسی ذاتی غرض یا لالچ پر مبنی نہ تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو مسلم اکثریت کے صوبوں کے مسلمان اس کی تائید نہ کرتے کیونکہ ان کے علاقے تو پاکستان میں شامل نہیں ہو رہے تھے۔ انہیں تو بدستور محکوم ہی رہنا تھا۔ پہلے انگریز کے محکوم تھے اور قیام پاکستان کے بعد ہندو کا محکوم بننا تھا۔

اب مسلم اکثریت کے صوبوں کی طرف آئیے بنگال میں مسلمانوں کی ۱۱۹ نشستیں تھیں جن میں سے مسلم لیگ نے ۱۱۲ حاصل کیں۔ بہار میں ۱۴ نشستیں مسلمانوں کی تھیں جن میں سے ۱۳ مسلم لیگ کے حاصل کیں۔ پنجاب میں ۶۰ نشستیں مسلمانوں کی تھیں جن میں سے ۴۹ مسلم لیگ نے حاصل کیں۔ سندھ میں مسلمانوں کی ۲۵ نشستیں تھیں جن میں سے ۲۵ مسلم لیگ نے حاصل کیں۔

صوبہ سرحد کا ریفرنڈم

مسلم اکثریت کے صوبوں میں صرف سرحد ایک ایسا صوبہ تھا جہاں مسلم لیگ نے مسلمانوں کی ۸۸ نشستوں میں سے صرف ۱۸ حاصل کیں۔ لیکن جب ۴ جولائی ۱۹۴۷ء کو صوبہ سرحد میں پاکستان کے ساتھ اتحادی عدم الحاق کے مسئلے پر استصواب رائے عام شروع ہوا تو یہاں کے غنور پٹھانوں نے ۲ ہزار ۸ سو ۷۴ کے مقابلے میں ۲ لاکھ ۸۹ ہزار ۲ سو ۴۴ کی کثرتِ آراء سے پاکستان میں شمولیت کا فیصلہ کیا۔ اس طرح ڈاکٹر خاں صاحب اور خان عبدالغفار خاں کے یہ دعوے باطل ہو گئے کہ صوبہ سرحد کے عوام پاکستان کے خلاف ہیں۔ یہاں ہمیں اس حقیقت کا اعتراف کرنا چاہیے کہ اس علاقے میں مسلم لیگ کی یہ عظیم الشان کامیابی صوبہ سرحد کے مرد آہن خان عبدالقیوم خاں کی پامردی، فراست اور شب و روز کی نٹھک جہد و جہد کی مرہونِ منت تھی۔ جنہوں نے شہر ہمد گڈل پھر کہ غنور افغانوں کو پاکستان کے حقیقی تصور سے روشناس کیا اور خان برادران کا سحر توڑ کر افغانوں کو حقیقت کی دنیا میں لانے میں کامیاب ہوئے۔ خان عبدالقیوم خاں کے بعد دوسری قابلِ ذکر شخصیت پیر صاحب مانکی شریف مرحوم کی تھی جنہوں نے صوبہ سرحد کو پاکستان میں شامل کرنے کے لئے شب و روز جہد و جہد کی اور اپنے زبردست اثر و رسوخ سے کام لے کر اس جہم کو سر کیا۔

پختونستان کی حقیقت

اس دوران میں پختونستان کا نعرہ ایب دیا گیا۔ اس نعرے کا پس منظر کیا تھا؟ ہم اس پر کوئی رائے دینے کی بجائے خان عبدالغفار خاں کے رفیق کار مولانا ابوالکلام آزاد کی رائے پیش کرتے ہیں کیونکہ وہ رازِ مائے عدوان پر مدہ سے بڑے مقابلے میں کہیں زیادہ واقف تھے اور اس بارے میں ان کی رائے سب سے زیادہ مستند ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ:-

”تقسیم ملک کی تحریک شروع ہوتے ہی خان برادران کا اثر صوبہ سرحد میں کم ہونا شروع ہو گیا تھا۔ ادھر قیام پاکستان کے امکانات صاف دکھائی دے رہے تھے۔ حکومت کے اس اعلان سے کہ مسلم اکثریت کے صوبوں میں آزاد ذمہ و مختار حکومت قائم کی جائے گی صوبہ سرحد کے عوام میں ایک ایسا انقلاب رونما ہو گیا تھا جو نہایت جذباتی تھا۔ ڈاکٹر خان صاحب نے سوچا کہ سرحد میں ان کی قیادت صرف اسی صورت میں قائم رہ سکتی ہے کہ پختونستان کا مطالبہ کر دیں۔ اس طرح جب صوبہ سرحد کے لوگ دیکھیں گے کہ ان کی اپنی ریاست قائم ہو رہی ہے تو وہ اس کی تائید پر آمادہ ہو جائیں گے۔ ان لوگوں کو اس امر کا بھی خوف تھا کہ پنجاب کے لوگ ان پر تسلط نہ قائم کر دیں۔ چنانچہ خان برادران نے اپنے کانگریسی رفیقوں سے صلاح مشورے کے بعد آزاد پختونستان کا مطالبہ پیش کر دیا۔

آل انڈیا کانگریس کی مجلس عاملہ نے اس فیصلے کی توثیق کر دی اور اس سلسلے میں خان عبدالغفار خان کو سارے اختیارات دے دیئے کہ وہ اس سلسلے کو اپنی سوابدید کے مطابق حل کر لیں۔ مگر یہ ایسا مطالبہ تھا کہ جو نہ وائسرائے ہند لارڈ ماؤنٹ بیٹن تسلیم کرنے کو تیار نہ تھے نہ سر جتراج۔ پس لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے خان برادران کو صاف صاف بتا دیا کہ صوبہ سرحد کے لئے وہی راستے ہیں یا تو وہ پاکستان میں شمولیت کا فیصلہ کرے یا ہندوستان میں۔ اسے خود مختار ریاست کی حیثیت نہیں دی جاسکتی۔ یہ صورت حال دیکھ کر خان برادران نے اعلان کر دیا کہ وہ استعواب رائے عامر کا مقاطعہ کریں گے۔ انہوں نے چٹانوں سے بھی اپیل کی کہ وہ اس استعواب میں حصہ نہ لیں مگر ان کی اپیل رائیگاں گئی اور صوبہ سرحد کے لوگوں نے استعواب رائے میں حصہ لیا اور بہت بڑی اکثریت سے پکستان میں شامل ہونے کا فیصلہ کر لیا۔

یہ ہے پنجوستان کے نعرے کی حقیقت جو کسی مسلم لیگی نے نہیں بگاڑا ایک بہت بڑے کانگریسی رہنما نے ظاہر کی ہے جو خان برادران کا دوست اور ان کا دیرینہ رفیق کار تھا۔ ہمارے خیال میں اس پر کسی اختلاف یا تبصرے کی قطعاً ضرورت نہیں کیونکہ مولانا آزاد نے اس کی گنجائش ہی نہیں چھوڑی۔

مسلم یونیورسٹی علیگڑھ اور تحریک پاکستان

علی گڑھ — دو لفظوں کا یہ مجموعہ اپنے اندر کتنی تاریخی، تہذیبی اور سیاسی وسعت رکھتا ہے۔ اس قطرہ نے کتنے طوفانوں کو جنم دیا۔ ان دو لفظوں میں برصغیر کے مسلمانوں کی کتنی دولت، انگیزات، نین پوئیدہ ہیں۔ حکمت فکر و عمل کا یہ گہوارہ، رہنمائے قوم سرسید کی یہ زندہ یادگار جو اسی شہر علی گڑھ میں منارہ نور بن کر موقوفات ہے ایک تاریخ اور ایک تحریک کی حیثیت رکھتی ہے۔ جس نے برصغیر کے مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ میں قائدانہ ردل ادا کیا۔ اسی مادر علمی نے مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی، مولانا حسرت موہانی، مولانا ظفر علی خان، نوابزادہ لیاقت علی خان، خواجہ ناظم الدین، سردار عبدالرب نشتر، نواب حمید اللہ خٹک، فرمانروائے بھوپال، چچ بھری خلیق الزماں اور نواب اسماعیل خان — غرض کتنے ہی صاحب فکر و عمل مسلمانوں کو اپنی آغوش میں پروان چڑھا کر قافلہ آزادی کی قیادت کے لئے تیار کیا۔ —

مسلمانانِ پاک و ہند کی اس مادر علمی نے اس اڑے وقت بھی مسلمانوں کی امداد کی جب وہ اپنی زندگی اور موت کی سب سے بڑی جنگ لڑ رہے تھے۔

قائد اعظم اور علی گڑھ

قائد اعظم محمد علی جناح اگرچہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی آغوش میں پروان نہیں چڑھے لیکن ۱۹۲۵ء کے بعد انہوں نے سرسید ہی کے افکار کو اپنا رہنما بنایا۔ اس طرح وہ بھی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی تحریک کے ایک ممتاز بلکہ ممتاز ترین فرد بن گئے۔ ویسے بھی قائد اعظم کو علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے دلی لگاؤ تھا۔ اور وہ تحریک پاکستان سے قبل بھی اکثر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی تقریبات میں شریک ہوتے تھے۔ ۱۹۳۵ء میں جب قرارداد لاہور منظور ہو گئی تو علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے ایک استاد ڈاکٹر افضال حسین قادری نے جو مسلم لیگ کے اس تاریخی اجلاس میں شرکت کرنے کے لئے آئے ہوئے تھے قائد اعظم کو مسلم یونیورسٹی تشریف لانے کی دعوت دی۔ اس دعوت کے جواب میں قائد اعظم نے جو الفاظ کہے ان سے مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی عظمت کا اظہار ہوتا ہے اور اس محبت کا بھی جو قائد اعظم کو علی گڑھ سے تھی۔ انہوں نے فرمایا کہ :-

IMUST GO FOR ZIARAT .

قائد اعظم کا خطاب

چنانچہ لاہور سے واپسی پر قائد اعظم علی گڑھ تشریف لے گئے۔ ان کے اعزاز میں مسلم یونیورسٹی اسٹوڈنٹس یونین نے استقبالیہ دیا۔ اس موقع پر طلبہ کی طرف سے ان کی خدمت میں جو سپاسنامہ پیش کیا گیا اس میں انہیں "قائد اعظم" کہہ کر مخاطب کیا گیا تھا۔ یہ پہلا موقع تھا کہ انہیں اس خطاب سے یاد کیا گیا اور پھر یہ خطاب ان کے نام کا اس طرح جزو بنا کہ نہ صرف ہندوستان بلکہ ساری دنیا میں وہ قائد اعظم کے نام سے مشہور ہو گئے۔ حالانکہ یہ خطاب سرسید احمد خاں کو بھی دیا گیا۔ مولانا ابوالکلام آزاد کو بھی ان کے ناشرین نے اس خطاب سے شرف کیا مگر قدرت کی طرف سے یہ خطاب محمد علی جناح کے لئے مخصوص ہو چکا تھا اور یہ سادات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے حصے میں نکھی جا چکی تھی کہ وہ مسلمانان پاک و ہند کے سب سے عظیم رہنما کو اس خطاب سے لوازے جو ان کی عظمت کا صحیح آئینہ دار تھا بدر کو لاہور کے ایک قومی کارکن میاں فیروز الدین نے جنہوں نے مسلم لیگ کے جلسوں میں نعرے لگوانے کا فرض اپنے ذمہ لے لیا تھا اس خطاب کو ملک کے طول و عرض میں پہنچا دیا۔

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے اس اجتماع میں سپاسنامے کے جواب میں قائد اعظم نے جو تقریر کی تھی اس کے یہ الفاظ یونیورسٹی کے قدیم طلباء اور اساتذہ کو ابھی تک نہیں بھولے کہ :-

"مج میں آپ کی استقبالیہ دعوت میں شریک ہو کر اپنی عمر دس برس کم محسوس کر رہا ہوں۔"

قائد اعظم نے فرمایا کہ "اب ہم نے اسلام کی خدمت کے لئے جس طرح کمر باندھا ہے مجھے یقین

ہے کہ اس میں آپ کی پُر خلوص تائید ہمیں حاصل کی اور پاکستان قلم ہرگز رہے گا۔"

سہم کو مسلم یونیورسٹی کے ادلاء و ائز کی طرف سے قائد اعظم کو حصران دیا گیا۔ اس تقریب میں مسلم یونیورسٹی

کے شعبہ قانون کے استاد پروفیسر سید امیر الدین قدوائی نے اولڈ بوائز کی طرف سے قائد اعظم کا خیر مقدم کرتے ہوئے کہا کہ :-

”آپ کی قیادت اور صدارت میں لاہور کے تاریخی اجلاس میں جو اسکیم منظور کی گئی ہے اسے ہم سارے ملک میں پھیلائیں گے اور جلد سے جلد جامہ عمل پہنائیں گے۔ کیونکہ اب اسلام کی عظمت کا انحصار اس اسکیم کے نافذ اعلیٰ ہونے پر ہے۔“

قائد اعظم کا ولولہ انگیز پیغام

قرار داد پاکستان منظور ہونے کے بعد قائد اعظم متعدد مرتبہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی تشریف لے گئے اور اپنی ولولہ انگیز تقریروں سے طلبہ کے دلوں کو گرمایا۔ ۱۹۴۷ء میں انہوں نے نواب ظفر علی خاں جبریل سیکرٹری آل انڈیا مسلم لیگ کو اپنے ذاتی نمائندے کی حیثیت سے علی گڑھ بھیجا اور نوایزادہ صاحب نے قائد اعظم کی طرف سے مسلم یونیورسٹی کے طلبہ کو یہ پیغام دیا کہ :-

”میں نے ہمیشہ کہا ہے کہ طالب علموں کو اپنی تعلیم قربان کر کے سیاست میں حصہ نہیں لینا چاہیے مگر کبھی ایک قوم کی موت اور زندگی کا وقت آجاتا ہے۔ آج وہی وقت درپیش ہے۔ میں تم سے کہتا ہوں کہ اپنے اسکولوں اور کالجوں سے نکل آؤ خواہ تمہارا ایک ساں ضلع ہی کیوں نہ ہو جائے۔“

آؤ، اور انتخابات میں ہماری مدد کرو۔“

قائد اعظم کے اس ولولہ انگیز بیان نے وہی کام کیا جو جلتی آگ پر تیل کرتا ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے طلبہ پہلے ہی مسلمانوں کی اس تحریک (پاکستان) کو کامیاب بنانے کے لئے قیام اور کوشاں تھے جب انہیں قائد اعظم کا یہ ولولہ انگیز پیغام ملا تو وہ سر سے کفن باندھ کر میدان میں آ گئے اور اپنی تعلیم کو خیر باد کہہ کر اپنے قائد کے حکم کی تعمیل میں ہر قسم کی قربانی دینے کے لئے تیار ہو گئے۔

مالی قربانی

انہوں نے اپنا مال بھی قربان کیا اور وقت بھی، اپنی صحت بھی خطرے میں ڈالی اور جانیں بھی۔ جب قائد اعظم کی طرف سے مسلم لیگ کے لئے مالی امداد کی اپیل کی گئی تو اس موقع پر ————— مسلم یونیورسٹی کا ایک دفعہ جو سعود الحسن قریشی (نائب صدر) محمود علی خاں (سیکرٹری) قاضی فضل اللہ عباسی، سعوزادہ بی اور محمود الحسن پر مشتمل تھا ۱۲ نومبر کو قائد اعظم کی خدمت میں بمقام دہلی باریاب ہوا اور مسلم یونیورسٹی یونین کی جانب سے ایک ہزار روپیہ مسلم لیگ نیشنل فنڈ کے لئے پیش کیا۔ ملے

مسلم یونیورسٹی کے طلبہ کا یہ آخری عطیہ نہ تھا۔ بلکہ قیام پاکستان تک وقتاً فوقتاً انہوں نے ہزاروں روپیہ مسلم لیگ نیشنل فنڈ میں دیا تاکہ تحریک پاکستان نامی پہلو سے ناکام نہ ہونے پائے۔

مسلم یونیورسٹی کے طلبہ کی تین تنظیمیں تھیں۔ (۱) مسلم یونیورسٹی اسٹوڈنٹس یونین۔ یہ مسلم یونیورسٹی کی مرکزی اور سب سے زیادہ موثر تنظیم تھی۔ تمام طلبہ اس کے ممبر تھے۔ (۲) مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن۔ یہ صرف مسلم طلبہ پر مشتمل تھی۔ اور اس نے اپنے آپ کو تحریک پاکستان کی خدمت کے لئے وقف کر رکھا تھا۔ (۳) مسلم یونیورسٹی مسلم لیگ۔ شاید واحد تنظیم تھی جو اس نام سے کسی تعلیمی ادارے میں قائم ہوئی تھی۔ ان تینوں تنظیموں کے تحت مسلم یونیورسٹی کے طلبہ نے تحریک پاکستان کو پروان چڑھانے میں پُر جوش حصہ لیا۔

مسلم یونیورسٹی کے اساتذہ اور تحریک پاکستان

اس موقع پر ہمیں مسلم یونیورسٹی کے ان اساتذہ اور اسٹاف کے اراکین کو بھی خراج تحسین پیش کرنا چاہیے جنہوں نے طلبہ کو مسلم لیگ کے جھنڈے کے نیچے تحریک پاکستان میں حصہ لینے کے لئے منظم کیا۔ ان قابل احترام اساتذہ میں ڈاکٹر ضیاء الدین داس چانسلر، اے بی علیم (پروفیسر چانسلر)، ڈاکٹر سید ظفر الحسن، ڈاکٹر افضل حسین قاضی، ڈاکٹر محمد علی محمد محمود احمد خاں، ڈاکٹر برہان احمد فاروقی، پروفیسر سید امیر الدین قدوائی، ڈاکٹر ذکی الدین مرحوم، جمیل الدین احمد، ڈاکٹر عزیز احمد، عبدالوہاب بخاری اور منظر عالم مرحوم کے نام بہ طور خاص قابل ذکر ہیں۔ یہی اساتذہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے طلبہ کی روح و رداں تھے۔ یہی طلبہ کے دفن و تشکیل دیتے اور انہیں مختلف صوبوں میں پاکستان کا پردہ بیکندہ کرنے اور مسلم لیگ امیدواروں کو کامیاب بنانے کے لئے روانہ کرتے تھے۔

مسلم یونیورسٹی کے طلبہ اور تحریک پاکستان

انتخابات کے موقع پر مسلم یونیورسٹی کے کم و بیش دو ہزار طلبہ نے تحریک پاکستان میں نہایت پُر جوش حصہ لیا اور ملک کے طول و عرض میں پھیل گئے۔ ظاہر ہے کہ ان سب کے نام نہ تو ہمارے پاس محفوظ ہیں اور نہ ان سب کو یہاں درج کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے ہم صرف چند ناموں پر اکتفا کرتے ہیں۔ اے ٹی ہایم مصطفیٰ، شمس الہدیٰ ر، یہ دونوں بنگال سے تعلق رکھتے تھے، نفرت حسین خاں، شاکر حسین خاں، شتاق حسین خاں، راؤ محمد علی خاں، معین اعظم خاں، مراد علی، ایاس جمالیوں بیگ، مختار آزاد، عشرت علی خاں، قیصر مختار مسعود، شفیق اللہ خاں۔ اے آر کیا فی، مسعود زاہدی، شوکت حمید خاں، ریاض احمد، محمود علی خاں، عبادت یار خان، آغا خان بابا خان، فرزند رضا، خالد علی (مولانا شوکت علی کے نواسے)، علی احمد فیصل اور عاتل جعفری۔

طلبہ کے ساتھ ساتھ بعض اساتذہ بھی اس تحریک میں شامل ہوئے اور طلبہ کے وفد کے ساتھ سفر کی صورت میں برداشت کیں اور وقت کی قربانی دی۔

ان طلبہ نے مختلف وفد کی صورت میں یوپی، بہار، بنگال، پنجاب، سندھ اور سرحد وغیرہ کے دورے کئے اور بعض وفد نے ڈیڑھ سو میل پر اور کبھی پیدل ایک ایک دن میں میلوں کا سفر طے کیا اور مسلم لیگ کا پیغام ٹھہر ٹھہر کر یہ قریہ قریہ پہنچایا۔ تحریک پاکستان کے ان بہادر سپاہیوں نے تحریک پاکستان میں کس جوش سے حصہ لیا اور اس کی خاطر کتنی تکلیفیں برداشت کیں۔ اس کا اندازہ تحریک پاکستان کے ایک سرگرم کارکن مسٹر جی الائنہ کے بیان سے کیا جاسکتا ہے۔ الائنہ صاحب لکھتے ہیں کہ:-

”جب جی ایم سید کی نشست سے مسلم لیگی امیدوار کے مقابلہ کا مرحلہ آیا تو علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے ایک سولہ طلبہ قائد اعظم کے حکم پر سندھ گئے اور قائد اعظم کے پیغام اور نظریہ پاکستان کی تبلیغ دور دراز علاقوں میں کی۔ ان طلبہ نے اڈوں پر مفر کیا اور کتنے کتنے دن صرف چنوں اور کھجوروں پر اکتفا کیا۔ ان طلبہ میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے ایک بنگالی طالب علم ای ٹی ایم مصطفیٰ بھی تھے جو گذشتہ حکومت میں وزیر تعلیم بھی رہے تھے۔“

پاکستان پر لٹریچر کی اشاعت

نظریہ پاکستان سے طلبہ اور تعلیم یافتہ طبقے کو روشناس کرانے اور ان میں اسلامی قومیت کا احساس پیدا کرنے کے لئے ۱۹۴۴ء میں مسلم یونیورسٹی کے مسلمان طلبہ کی طرف سے اردو اور انگریزی زبانوں میں لٹریچر کی اشاعت کا ایک جامع منصوبہ بنایا گیا۔ اس منصوبے کے تحت متعدد کتابچے شائع کئے گئے۔ ان کے سرورق پر قائد اعظم کے یہ پر حکمت اقوال ثلاثہ درج ہوتے تھے۔ اتحاد — یقین — تنظیم۔ انہیں مسلم یونیورسٹی یونین کی طرف سے شائع کیا جاتا تھا۔ اس سلسلے کا پہلا کتابچہ رنجر آف اسلامک یونیورسٹی مصنفہ ڈاکٹر عزیزہ احمد کے نام سے شائع ہوا جس کے سرورق پر پبلشر کی حیثیت سے محمود علی خاں کا نام درج ہے یہ کتابچے تصنیف کرنے والوں میں مسلم یونیورسٹی کے فاضل اساتذہ شامل تھے یہ لٹریچر دستی بھی تقسیم ہوتا تھا اور ڈاک کے ذریعے بھی ہندوستان کے طول و عرض میں بھیجا جاتا تھا۔

لے تاندر اعظم جناح سہی اسٹوری آف لے نیشن
نوٹ:۔ افسوس کہ تلاش بسیار کے باوجود اس سلسلے کا اردو لٹریچر راقم الحروف کو نہ مل سکا۔ مگر یہ لٹریچر کسی صاحب کے پاس موجود ہو تو وہ عار بند غایت فرادیں۔ (نوٹ)

بلاشبہ ان کم بچوں کی اشاعت سے برصغیر کے مسلم طلبہ اور تعلیم یافتہ طبقے میں اسلامی قومیت کا احساس اور تحریک پاکستان کے لئے والہانہ لگاؤ پیدا ہوا۔
انسائیکلو پیڈیا میں پاکستان کا ذکر

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کا تحریک پاکستان کے سلسلے میں ایک اور کارنامہ بھی ہے جو شاید ابھی تک احاطہ تحریر میں نہیں آیا اور وہ یہ کہ مسلم یونیورسٹی کے پروفیسر سید انضال حسین قادری اور ان کے رفقاء نے کار کی کوششوں سے انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا کے ۱۹۳۵ء کے ایڈیشن میں پاکستان پر ایک جامع نوٹ شائع ہوا۔ اس کے لئے مواد بھی پروفیسر انضال قادری اور ان کے رفقاء نے فراہم کیا۔ اس طرح قیام پاکستان سے قبل ہی پاکستان کا نام دنیا کی اس مشہور ترین کتاب میں آگیا اور یورپ کے اہل علم حضرات اس سے علمی رنگ میں متعارف ہوئے۔

مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کے لئے مسلم یونیورسٹی کے طلبہ و اساتذہ کی یہی گراں قدر قربانیاں اور خدمات تھیں جنہیں دیکھ کر قائد اعظم نے اس عظیم درس گاہ اور اس کے جانثار طلبہ کو ان تاریخی الفاظ میں خراج تحسین ادا کیا کہ:-
”علی گڑھ“ مسلم لیڈر کا اسلحہ خانہ ہے اور اس کے طلبہ بہترین سپاہی۔“

ہم نے اپنی کتاب کے اس سب سے طویل باب میں تحریک پاکستان کے متعلق تمام ضروری معلومات یکجا کر کے ترتیب دیدی ہے۔ مگر یہ موضوع بڑا وسیع ہے مگر ان صفحات میں اس سے زیادہ تفصیل کی گنجائش نہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس باب کو ختم کرنے سے قبل تحریک پاکستان کے ایک معرکے کا ذکر کر دیا جائے جو شاید تحریک پاکستان کا سب سے بڑا معرکہ تھا۔

تحریک پاکستان اور خضر وزارت

یہ معرکہ پنجاب میں لڑا گیا اور اسلحہ میدان کالج لاہور کے طلبہ نے اس معرکے میں ہر اول دستے کا بدل ادا کیا۔ مگر ۱۹۴۶ء کے صوبائی انتخابات میں مسلم لیگ کو پنجاب میں زبردست اکثریت سے کامیابی ہوئی تھی مگر پنجاب کے گورنر کلینسی درملک خضر حیات خاں کو انہوں نے زیرِ اعظم پنجاب کی حیثیت سے اس صوبے میں مسلم لیگ کے لئے بڑی مشکلات پیدا کر دی تھیں۔ ان مشکلات میں اس وقت اور اضافہ ہوا جب جنوری ۱۹۴۷ء کے شروع میں خضر حکومت نے

۱۔ تذکرہ سرسید ص ۴۹۲ مولفہ مولوی محمد امین ندیری (مترجم) ”علی گڑھ یونیورسٹی اور تحریک پاکستان“ کے زیرِ عنوان جو تفصیل درج کی گئی ہیں یہ مجھے اپنے دیرینہ کرم فرما اور تحریک پاکستان کی بزرگ شخصیت پروفیسر سید امیر الدین صاحب قدوائی سابق استاد شعبہ حقانون (مسلم یونیورسٹی) اور اپنے معتمد دوست نواب زلفہ محمود علی خاں سیکرٹری مسلم یونیورسٹی اسٹوڈنٹس یونین کے حاصل ہوئیں جو اس نامہ میں تحریک پاکستان کے ثبابت پر جوش اور کرم کارکن تھے۔ (مولف)

غیٹنل مسلم گارڈ کو خلاف قانون قرار دے دیا۔ مسلم لیگ کے دفتر پر چھاپہ مارا گیا تاکہ بعض اہم دستاویزات پر قبضہ کر لیا جائے۔

پنجاب کے مسلم لیگی رہنماؤں کی گرفتاری

اس موقع پر پنجاب کے مسلم لیگی رہنما جن میں بڑے بڑے رؤسا شامل تھے اپنا عیش و آرام چھوڑ کر میدان میں آئے اور انہوں نے پولیس کو مسلم لیگ کے دفتر کی تلاشی لینے سے روک دیا۔ چونکہ یہ پولیس کے فرائض کی انجام دہی میں دخل انداز ہی تھی۔ اس لئے ان مسلم لیگی رہنماؤں کو گرفتار کرنے کی دہش مکی دہی گئی۔ مگر ان رہنماؤں نے اس دہش کی قطعاً پروا نہ کی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ انہیں پولیس نے موقع ہی پر گرفتار کر لیا۔ ان گرفتار ہونے والے رہنماؤں میں نواب افتخار حسین خاں مجددی، سردار شوکت حیات خاں، میاں ممتاز محمد خاں دوستانہ، ملک فیروز خاں نون، میاں افتخار الدین مرحوم، بیگم شاہنوازہ، سید امیر حسین شاہ اور ملک ذریعہ محمد شامل تھے۔ اس موقع پر اسلامیہ کالج لاہور کے طلبہ نے اپنی جانی ہتھیلی پر رکھ کر ایک بڑا کارنامہ سرانجام دیا۔ مسلم لیگ کے دفتر میں بعض ایسے کاغذات تھے کہ اگر وہ پولیس کے ہاتھ آجائے تو مسلم لیگ اور پنجاب میں تحریک پاکستان کے بعض اہم رہنماؤں جو جلتے۔ چنانچہ اسلامیہ کالج کے طلبہ نے جن میں فیاض احمد اور ملک انصاف کے نام سرنہریست میں جن پر کھیل کر مسلم لیگ کے دفتر سے یہ کاغذات نکالے اور اور ایک محفوظ مقام پر پہنچا دیئے اور یہ کارنامہ اس ہوشیاری سے سرانجام دیا کہ پولیس کو کانوں کان خبر نہ ہو سکی حالانکہ مسلح پولیس نے مسلم لیگ کے دفتر کا چاروں طرف سے محاصرہ کر رکھا تھا۔

اسلامیہ کالج کے طلبہ میدانِ عمل میں

قادیان کی گرفتاری سے بعد تحریک نہایت نازک دور میں داخل ہوئی۔ یہاں ہی موجود تھے مگر کمانڈر جیل کی سلامتی کے پیچھے مقید تھے۔ ادھر حکومت کی طرف سے نہایت سختی کی جا رہی تھی ان حالات میں اسلامیہ کالج لاہور کے طلبہ آگے بڑھے اور قیادت کا علم اپنے ہاتھ میں لے کر مولانا فرمانی کا آغاز کر دیا۔ سب سے پہلا جلسہ آفتاب قریشی کی قیادت میں نکلنا جس میں دیالی سنگھ کالج کے طلبہ نے بھی شرکت کی۔ رفتہ رفتہ اس میں لاہور کے دیگر کالجوں کے طلبہ بھی شریک ہو گئے۔ جلوس شہر کی مختلف سڑکوں سے گزرا اور راستے میں طلبہ علم و ہنر کے نہایت دلورہ ائینز تقریبیں کیں۔ لاہور کے شہری بھی جلوس میں شامل ہونے لگے۔ جب مجمع بہت زیادہ ہو گیا اور جوش و خروش لمحہ بہ لمحہ بڑھنے لگا تو پولیس نے گرفتاریاں شروع کر دیں۔ سب سے پہلے مولانا جلوس آفتاب قریشی کو گرفتار کیا گیا۔ سید احمد سعید کرمانی بھی گرفتار ہوئے۔ ڈاکٹر سلیم الدین بھی گرفتار ہوئے۔

عزمن شام ہوتے ہوتے کئی سوطبہ اور لاہور کے شہری گرفتار کر لئے گئے۔

دوسرے دن جب لاہور کے ان واقعات کی خبریں دیگر شہروں میں پہنچیں تو سارے پنجاب میں ہنگامہ برپا

ہو گیا اور پنجاب کے متعدد شہروں میں سول نا فرمانی شروع ہو گئی۔ طلبہ نے اپنے آپ کو گرفتاری کے لئے پیش کرنا شروع کر دیا۔ دیکھتے ہی دیکھتے پنجاب کے جیل خانے طلبہ اور شہریوں سے بھر گئے۔

اسلامیہ کالج کے اساتذہ کی گرفتاری

دوسرے دن پڑیس نے اسلامیہ کالج لاہور کا محاصرہ کر لیا تاکہ طلبہ جلوس نہ نکال سکیں مگر طلبہ نے جلوس نکالا اب کی بار اس جلوس میں طلبہ کے علاوہ اساتذہ نے بھی شرکت کی اور وہ بھی طلبہ کے ساتھ گرفتار کئے گئے۔ ان گرفتار ہونے والے اساتذہ میں ڈاکٹر غلام علی چیمہ، پروفیسر امرغوب صدیقی اور کالج کے پرنسپل ڈاکٹر عمر حیات ملک شامل تھے۔

اب اسلامیہ کالج لاہور میں تحریک کامرکزیں گئیں۔ اس دوران میں اس کالج کے سرنشین طلبہ نے بعض غیر انگیز کارنامے سرانجام دیئے۔ مثال کے طور پر مسلم لیگ کے ترجمان "ڈان" کا داخلہ خط حیات نے پنجاب میں بند کر دیا تھا۔ یہ اخبار ان دنوں دہلی سے شائع ہوتا تھا۔ اسلامیہ کالج کے طلبہ کے ایک گروپ کی ڈیوٹی لگانے لگی کہ وہ دہلی سے ہر روز "ڈان" کا تازہ پرچہ لے کر آئیں۔ پولیس کی کڑی نگرانی کے باوجود "ڈان" کا تازہ پرچہ ہر روز لاہور پہنچنے لگا۔ در قابل ذکر بات یہ ہے کہ کوئی طالب علم ایک بار بھی پکڑا نہ جاسکا۔ طلبہ کے ایک گروپ کا کام یہ تھا کہ وہ ہر روز صوبائی مسلم لیگ سے تازہ ہدایات لے کر مختلف اضلاع میں جاتے تھے اور ضلعی مسلم لیگ سے رپورٹیں لے کر واپس آتے تھے۔ طلبہ نے یہ کام بھی اتنی ہوشیاری اور احتیاط سے سرانجام دیا کہ ایک طالب علم بھی گرفتار نہ ہو سکا۔ اس طرح صوبائی مسلم لیگ سے ضلعی مسلم لیگ کی شناختوں کا رابطہ قائم رہا اور یہ تحریک جنابیت منظم طریقے سے جاتی رہی۔ تحریک میں مزید سرگرمی اور تنظیم میں رابطہ قائم رکھنے کے لئے پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس نیٹ ورک کی طرف سے واٹس آف اسلام کے نام سے ایک روزانہ اخبار جاری کیا گیا۔ یہ اخبار سائیکلو اسٹائل ہوتا تھا اور اس میں تحریک پاکستان سے متعلق خبریں درج ہوتی تھیں۔

حضر وزارت کا خاتمہ

یہ تحریک ۳۱ دن جاری رہی، ہر روز جلوس نکلتے، ہنگامے ہوتے، پولیس اسٹک آور گیس پھینکتی، لاشی جان سرتی کر یہ تشدد تحریک کو دبائے میں ناکام رہا بلکہ پولیس کے تشدد میں جتنا اضافہ ہوتا گیا تحریک اتنی ہی زور پکڑتی گئی۔ آخر کار طلبہ کو کایا بی ہوئی۔ مسلم لیگ نیشنل گارڈ سے پابندیاں اٹھائی گئیں۔ شہری آزادیاں بحال کر دی گئیں۔ یہ قریب برطانوی سامراج کے تابوت میں آخری کیل ثابت ہوئی۔ حکومت برطانیہ نے محسوس کر لیا کہ اب مسلمان پاکستان حاصل کر کے ہی رہیں گے اس کے ساتھ ہی حضرت وزارت مستغنی ہو گئی۔

۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

میدان طلبہ کے ہاتھ۔ ۱۔ پاکستان کے لئے راہ ہموار ہو گئی۔ بلاشبہ اس عظیم الشان کامیابی کا سہرا اسلامیہ کالج لاہور کے طلباء کے سر بندھتا ہے۔ ان طلباء کی فہرست بڑی طویل ہے۔ بعض طلباء کا ذکر ہم ان صفحات میں کر چکے ہیں مگر ان کے علاوہ بھی کچھ طلباء ایسے ہیں جن کا ذکر نہایت ضروری ہے۔ ان میں سے شیخ نور شہید احمد مرحوم، احمد سعید کرمانی اور عبدالرؤف شباب مفتی نے تحریک پاکستان میں نہایت پرجوش حصہ لیا۔ نظریہ پاکستان کا پروپیگنڈہ کرنے کے لئے دور دراز علاقوں کا سفر کرنے کے علاوہ انہوں نے انتخابات میں مسلم لیگ امیدواروں کی کامیابی کے لئے پونٹنگ اسٹیشنوں پر نہایت مستعدی سے کام کیا اور ان امیدواروں کو کامیاب بنانے میں اپنی ساری صلاحیتیں صرف کر دیں۔

نے اسی سانس میں یہ بھی کہہ دیا کہ ہم کو اقلیتوں کے حقوق کا خیال ہے اور اقلیت کو اس قابل ہونا چاہیے کہ وہ خوف سے آزاد ہو کر رہ سکے۔ میں اس کا اعادہ کرنا چاہتا ہوں کہ ہندوستان کے مسلمان اقلیت نہیں ہیں بلکہ قوم ہیں اور خود ارادیت ان کا پیدائشی حق ہے۔ — ہماری یہ معین حیثیت ہے کہ ہم ہندوستان کی تقسیم چاہتے ہیں اور پاکستان قائم کرنا چاہتے ہیں اور یہ کہ ہندوستان کے آئینی مسئلے کا حل صرف پاکستان ہے۔ یہ اس برصغیر کی دو مختار دولتوں (ریاستوں) کے لئے خوشی، فلاح اور تحفظ کا باعث ہو گا۔ —

پاکستان کے دونوں حصوں کو ایک دوسرے سے الگ کرنے اور دو مرکز قائم کرنے کا فتنہ اٹھانے والے اصحاب اس تقریر کے آخری حصے کو غور سے پڑھیں اور دیکھیں کہ قائد اعظم نے یہاں بھی برصغیر کو دو ریاستوں میں تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا ہے ایک ہندوؤں کے لئے اور دوسری مسلمانوں کے لئے۔

وزارتی مشن کی برصغیر میں آمد

۲۴ مارچ ۱۹۴۷ء کو وزارتِ مشن ہندوستان پہنچ گیا۔ اس دوران میں قائد اعظم کا تنبیہی بیان شائع ہو چکا تھا جس میں انہوں نے مسلمانوں کو صرف ایک اقلیت قرار دینے کے خلاف احتجاج کیا تھا اور کہا تھا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وزارتِ مشن پہلے سے ایک فیصلہ کر کے ہندوستان آ رہا ہے جسے وہ ہر قیمت پر نافذ کر دے گا۔ ہندوستان پہنچ کر لارڈ پٹیک لارنس نے اپنے بیان میں معذرت کی اندک کہا کہ انہوں نے محض غلط فہمی کی بنا پر مسلم لیگ کو اقلیتی جماعت قرار دیا تھا۔ دراصل مسلم لیگ مسلمانوں کی عظیم اکثریت کی نمائندہ جماعت ہے۔ سٹر کرپس نے اپنے بیان میں مسلمانوں کو یقین دہانی کرائی کہ وزارتِ مشن کوئی دستوری منصوبہ لے کر ہندوستان نہیں آیا ہے بلکہ اس کے دل و دماغ کی سطح بالکل صاف ہے۔

مسلمانوں کو فریب دینے کی کوشش

ہندوستان پہنچ کر وزارتِ مشن نے عوامی ذمہ دارانہ عظیم ریاستوں کے نمائندوں اور ممتاز سیاسی رہنماؤں سے ملاقات کی۔ کانگریس کی طرف سے مولانا آزاد کو وزارتِ مشن سے ملاقات کے لئے بھیجا گیا تاکہ ایک مسلمان کو مسلمانوں کے خلاف استعمال کیا جاسکے اور وزارتِ مشن کے ارکان اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں کہ کانگریس فرقہ دارانہ جماعت نہیں اور پاکستان کی مخالفت ہندو ہی نہیں ممتاز مسلمان رہنما بھی کر رہے ہیں۔ مولانا آزاد نے اس موقع پر وہی رد و ل ادا کیا جس کے لئے کانگریس نے انہیں منتخب کیا تھا۔ انہوں نے وزارتِ مشن کے سامنے کانگریس کا یہ موقف پیش کیا کہ ہندوستان

کو متحدہ رکھتے ہوئے آزادی دی جائے۔ ایک دستور اور ایک مرکز قائم کیا جائے۔ مسٹر گاندھی بھی وزارتِ مشن سے ملے مگر حسبِ عادت یہ کہہ کر ملے کہ میں ذاتی حیثیت سے آپ سے ملاقات کرنے آیا ہوں۔ کانگریس کا موقف مولانا آزاد آپ کے سامنے پیش کر چکے ہیں۔ اس کے بعد انہوں نے مددِ قومی نظریہ اور مطالبہ پاکستان کی مخالفت کی۔ اور ذاتی حیثیت سے وزارتِ مشن کو اپنے مشوروں سے نوازتے ہوئے فرمایا کہ سارے سیاسی قیامی رہا کر دیئے جائیں ملک کو ٹیکس سے مستثنیٰ کر دیا جائے۔ مسلمانوں کا یہ مطالبہ درست ہے کہ ان کی تہذیب و تمدن کی حفاظت کی جائے اور ان کی اکثریت کے علاقوں میں انہیں تفویض حاصل ہو مگر میں مسٹر جناح کے مطالبہ پاکستان سے اتفاق نہیں کر سکتا۔ اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے مسلم لیگ اور قائد اعظم کے لئے ایک دائم ہمرنگ نہیں بھی بچھایا۔ یعنی یہ پیش کش کی کہ مسٹر جناح کو دعوت دی جائے کہ وہ حکومت تشکیل دیں اور جن افراد کو پسند کریں مرکزی حکومت میں شامل کر لیں مگر شرط یہ ہے کہ ہندوستان کو تقسیم نہ کیا جائے۔ اگر مسلم لیگ اور قائد اعظم عہدوں اور اقتدار کے بھوکے ہوتے تو یہ پیش کش فوراً قبول کر لیتے مگر وہ تو ایک اصول اور نصب العین کی خاطر لڑ رہے تھے جس کے مقابلے میں وزارتوں کی کیا حقیقت تھی؟

قائد اعظم کی وزارتِ مشن سے ملاقات

دوسرے روز قائد اعظم وزارتِ مشن سے ملنے کے لئے تشریف لے گئے۔ اس ملاقات میں مشن کے اراکین نے ان سے مطالبہ پاکستان کی وضاحت چاہی۔ قائد اعظم نے انہیں بتایا کہ متحدہ ہندوستان کا نعرہ محض ایک تخیل ہے جس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ ہندوستان ہمیشہ کئی حصوں میں منقسم رہا۔ انگریزوں نے اپنے سیاسی مفاد اور انتظامی مصالح کے تحت اسے متحد کر رکھا ہے۔ تاہم قائد اعظم نے پاکستان کی اسکیم کو ممکن العمل ثابت کرنے کے لئے وزارتِ مشن کو بتایا کہ یورپ میں ایک جیسی تہذیب اور ایک جیسے تمدن رکھنے کے باوجود کتنی ہی ریاستیں موجود ہیں جن کا رقبہ پاکستان سے بہت کم ہے۔ انہوں نے مشن کے اراکین کو ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین گہرے مذہبی اور تمدنی اختلافات کی طرف بھی متوجہ کیا۔ قائد اعظم نے ۱۹۴۶ء کی اصلاحات کا ذکر کرتے ہوئے وزارتِ مشن کے اراکین کو بتایا کہ اس وقت بھی مسلمانوں نے اپنی مستقل قومیت کی بنیاد پر جداگانہ انتخابات کا مطالبہ کیا تھا اور حکومت نے اسے تسلیم کیا تھا۔ انہوں نے بتایا کہ ۱۹۴۶ء میں کانگریس اور مسلم لیگ دونوں متفقہ طور پر تسلیم کر چکی ہیں کہ ہندو اور مسلمان الگ الگ قومیں ہیں۔ کیونل ایوارڈ کے تحت حکومت برطانیہ بھی انہیں جداگانہ نیابت کا حق دے چکی ہے۔ اس کے بعد قائد اعظم نے وزارتِ مشن کے اراکین سے سوال کیا کہ کیا آپ توقع کرتے ہیں کہ دس کروڑ مسلمان ایک ایسے ملک میں آبرو مند نہ اور آزادانہ زندگی گزار سکیں گے؟ جہاں سارے اختیارات کے مالک ۲۵ کروڑ ہندو ہوں گے؟ قائد اعظم کے ان دلائل کا وزارتِ مشن پر کوئی اثر نہ ہوا اور انہوں نے نظریہ پاکستان سے اتفاق نہیں کیا۔ انہوں نے اس

مطابق نہ ہوا تو ہندوستان کے مسلمان اپنی پوری قوت سے اس کی مخالفت کریں گے۔ ۱۔

اس اجتماع میں جتنے نمایندے شریک ہوئے تھے ان سب نے ایک عہد نامے پر دستخط کئے جس کا مضمون یہ تھا کہ ان کا اس امر پر ایمان ہے کہ صرف پاکستان ہی برصغیر کے مسلمانوں کے لئے نجات کا راستہ ہے اور وہ اسے حاصل کرنے کے لئے ہر قربانی کریں گے۔ ۱۱ اپریل کے اجلاس میں جو اس کنونشن کا اختتامی اجلاس تھا قائد اعظم نے ایک پرجوش تقریر کی جس کے آخر میں حکومت برطانیہ کو متنبہ کیا گیا تھا کہ اگر اس نے پاکستان کا مطالبہ تسلیم کرنے میں تاخیر سے کام کیا تو ہمیں پاکستان حاصل کرنے میں دنیا کی بڑی سے بڑی طاقت بھی نہیں روک سکے گی۔ ۲۔

اس کانفرنس کی ایک قابل ذکر بات یہ ہے کہ قائد اعظم نے اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں سے عہد کیا کہ اگر ہندو انڈیا میں ان کے ساتھ بدسلوکی رواج رکھی گئی تو پاکستان خاموش تماشائی بن کر نہیں بیٹھا رہے گا۔ ۳۔

ایک پرفریب منصوبہ

اس دوران میں وزارتِ دفد کے اراکین سیر کے لئے کشمیر چلے گئے۔ واپسی پر پھر انہوں نے مسلم لیگی اور کانگریسی رہنماؤں سے ملاقاتیں شروع کیں اور دونوں کے سامنے ایک منصوبہ پیش کیا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عبوری حکومت قائم کی جائے اور تیس دن کے اندر یہ معلوم کیا جائے کہ انتقالِ اقتدار کے بعد ہندوستان کے لوگ دو ریاستوں کا نظام پسند کریں گے یا ایک ریاست کا۔ ایک آل انڈیا کمیشن کو اس کا فیصلہ کرنا ہوگا جسے مرکزی اسمبلی کے چند اراکین تشکیل دیں گے۔ منصوبے میں کہا گیا تھا کہ اگر اس طرح فیصلہ نہ ہو سکے تو پھر بنگال، پنجاب، سندھ اور سرحد کی اسمبلیوں کے مسلمان اراکین کی رائے معلوم کی جائے۔ اگر کسی صوبے کے ۷۵ فی صد نمایندے یہ فیصلہ کر دیں گے کہ وہ متحدہ ہند میں نہیں رہنا چاہتے تو ان کا صوبہ وفاقِ ہند میں شامل نہیں ہوگا۔

شکلہ کانفرنس

ظاہر ہے کہ یہ پیچیدہ اور فریب کارانہ اسکیم مسلم لیگ اور قائد اعظم کسی حالت میں منظور نہیں کر سکتے تھے اس لئے انہوں نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا مگر اس سے آنا ضرور معلوم ہو گیا کہ وزارتِ مشن ملک کی تقسیم کے مطالبے سے اصولی طور پر متفق ہو گیا ہے۔ یہ پاکستان کی طرف ایک اور قدم تھا۔ اس کے بعد وزارتِ دفد نے مسلم لیگ اور کانگریس کو شملہ میں ملاقات کی دعوت دی تاکہ اس مسئلے کو حل کرنے کے لئے مزید کوششیں کی جاسکیں۔ سڈانی مشن میں اب ایک اور رکن کا اضافہ کر دیا گیا تھا اور وہ وہی تھے دائرہ ہند مسلم لیگ اور کانگریس کو بھی چار چار

ایکین کے دفر تشکیل دینے کی دعوت دی گئی۔ لیگ کی طرف سے قائد اعظم، نوابزادہ بیاض علی خاں، نواب اسماعیل خاں اور سر۔ عبد الباقی شتر و نامزدین اور کنگز کی طرف سے مولانا ابوالکلام آزاد، پٹیل جواہر لال نہرو، سردار محمد جہاں پٹیل اور خان عبدالغفار خاں کو۔ اس طرح کانگریس، قادیان، دو مسلمین، ایکین کو شامل کر کے اسے زیادہ سے زیادہ عیسائی اور مسلمانوں کا نمائندہ وفد بنانے پر عہدہ کوشش کی گئی۔

تمند کانگریس و تہی و شرع ہوئی۔ اس کانگریس میں مسلم لیگ اور کانگریس دونوں کے ساتھ دو نشستوں سے پیش کیے گئے پہلے منسوبے میں کراٹیاں تاکہ مسلم لیگ پاکستان کے ساتھ صوبوں کا مطالبہ کر رہی ہے ان میں بعض ایجنڈے ملتے ہیں ایس جہاں ہندوؤں کی اکثریت ہے وہ پاکستان میں شامل ہونا پسند نہیں کریں گے۔ کسی صورت میں صوبوں کی تقسیم میں شامل ہونے کی دوسرے منسوبے میں کہا گیا تھا کہ میں وفاق تشکیل دیئے جائیں گے۔ ایک جماعتیت کے ساتھ ہندو لکھنؤ میں پنجاب، سندھ، سرحد، بلوچستان، بنگال اور کشمیر کا صرف دو نشستوں پر شامل ہوں گے۔ دوسرے اکثریت کے صوبوں اور تہذیب ہندوستانی۔ یا تلوں کا۔ ان پر ایک مرکزی دارموجود جس میں ہندو اور مسلمان، ایکین کی تمند و مسلمان ہوں گی۔ دفاع کرنسی اور مورخہ اور ہندو کے شعبے اس مرکزی ادارے کے پاس ہوں گے۔ جس میں ہندو اور مسلمان، ایکین کی تمند و مسلمان ہوں گی۔ اس منصوبے میں ایسی وفد ضرور ہوگی کہ یا اس تقریب میں شامل ہوں گے یا اس کے بعد اس کی صوبہ پنجاب کے اس وفاق کے علاوہ ہو سکتے ہیں۔

قائد اعظم نے اس وفد کے منصوبے پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ مرکزی ادارے میں مساوی نمائندگی سے سادہات کے نشستیں سخت بڑی پیچیدہ کیوں پیدا ہوں گی۔ بیس مسلم لیگ کے اجلاس میں یہ منصوبہ پیش کئے گئے تو ان پر ہندو و مسلمان کے بعد فیصلہ ہوا کہ چند وزنی نشان کے پیش کردہ منصوبے میں پاکستان کی سیاسی توجہ کو یہ کیجئے۔ اس سے انگریزوں کے دستور ساز ادارے کے متعلق کر سکتے ہیں۔ امید کی جاتی ہے کہ اس طرح ہم حوالہ خود مختار و آزاد پاکستان حاصل کر لیں گے۔ لیکن یہ کانگریس سے وفد رتنی نشان کی تباہی تو ان کرنے سے باز رہا۔ وہ اپنے وفد میں رتنی نشان کو رکھنا کہ مندرجہ ذیل تقسیم کی کسی تجویز پر غور نہ کرنا، اس کے ذریعہ اختیار میں آتی ہیں۔

ایک اور منصوبہ

اس صورت حال نے وزیر آئی مشن کو سخت مشکل میں مبتلا کر دیا۔ اس نے تباہی خانوں نے رزرو کر دی تھیں۔ اس موقع نے منظور کر لیں اب اس نے جانب سے یہ رزرو کر دیوں پیش کیا جس میں قائد اعظم کی پوری کوشش کی گئی تھی منسوبے میں ایک مرکزی مجلس دستور قائم کرنے کی تجویز پیش کی گئی تھی اسے دفاع کرنسی اور مورخہ کے شعبے تفویض کئے جانے تھے۔ باقی تمام شعبے صوبوں کی غور میں دے دیئے گئے تھے۔ صوبوں کو گورنر ہندی برسرے اور اسے سربراہ فیصلہ لینے کا اختیار دیا گیا تھا کہ وہ کون کون سے امور کا کنٹرول منظم کریں گے۔ ان صوبائی گورنروں کو مجالس قانون ساز

اور انتظامی ادارے قائم کرنے کا اختیار دیا گیا تھا۔ مرکزی مجلس قانون ساز میں ہندو اور مسلم اکثریت کے صوبوں کے نمائندوں کی تعداد مساوی مقرر کی گئی تھی۔ مرکزی مجلس دستور ساز کو ہر دس سال کے بعد دستور پر از سر نو غور و خوض کرنے کا اختیار دیا گیا تھا اور کثرت رائے سے اس میں ترمیم و تبدل ہو سکتا تھا۔ ایک ایسے ادارے کے قیام کا اعلان کیا گیا تھا جو ملک کے نئے دستور بنائے گا۔ اس کے لیے پھر طریقہ کار مقرر کیا جائے گا۔

قائد اعظم نے وزیر ہند کو لکھا کہ وزارتی مشن نے یہ تجاویز اپنے موقف سے ہٹ کر پیش کی ہیں۔ اس پر وزیر ہند نے انہیں ۱۹ مئی کو کانفرنس کے ایک اور اجلاس میں شریک ہونے کی دعوت دی۔ قائد اعظم نے کانفرنس ۱۸ مئی تک ملتوی کرنے کی دلیل کی تاکہ وہ اس عرصے میں پنڈت جواہر لال سے گفت و شنید کر کے اختلافی امور طے کرنے کی کوشش کر سکیں۔ یہ ملاقات ہوئی مگر اس کا کوئی نتیجہ نہ نکلا۔

مسلم لیگ کی تجاویز

۱۱ مئی کو کانفرنس کے اجلاس میں قائد اعظم نے مسلم لیگ کی طرف سے مندرجہ ذیل تجاویز پیش کیں۔ بنگالی، اسام پنجاب، سندھ، سرحد، جویشانی پر خشتی ایک گروپ تشکیل دیا جائے۔ جس کے پاس دفاع، کرنسی، امور خارجہ اور دفاع کے لیے ضروری حد تک مصلحت کے علاوہ باقی تمام شعبے ہوں۔ دفاع کرنسی اور امور خارجہ وغیرہ کے انتظام و انصرام کے لئے وہ آئین ساز ادارے تشکیل دیئے جائیں۔ جن میں سے ایک ادارہ میں مسلم اکثریت کے صوبوں کے نمائندے شامل ہوں۔ اور دوسرے میں باقی صوبوں کے نمائندے۔ یہ دونوں ادارے مل کر ان شعبوں کا انتظام کریں۔ مسلم اکثریت کے صوبوں کے لئے ان گروپ آئین وضع کرے گا۔ باقی اعلیٰ اختیارات بھی صوبوں کی تحویل میں رہیں گے۔ مسلم اکثریت کے ان چھ صوبوں کے نمائندے ان کی تناسب آبادی کے لحاظ سے ہوں گے۔ پاکستان کے اتفاق کے قیام کے بعد اگر کوئی صوبہ چاہے تو استعصواب رائے عامہ کے ذریعہ پاکستانی وفاق سے الگ ہو سکتا ہے۔ مرکزی یونین کے لئے قانون ساز اسمبلی کے ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ مجلس آئین ساز کرے گی۔ اگر مرکزی یونین میں قانون ساز اسمبلی تشکیل دی جائے تو اس میں مسلم نمائندگی کا اصول مقرر کیا جائے۔ فرقہ وارانہ مسائل کے متعلق اس وقت تک کوئی فیصلہ عمل درآمد کے قابل نہیں ہو گا جب تک کہ ہندو اور مسلم دونوں کے نمائندے کثرت رائے سے اس کی تائید نہ کریں۔ مرکزی یونین اختلافی امور پر اس وقت تک غور نہیں کرے گی جب تک کہ زمین پوچھائی نمائندے اس کی تائید نہ کریں۔ تمام صوبوں اور وفاقوں میں ایسے نہیں نافذ کئے جائیں گے جن میں ہر فرقے کے بنیادی حقوق، تہذیب و تمدن اور مذہبی حقوق کی حفاظت ہو سکے۔ انتظام ہو گا اگر کوئی صوبہ چاہے تو دس سال کے بعد اپنی مجلس قانون ساز کی اکثریت کے فیصلے کے بعد مرکزی وفاق سے علیحدہ ہو سکتا ہے۔ ۱۷

اگر غور سے دیکھا جائے تو مسلم لیگ نے صرف دہن کی جھڑائی کی خاطر اپنے مطالبات میں بیت حد تک نرمی پیدا کر لی تھی۔ مگر افسوس کہ کانگریس نے اس موقع پر بھی نہایت تنگ نظری کا مظاہرہ کیا اور صدر کانگریس نے مسلم اکثریت کے صوبوں کو ایک وفاق کی شکل دے کر ان کی علیحدہ دستور ساز اسمبلی کے قیام کی سمت مخالفت کی۔ انہوں نے صوبہ بہ صوبہ کہ مسلم اکثریت کے صوبوں کے وفاق میں شامل کرنے سے بھی اتفاق نہیں کیا۔ یہی نہیں انہوں نے صوبہ بہ صوبہ دائرہ اختیار کو بھی کم کرنا چاہا۔ مقصد یہ تھا کہ اسکیم میں پاکستان کا تصور باقی نہ رہے۔ ظاہر ہے کہ قائد اعظم ایسی تنظیم سے کس طرح اتفاق کر سکتے تھے جن کا مقصد مسلمانوں کو ہندو کا دائمی غلام بنانا تھا۔

اس طرح شمس الدین عظیمی ناظم ہونے لگے۔ ۱۵ مئی کو اس ناگامی کا اعلان کر دیا گیا۔ اس ناگامی کی ذمہ داری وزارتِ داخلہ نے سنبھالی کہ مسلم لیگ پر غائد کرنے کی کوششوں کو ختم کیا تاکہ جماعتیں ہندوستان کو متحدہ رکھنے پر متفق نہیں ہو سکیں۔ اس نے اس کی مخالفت کی۔ بیان میں پاکستان کے نظریہ پر اعتراض کیا گیا کہ جو علاقے مسلم نیند طلب کر رہے ہیں ان میں سے بعض علاقوں میں ہندوؤں کی اکثریت ہے اور پاکستان میں شامل ہونا پسند نہیں کریں گے۔ اگر یہ مسلم پاکستان سے خارج کر دیئے جائیں تو یہ ایک چھوٹا سا اور مرکزِ حاکم ہوگا جس کا تحفظ کرنا اس علاقے کے لوگوں کے لیے مشکل ہوگا۔ برطانیہ وزارتِ مشن نے پاکستان کا مطالبہ رد کر دیا مگر مسلمانوں کی شکست خورگی کے لئے یہ بھی کہہ دیا کہ مسلمانوں کے یہ فداکاریاں بھی بے بنیاد نہیں کہ متحدہ ہندوستان میں ان پر ہندو اکثریت غالب آجائے گی۔

کابینہ مشن پلان

وزارتِ مشن نے اس ناگامی کے اعلان کے دو سرے مذکورہ مئی ۱۹۴۷ء کو ایک نیا فارم لاپیش کیا جس سے مطابق صوبوں کو مختلف گروپوں میں تقسیم کیا جاتا تھا۔ ایک گروپ پنجاب، صوبہ سرحد، مدحہ چٹان پر مشتمل تھا۔ دوسرا بنگال اور آسام پر اور تیسرا گروپ باقی تمام صوبوں پر۔ ہر ایک گروپ کو اپنا اپنا مرنے سے مطابق اپنی اپنی فیڈریشن بنانے کا اختیار دیا گیا تھا۔ لیکن ان فیڈریشنوں پر ایک آل انڈیا یونین مسلط کرنے کا ارادہ کیا گیا تھا جس کی تحویل میں وفاق، امور خداداد اور مواصلات کے شعبے دیئے جانے تھے۔ ایک دستور ساز اسمبلی تشکیل دی جانی تھی جس میں صوبائی اسمبلیوں کے ارکان کے ووٹوں سے منتخب شدہ نمائندے شامل کئے جانے کی تجویز تھی۔ مسلمانوں اور سکھوں کو پچھلے اپنے نمائندے اپنے علیحدہ ووٹ سے منتخب کرنے کا اختیار دیا گیا تھا۔ ہندوؤں اور باقی اقلیتوں کو اپنے نمائندے اپنے علیحدہ ووٹ سے منتخب کرنے کا حق تفویض کیا گیا تھا۔ دستور ساز اسمبلی میں ہر صوبہ کا نمائندہ دارانہ کوٹا اس کی بنیاد کے مناسب کے مطابق مقرر کیا گیا تھا۔ تجویز کیا گیا تھا کہ پہلے دن تمام صوبوں کے منتخب شدہ نمائندے ایک ہی دستور ساز اسمبلی میں بیٹھیں گے لیکن صدر کا انتخاب اور اس قسم کی رسمی کارروائی کے بعد گروپوں میں ووٹ جائیں گے اور اس کے بعد گروپ اپنے اپنے صوبوں کا آئین مرتب کریں گے جب آئین کا یہ حصہ مکمل ہو جائے گا تو اس کے بعد مختلف گروپ پھر پھر دستور ساز

اسمبلی میں بیٹھ کر آل انڈیا یونین کا آئین بنائیں گے یونین کی مجلس قانون ساز کے رٹھن میں یہ شرط رکھی جائے گی کہ فرقہ وارانہ نوعیت کے امور کے متعلق اس بات کا فیصلہ یونین کا صدر کرے گا۔ آئین میں ترمیم کرنے کے لئے نہ صرف پورے ایوان کی اکثریت بلکہ الگ الگ تائید ہندو و مسلمان ممبروں کی اکثریت کی الگ الگ تائید بھی درکار ہوگی۔ یونین کی حکومت کو اپنے اخراجات کے لئے براہ راست ٹیکس لگانے اور وصول کرنے کا اختیار ہوگا۔ آئین سازی کے نامے میں دائرہ کے کی ایگزیکٹو کونسل کو از سر نو مرتب کر کے اس میں سیاسی پارٹیز کے نمائندوں کو شامل کیا جائے گا اور جہاں تک موجودہ آئین کے ماتحت ممکن ہوگا اس عبوری حکومت کو ترقیاتی کام کرنے کا موقع دیا جائے گا۔ عبوری حکومت کی مستقل کی تقسیم کا سوال وقت و تئید کیسے کھلا چھوڑ دیا گیا تھا۔

مسلم لیگ نے کیسٹ پلان قبول کر لیا

بھارتی مشن نے ایکٹو غم نے پیریلی پولی نئی دلی میں کیسٹ پلان پر غور و خوض کرنے کے لئے آل انڈیا مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کا اجلاس منعقد کیا۔ جون تک اس پلان پر بحث و تمیض ہوتی رہی مجلس عاملہ نے اس کے بعض حصوں پر اعتراضات کیے۔ بعد میں یہ صرف اس خیال سے قبول کر لیا کہ اس میں پاکستان کا اصول موجود تھا۔ اجلاس میں قائد اعظم کی زیر صدارت ایک قرارداد منظور کی گئی جس میں کہا گیا تھا کہ

وزارتی مشن نے اپنے پلان میں مسلمانوں کے مطالبہ پاکستان کے متعلق جو طرح گفتگو اختیار کیا ہے اور جو فیصلے

لیئے ہیں وہ سرحدوں و واقعات اور معقولات سے بعید ہیں۔ اس کا مقصد ہے اس کے اور کچھ معلوم

ہو گیا ہو تاہم وہ مسلمانوں کے مساجد کو نظر انداز کر کے مسلمانوں کو خوش کرنا چاہتا ہے۔

کونسل برائے شہادت کا اعلان کرنے کے لئے وائسکاف طور پر سپینہ اس عزم کا اعلان کرتی ہے کہ مسلمان ہند

کا نسب اعلیٰ آج بھی کامل اور آزاد و خود مختار پاکستان ہی ہے جس کے حصوں کے لئے وہ اپنی طاقت کے

مطابق تمام فوج اختیار کریں گے اور اس مقصد سے کسی قربانی سے دریغ نہیں کریں گے۔ مسلمانوں کی ترقیاتی

کے لئے جو تمام پلان کے ویاچے میں درج کئے گئے ہیں ان کے غلط نظر صرف اس خیال سے نہیں کہ جس قدر

مسلم ہندوستان کے دستور، انتخابات اور اعلان سے ختم ہو جائیں اور یہ دیکھ کر کہ مسلم اکثریت کے حصوں

کی دنیا میں خیریت سے پاکستان کی اساس کو ذرا ترقی نہیں ملے گی یہاں تک کہ مسلم لیگ اس نظام میں شریک

ہونے کا فیصلہ کرتی ہے۔ وزارتی مشن نے اپنے پلان میں پیش کیا ہے کہ اس کی یہ خیریت اس امید کے ساتھ ہے

کہ اس کے نتیجے میں ایسا پاکستان کا قیام عمل میں آجائے گا جو خود مختار ہونے کے ساتھ ساتھ کامل بھی ہوگا۔

اور جنگ جیون زم ۱۰ اچھوت شامل تھے۔ بالی ٹائیڈ میں سردار پیلو سکھر سکھر، ڈاکٹر محمد بن منٹھائی (عیسائی، برہمن) پی
انجیئر (پاوسی) شامل تھے۔

اس اعلان میں دائرہ نے اس امر کی صراحت کر دی تھی کہ اگر مسلم لیگ اور کانگریس میں سے کسی پارٹی نے یہ تجاویز رد
کر دیں تو حکومت اسے نظر انداز کر کے دوسری پارٹی کو جس نے یہ تجاویز منظور کیں، برہمن کی حکومت تشکیل دینے کے لئے مدعو کرے گی۔
مسلم لیگ نے دائرہ کے یہ نئی تجاویز منظور کر دیں۔ لیکن جب ۲۵ جون کو دہلی میں کانگریس کی مجلس عامہ کا اجلاس منعقد ہوا اور
اس میں یہ تجاویز رد کر دی گئیں تو دھوا اور اپنے وعدے کے مطابق دائرہ نے کوٹہ پائے تھا کہ وہ وہ مسلم لیگ کو عبوری حکومت
بنانے کی دعوت دیتے مگر انہوں نے اپنے وعدے کا قطعاً پاس نہ کیا اور عبوری حکومت کی تشکیل کا معاملہ معرض التوا میں ڈال
دیا۔ اس سے ایک بار پھر ثابت ہو گیا کہ کانگریس اور حکومت برطانیہ مسلم لیگ کو ناکام بنانے کے لئے پوری طرح متحد ہو چکے
ہیں۔ پھر جی سٹوٹ قائد اعظم کو دیا جاتا تھا کہ وہ انگریز کے اہلکاروں میں مکمل رہے ہیں۔ آخر کار ایک سیاسی ڈرامہ کھیل کر
اور جون میں وزارت میں ان کے ساتھ ایک چٹا گلاب لپٹ کر دہلی کی ہاتھ شکر اور یاد چھوڑ گیا۔

راست اقدام کا فیصلہ

اب صورت حال واضح ہو کر سامنے آگئی تھی کہ کانگریس اور حکومت دونوں مل کر مسلمان ہندوستان کے خلاف ایک
نہج تک گھیل گھیل رہے تھے۔ جس کا مقصد مسلمانوں کو ہندوؤں کی غلامی پر مجبور کرنا اور پاکستان کے مطالبے کے خلاف
فصل ہموار کرنا تھا۔ ان حالات میں قائد اعظم کی زیر قیادت مسلم لیگ نے اپنی تاریخ کا سب سے بڑا فیصلہ کیا جس نے
کانگریس اور حکومت دونوں کو لٹہ پر اندم کر دیا۔ ۲۲ جولائی کو اعلیٰ آئین مسلم لیگ کی کونسل کا اجلاس بمبئی میں
طلب کیا گیا۔ قائد اعظم نے اس اجلاس کی صدارت کی۔ اس موقع پر قائد اعظم نے اپنی طبیعت اور عادت کے خلاف
ایک سخت تقریر کی جس میں حکومت برطانیہ کے خائنوں کو شیعہ و یاز، جبر شکن اور ناقابل اعتبار قرار دیا۔
انہوں سے کانگریس کے رویہ پر کڑی نکتہ چینی کی اور کہا کہ کانگریس کا خیال ہے کہ وہ تنہا عبوری حکومت بنائے گی۔
ضرور بنائے، ہم اس سے خوفزدہ نہیں بلکہ اس کا علاج کریں گے۔ قائد اعظم نے اپنی تقریر کے آخر میں کہا کہ ان حالات
نے ثابت کر دیا ہے کہ ہندوستان کی سیاسی پیچیدگیوں کا حل صرف ایک ہے اور وہ ہے پاکستان۔ اس کے بعد
مجلس عامہ کو ڈائریکٹ الیکشن کا اختیار دے دیا گیا اور مسلم لیگ کو ہندوؤں کو ہدایت کی گئی کہ وہ حکومت برطانیہ کی ہدایت
اور مسلم دشمنی کی پالیسی کے خلاف بہ طور احتجاج اپنے خطبات واپس کر دیں چنانچہ اس اجلاس میں شریک خاندانوں نے
جی جی جی سے خان بہادر اور سر شامل تھے اسی وقت اپنے خطبات واپس کر دیئے۔ آخر میں قائد اعظم نے اپنی ہندو
تقریر میں کہا کہ آج ہم اپنی طریقوں کو خدا حافظ کہتے ہیں۔ اب ہم ہتھیار استعمال کریں گے۔ جو بارے بات میں جو تہمتیں
ہم ان کا دے کر دھندے میں پڑنے کے قابل نہیں۔ ہم نے جو کچھ کہا ہے اس پر عمل کر کے دکھائیں گے۔

اس کے ساتھ ساتھ قائد اعظم نے مسلمانوں کو ہدایت کی کہ وہ کشت و خون ریزی سے اجتناب کریں اور اپنی جدوجہد کو پرامن رکھیں۔ انہوں نے کہا کہ اب منافقت کے سانسے دروازے بند ہو چکے ہیں۔ کانگریس اور انگریز دونوں کو مخاطب کرتے ہوئے قائد اعظم نے کہا کہ ہم اس پسند ہیں، جنگ نہیں چاہتے لیکن اگر آپ جنگ کرنا ہی چاہتے ہیں تو ہم ہاتھ ملانے قبول کر لیں گے۔

کلکتہ کا ہولناک فساد

آل انڈیا مسلم لیگ کی ہدایت پر ۱۹ اگست ۱۹۴۷ء کو سندھ سے ہندوستان کے مسلمانوں نے یوم راست اقدام منایا۔ جلوس نکالے، جلسے کئے، قراردادیں پاس کیں اور حصول پاکستان کے لئے ہر قربانی دینے کا عہد کیا۔ جنگال اور سندھ کی مسلم لیگی حکومتوں نے اس روز عام تعطیل کا اعلان کیا۔ مسلم لیگ اور اس کے رضا کاروں نے یہ حق نہایت پرامن طریقے سے منایا اور اپنی طرف سے کسی بد نظمی یا ہنگامے کی ابتداء نہیں کی مگر جنگال کی مسلم لیگی وزارت کو بدنام کرنے کے لئے کلکتہ کے ہندوؤں نے کانگریس کے ایسا پر اس تحریک راست اقدام کے خلاف سخت ہنگامہ کیا۔ بڑے شروع ہو گئے اور انہوں نے اتنی نازک صورت اختیار کر لی کہ پانچ ہزار آدمی قتل اور بیس ہزار زخمی ہوئے۔

ایک انگریز نے ان فسادات کا چشم دید حال بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ پولیس کے مردہ خانے میں اس وقت تک داخل ہونا محال تھا جب تک کہ سانس لینے کا مصنوعی آلہ استعمال نہ کیا جاتا۔ اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے وہ لکھتا ہے کہ سڑی ہوئی ناشوں کے ڈھیر تھے جو چھت تک پہنچ چکے تھے۔ میں نے مڑی پولیس کے انگریز افسروں کی سمیت میں جیب میں بیٹھ کر تین گھنٹے تک شہر کا دورہ کیا۔ یہیں اس دورے میں جو منظر دکھائی دیا وہ میدان جنگ میں بھی نظر نہیں آسکتا۔

غیر نمایندہ عبوری حکومت

انگریزوں میں مجلس دستور ساز کے انتخابات ہوئے۔ مسلم لیگ نے ۸۷ میں سے ۴۷ نشستیں حاصل کر لیں۔ گویا اس کی کامیابی کا تناسب ۴۷ فی صد تھا۔ یہ مسلم لیگ کی اتنی بڑی فتح تھی کہ اس کے بعد اس امر کے ثبوت کی ضرورت ہی باقی نہ رہی تھی کہ مسلم لیگ ہی مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت ہے اور کسی جماعت کو مسلمانوں کی نیابت کا حق نہیں پہنچتا۔ اب عبوری حکومت بنانے کی دعوت اصولاً کانگریس اور مسلم لیگ کو دی جانی چاہیے تھی مگر لاڈ پول وائسرائے نے ہندو جو اقتدار ہر قیمت پر کانگریس کو منتقل کرنا تھا یہی کئے بیٹھے تھے۔ ایک نہایت غیر معقول طریقہ اختیار کیا۔ انہوں نے ۶ اگست ۱۹۴۷ء کو مٹرنہر دے کے نام ایک خط لکھا اور اس میں انہیں مخلوط عبوری حکومت میں شرکت کی دعوت دی۔

اور نہیں لکھا کہ آپ مسٹر جناح سے مشورہ کر کے مسلم لیگ کو بھی حکومت میں شامل کر لیں۔ اس کے جواب میں مسٹر نہرو نے فرمایا کہ کانگریس کی حکومت میں شرکت کیلئے تیار ہے مگر اس کی شرط یہ ہے کہ وزارت ہند کی دعوت کانگریس کو دی جائے۔ اس کے بعد کانگریس مسلم لیگ کو اس میں شرکت کی دعوت دے گی۔ لارڈ ڈویل نے مسٹر نہرو کو یہ مطالبہ منظور کر دیا۔

یہ مسلم لیگ اور ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کی بہت بڑی توہین تھی کہ عبوری حکومت ہند کی دعوت کانگریس کو دیکھنے اور پھر کانگریس مسلم لیگ کو دعوت دے۔ چنانچہ قائد اعظم نے یہ دعوت رد کر دی اور جب مسٹر نہرو نے قائد اعظم کو خطوط حکومت میں شرکت کیلئے لکھے تو انہوں نے اس دعوت کو نہ صرف رد کر دیا بلکہ انہیں لکھا کہ میں نہیں کہہ سکتا کہ رائے رائے اور آپ کے درمیان کی مسالمت طے ہو گئی ہے۔ مگر تمام امور آپ کے اور ان کے درمیان پہلے ہی طے پا چکے ہیں تو اس صورت میں مسلم لیگ کیلئے اس عبوری حکومت میں شرکت کو ناممکن نہیں۔ البتہ اگر آپ چاہیں تو ہندو مسلم مسئلے پر فوجی گفتگو کر سکتے ہیں۔ چنانچہ دونوں رہنماؤں میں گفتگو ہوئی مگر اس کا کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ آخر کار پہلے سے طے شدہ منصوبے کے مطابق رائے رائے نے مسٹر کانگریس سے صلاح و مشورے کے بعد ۲۴ اگست ۱۹۴۷ء کو عبوری وزارت کے شرکار کے ناموں کا بیان کر دیا۔ وزارت تشکیل کے سلسلے میں ایک صریحاً نا انصافی یہ ہوئی کہ کانگریس کو نہ صرف اس کے نمائندوں کے انتخاب کا حق دیا گیا بلکہ مسلم لیگ نمائندوں کی نشستیں بھی کانگریس کے نمائندوں سے پر کر دی گئیں صرف وہ نام باقی رہ گئے جن سے مسیحی فیصلہ دیا گیا کہ ان کا اعلان بعد میں کیا جائیگا۔ رائے رائے نے شاہ جہانگیر کی عبوری حکومت کے جن ناموں کا اعلان کیا تھا سب صبر و تحمل سے نہ کر کے فوری طور پر ان میں وہ چکر دیے تاکہ یہ نام اور حکومت اور کانگریس کی صریح نا انصافی کی دعوت تھیں یہ محفوظ ہو جائے۔

عبوری حکومت کے راکبین

پنڈت بھیر بھائی سہاسرائی، ڈاکٹر اجمل، پرنسپل رام، راج گوپال اچاریہ، اس وقت چند دوسرے اہل علم و ادب، سر شعلت احمد (۸) سید علی بھیر (۹) سردار بلدیو سنگھ (۱۰) ڈاکٹر جہان متھانی (۱۱) جگ جیون رام۔ ان میں سے آصف علی، شعلت احمد، خان اور علی بھیر کو مسلمانوں کے نمائندوں کی حیثیت سے شامل کیا گیا تھا۔ وراثتوں کے ان لوگوں نے وزارت اور اقتدار کے لالچ میں مسلمانوں کے مفادات کو کسر نظر انداز کر دیا اور قائد اعظم اور مسلم لیگ سے وفادار حکومت چھین لی۔

اس اعلان سے قائد اعظم نے ایک طویل اور مدلل بیان جاری کیا جس میں اس موقع پر رائے رائے نے جو تقریریں کی تھیں اس کی دھجیاں پھیل دیں اور مسلم لیگ اور مسلمانوں کے ساتھ سبکدوشی اور نظروں سے اڑانے کے خلاف سخت احتجاج کیا اور کہا کہ رائے رائے کی تقریر اور عبوری حکومت کے قیام کے بعد میں سے جو تاثر قبول کیا ہے وہ یہ ہے کہ مسلم لیگ اور مسلم نمائندوں کے مفادات پر

کار ہی دار کیا گیا ہے۔ مجھے امید ہے کہ مسلم انڈیا اس صدمے کو صبر اور الواغزمی سے برداشت کر دے گا۔ عبوری حکومت اور مجلس دستور ساز میں شرکت کے معاملے میں مسلم انڈیا کو حصول انصاف میں جس ناکامی سے دوچار ہونا پڑا ہے وہ اس کے لئے سبق آموز ثابت ہوگا۔ اس عبوری حکومت میں جن تین مسلمانوں کو شامل کیا گیا تھا۔ ان کی شخصیت کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے ہندو نے کہا کہ ان لوگوں کو مسلمانوں کا ہرگز اعتماد حاصل نہیں اور نہ مسلمانوں میں ان کی کوئی عزت و وقعت ہے۔ ان لوگوں کو منتخب کر کے دانشور نے مسلمانوں کی ہتک کی ہے اور ان کے دلوں کو زخمی کر دیا ہے۔

۲۱ ستمبر ۱۹۴۶ء کو اس غیر خاندانہ عبوری وزارت نے حلف وفاداری اٹھایا اور اس کے بعد ہی ہندوستان میں شدید ہندو مسلم فسادات شروع ہو گئے۔ جن میں بمبئی اور احمد آباد کے فسادات نہایت ہولناک تھے اور ان میں مسلمانوں کا وسیع پیمانے پر جانی و مالی نقصان ہوا۔ یہ عبوری حکومت کا پہلا تجربہ تھا جو مسلمانوں کو دیا گیا۔ اب کانگریس کانگریس حکومت پر قابض ہو چکی تھی۔ اسے سیاہ و پسیدہ کا اختیار مل گیا تھا۔ ہندوؤں کے حوصلے بلند ہو چکے تھے۔ اسلئے اب وہ مسلمانوں پر جبرِ تمام کرتے کم تھا۔

نواب بھوپال کا عظیم کارنامہ

اسی دوران میں ایک مسیحیہ رڈما ہوا جس نے مسلمان ہندوستان کو غیرت زدہ کر دیا۔ قائد اعظم اور مشرکاندھی اختلافات دور کرنے کے لئے بھوپال کے حکمران نہرائی نس نواب حمید اللہ خان نے اپنی جدوجہد کا آغاز کیا۔ انہوں نے قائد اعظم اور مشرکاندھی سے متعدد ملاقاتیں کیں اور معلوم نہیں مشرکاندھی پر کیا سحر کیا کہ ان سے یہ خریہ حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے کہ کانگریس کو اس حقیقت کا اعتراف ہے کہ اب مسلم لیگ ہی ہندوستان کے مسلمانوں کی سب سے بڑی اثریت کی نمائندہ تنظیم ہے اور اس سے اختلاف نہیں کیا جاسکتا کہ صرف اسی کو ہندوستان کے مسلمانوں کی نمائندگی کا حق حاصل ہے۔

مشرکاندھی کی اس تحریر کا جب کانگریس اور خصوصاً پنڈت جواہر لال کو علم ہوا تو انہوں نے پناہ مرپیٹ یا اور سلطان کو یہ کہ مشرکاندھی کا یہ خیال ان کی ذاتی رائے کی حیثیت رکھتا ہے۔ کانگریس اسے تسلیم نہیں کرتی۔ اس صورت حال سے مشرکاندھی بھی گھبرائے گزب کیا ہو سکتا تھا۔ تحریر دے کر وہ اپنے اٹھ کھڑا چلے گئے۔ آخر مشرکاندھی اور کانگریس کے وفاق میں کونہوں نے ایک بیان دیا کہ یہ تحریر کچھ وقت بعد سے غلطی ہو گئی تھی اور میں نے بغیر سوچے سمجھے لکھ دی تھی۔ دوسرے الفاظ میں مشرکاندھی نے نواب حمید اللہ خان کے مقابلے میں اپنی شکست و رخصت تیار کر لی۔ ان کو نہ کسی کے علاوہ یہ بھی ثابت کر دیا تھا کہ ان کے کسی قول و قرار پر کسی کے لئے اپنے قلم کی کبھی ہوئی تحریر کا بھی اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ مشرکاندھی نے اپنی طویل سیاسی زندگی میں، اگر کسی سے کلمہ کلمات کھائی تو وہ نواب حمید اللہ خان آت بھوپال تھے۔

عبوری حکومت میں مسلم لیگ کی شرکت

کہتے ہیں کہ ہر شے میں خیر کا بھی ایک پہلو ہوتا ہے۔ مسلم لیگ کی طرف سے یومِ راست اقدام اور کوٹ، یٹن ڈسے منانے

کے موقع پر کانگریس کے ایمانداری کے کھٹکے ہندوؤں نے فسادات محض اس لئے شروع کئے تھے تاکہ انگل کی مسلم وزارت کیلئے مشکلات پیدا کی جائیں اور اسے بدنام کیا جائے تاکہ نہ ہی فسادات نے ہندوستان کی سیاست میں بہت بڑا تغیر پیدا کر دیا اور لارڈ ولول کو پن اس کو تباہی کا احساس ہو گیا کہ انہوں نے مسلم لیگ کو نظر انداز کر کے کانگریس کو عبوری حکومت تشکیل دینے کی دعوت دیکر بہت بڑی غلطی کی ہے مسلم لیگ نے عبوری حکومت کا مقاطعہ کر کے وائسرائے کیلئے سخت ٹکری بھجوانے پیدا کر دیا تھا چنانچہ انہوں نے سڑکاندہی اور جواہر لال نہرو کو جاکر اس مسئلے پر گفتگو کی اور کہا کہ مسلم لیگ کی شرکت کے بغیر کانگریس کو حکومت تشکیل دینے کی دعوت موجودہ حالات میں دانشمندی کے خلاف ہے اس پر سڑکاندہی اور پنڈت نہرو نے وائسرائے سے کہا کہ آپ کانگریس کو وزارت بنانے کی دعوت دیکر ایک وعدہ کر چکے ہیں کیا اب آپ اس وعدے سے منحرف ہو جائیں گے۔ اس پر وائسرائے نے کہا کہ اس وقت یہ حالات نہیں تھے۔ کھٹکے کے فسادات اور مسلم لیگ کے ڈارکٹ ایمشن کے فیصلے نے ہندوستان کو خانہ جنگی کے دروازے پر پہنچا دیا ہے اگر اس مرحلے پر مسلم لیگ کو عبوری حکومت میں شریک نہ کیا گیا تو پھر اپنی حالات کا اعادہ ہو گا اور میں ان حالات کا اعادہ نہیں چاہتا سڑکاندہی اور پنڈت نہرو نے وائسرائے سے اتفاق نہ کیا اور یہ مذاقات کسی فیصلے کے بغیر ختم ہو گئی۔ اس کے بعد سڑکاندہی اور پنڈت نہرو نے انگلستان کی پارلیمنٹ کے بعض اراکین سے رجوع کیا جو ان کے ذاتی دوست تھے خطوط اور تاروں کے ذریعے انہوں نے کوشش کی وزیر ہند ویر برٹن کو وزیر اعظم پر دباؤ ڈالنے کے لئے کہ وہ مسلم لیگ کو نظر انداز کر دیں لیکن ان کی یہ کوششیں کامیاب نہ ہوئیں اور لارڈ ولول نے وزیر ہند کو صحیح صورتحال سے مطلع کرنے کے بعد نہیں اس امر پر آمادہ کر دیا کہ مسلم لیگ کو عبوری حکومت میں شرکت کی پھر دعوت دی جائے۔ اس کے ساتھ ساتھ قاید ام کو بھی اس حقیقت کا احساس ہو گیا تھا کہ اگر عبوری حکومت میں صرف کانگریس یا وہ پیادہ کی مالک بنی رہے تو برصغیر کے مسلمانوں کے مفادات کو اور نقصان پہنچے گا۔ اور دشواری یہ تھی کہ قائد اعظم کی زیر قیادت مسلم لیگ یہ فیصلہ رکھ چکی تھی کہ کانگریس کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ کسی مسلمان کو اپنے کورٹے میں عبوری حکومت کا رکن نامزد کرے۔ اسی دوران میں وائسرائے نے ۱۴ ستمبر ۱۹۴۷ء کو قائد اعظم سے ملاقات کی۔ اس کے بعد پنڈت جہدرام وائسرائے اور قائد اعظم کے درمیان گفت و شنید ہوئی تاکہ مسلم لیگ اور کانگریس کے اختلافات ختم ہو جائیں۔ ۲ اکتوبر کو قائد اعظم نے عبوری حکومت میں شرکت کیلئے مسلم لیگ کی شرائط سے وائسرائے کو مطلع کر دیا جن میں سے ہم شرائط یہ تھیں۔

وائسرائے کی انگریز لیڈ کو نسل ۱۱ اراکین پر مشتمل ہوگی۔ کانگریس ۱۱ اراکین نامزد کرے گی جن میں سے ایک اچوت ہوگا۔ کانگریس کو کسی مسلمان رکن کے نامزد کرنا اختیار نہ ہوگا۔ فرقہ ارازمہ مسئلہ کا اس وقت تک فیصلہ نہ کیا جائے جب تک کہ ہندو اور مسلمان اراکین کی اکثریت اس سے اتفاق نہ کرے۔ اہم شعبوں کی تقسیم مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان مساوی طور پر عمل میں لائی جائے ہندو جہاں شتوں میں مسلم لیگ اور کانگریس کی رضامندی کے بغیر کوئی تغیر تبدیل نہ کیا جائے۔

وائسرائے نے ان میں سے بیشتر شرائط منظور کر لیں۔ البتہ یہ شرط تسلیم نہیں کی کہ کانگریس کو مسلمان رکن نامزد کرنا اختیار نہ دیا جائے۔ اس کے ساتھ ساتھ وائسرائے نے قائد اعظم کو ملکا کہ ان شرائط کو تسلیم کرنے اور جی بی کے احساس میں مسلم لیگ نے عبوری حکومت

میں شرکت کے خلاف جو قرار داد منظور کی تھی اس پر نظر ثانی کرنے کے لئے مسلم لیگ کونسل کا اجلاس بلایا جائے۔ اس کے بعد قائد اعظم دائرہ سرائے سے ملے اور انہوں نے ایک عجیب تجویز پیش کی جو کانگریس کے تصریحاً اور ایران سے کیئے ایک کا ری ضرب کی حیثیت رکھتی تھی۔ انہوں نے دائرہ سرائے سے کہا کہ کانگریس کو یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ اقلیتی فرقوں کی بھی نمائندگی کر سکتی ہے اور عبوری حکومت میں ایک اقلیتی نمائندہ نامزد کر سکتی ہے تو یہ حق مسلم لیگ کو بھی دیا جائے کہ وہ بھی عبوری حکومت میں کسی بھی اقلیتی فرقہ سے ایک نمائندہ نامزد کرے۔ دائرہ سرائے نے قائد اعظم کا یہ مطالبہ تسلیم کر لیا۔ اس کے بعد مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کا اجلاس طلب کیا گیا جو ۱۱ اکتوبر ۱۹۴۷ء سے ۱۴ اکتوبر ۱۹۴۷ء تک دہلی میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس کی صدارت قائد اعظم نے کی۔ اس اجلاس میں جو فیصلہ کیا گیا ۱۴ اکتوبر کو اس کی ایک نقل دائرہ سرائے کو بھیج دی گئی فیصلہ میں لکھا گیا تھا کہ اگرچہ دائرہ سرائے نے جو طریق کار اختیار کیا ہے وہ ۱۸ اگست ۱۹۴۷ء کے اعلان کے خلاف ہے لیکن یہ خیال کر کے کہ اگر عبوری حکومت میں کانگریس کو ملک کے سیاہ و سپید کا مالک بنادیا گیا تو اس سے مسلمانوں، درود سری اقلیتوں کے مفادات کو سخت نقصان پہنچے گا نیز یہیں ممکن ہے کہ عبوری حکومت میں ایسے مسلمانوں کو شامل کر لیا جائے جو مسلمانوں کے اعتماد و محروم ہوں غرض یہ اور بعض دیگر وجوہ کی بنا پر جو سب پر واضح ہیں مسلم لیگ نے دائرہ سرائے کی ۱۸ اگست کی نشری تقریر اور ان کے ۱۲ اور ۱۴ اکتوبر ۱۹۴۷ء کے خطوط میں بیان کی ہوئی شرائط کے مطابق عبوری حکومت میں شرکت کا فیصلہ کیا ہے مسلم لیگ پانچ اراکین کا تقرر کرے گی۔ چنانچہ دائرہ سرائے کی درخواست پر قائد اعظم نے اسی دن مندرجہ ذیل پانچ افراد کے نام عبوری حکومت کے لئے دائرہ سرائے کو بھیج دیئے۔

۱۔ نواززادہ یاقوت علی خان (۲۱، آئی آئی چندریگر (۳) سردار عبدالرب شتر (۴) راجہ غنصفر علی خان (۵) جگندر ناتھ منٹل (چھوٹ رنہما) دائرہ سرائے نے یہ نام منظور کر لئے اور انہیں مندرجہ ذیل شعبے تفویض کر دیئے۔
نواززادہ یاقوت علی خان (تجارت) (آئی آئی چندریگر) قانون (جگندر ناتھ منٹل) صحت راجہ غنصفر علی خان (مواصلات) سردار عبدالرب شتر

لیاقت علی خاں کا بجٹ

ہندوستان کی اس عبوری حکومت کا قابل ذکر واقعہ نواززادہ یاقوت علی خان کا وہ بجٹ ہے جس نے کانگریس اور ہندو قوم کے اس دھوکے کی قلمی کھول دی کہ وہ سوشلسٹ ہیں اور غریبوں کے مفادات کے محافظ۔ ماتج ۱۹۴۷ء میں نواززادہ صاحب نے مرکزی اسمبلی میں بجٹ پیش کیا۔ اس بجٹ کو عزیز آدمی کا بجٹ قرار دیا گیا کیونکہ اس میں ایک لاکھ سے زائد صدقہ پر ۲۵ فی صد کی شرح سے کاروباری ٹیکس عائد کیا گیا تھا۔ اس طرح بجٹ کو متوازن

ہندوؤں کے ساتھ ساتھ سب آرمی کوٹیکس کے بارے میں بچایا گیا تھا۔ چونکہ اس وقت تجارت عام طور پر ہندوؤں کے ہاتھ میں تھی بڑے بڑے سیٹھ، ساہوکار، بہاجن اور لوں کے مالک ہندو ہی تھے اور وہی کانگریس کو کروڑوں روپیہ دے کر اس کی امداد کر رہے تھے۔ گویا اس بجٹ سے ایک طرف تو ہندو سرمایہ داری کے مفادات پر زبردستی تھی اور دوسری طرف یہ بجٹ پاس ہو جانے کی صورت میں کانگریس کو ہندو سیٹھوں کے تعاون سے محروم ہو جانے کا اندیشہ تھا۔ اس لئے اس نے اس بجٹ کی سخت مخالفت کی اور پٹنہ ہرو جیسے موٹلسٹ بھی اس کی مخالفت میں ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا۔

نوابزادہ یاقوت علی خاں کو خزانہ کا محکمہ دے کر کانگریس اور ہندو سرمایہ داروں کو ہندو ہی نقصان نہیں ہوا بلکہ اب ایک چیراسی کے تقرر کے لئے بھی وہ مسلم لیگ وزیر خزانہ کے محتاج ہو گئے۔ نوابزادہ یاقوت علی خاں کے اس بجٹ نے انگریز مدبروں سے بھی خراج تحسین حاصل کیا۔ انہیں بہت بڑا ماہر مالیات اور عزیمت کا ہمدرد قرار دیا گیا۔

نحوں ریز فسادات

عمومی حکومت میں مسلم لیگ کی شرکت کے ساتھ ہی ہندو فرقہ پرستوں میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ کانگریس سینڈروں خصوصاً پنڈت نہرو اور سردار بٹیل نے سخت تشدد کا آغاز کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بہار سے لے کر یوپی اور پنجاب تک مسلمانوں پر حملوں دوران کے قتل و غارت کا ہولناک سلسلہ شروع ہو گیا۔ اس سے قبل نواکھالی میں فرقہ وارانہ فساد ہوا تھا جس میں مسلمانوں کی بر نسبت ہندو کچھ زیادہ تعداد میں مارے گئے تھے۔ ہندو تنظیموں نے اس کا انتقام لینے کے لئے ۲۵ اکتوبر کو بہار میں یوم نواکھالی منایا۔ ہندوؤں کے گروہ جو ہزاروں افراد پر مشتمل ہوتے تھے مسلمانوں کے دیہات اور محلوں پر حملے کرنے لگے۔ ایک انداز سے کے مطابق صرف ایک ماہ میں ۵۰ ہزار مسلمان ایک صوبہ یعنی بہار میں قتل کر دیئے گئے۔ ۱۰ لاکھ فیروں کا تو کوئی شمار نہیں۔ ڈیڑھ لاکھ مسلمان وطن سے بے وطن ہوئے۔ ان مقتول، زخمیوں اور پناہ گزینوں پر جو نظام کئے گئے ان کی تفصیل سن کر بھیجہ منہ کو تہ ہے۔ اس کے بعد یوپی کے مقام گڑھ کلکتہ میں جہاں ہندوستان کرنے جاتے ہیں ہر لاکھ فساد ہوا۔ اٹل بھٹ سے واپس جاتے ہوئے مسیح ہندوؤں نے پہلے سے طے شدہ پروگرام کے مطابق راستے کے دیہات میں مسلمانوں کا قتل عام کیا اور بعض جگہ مسلمان عورتوں پر بے آبرو کر کے اپنی خباثت کا ثبوت فراہم کیا۔

ماسٹر تارا سنگھ کا نعرہ جنگ

اس کے بعد ہی سکھوں کے مشہور و مقبول رہنما ماسٹر تارا سنگھ نے پاکستان کی مخالفت میں اپنی مہم تیز کر دی۔ انہوں نے ہندوؤں سے مل کر متحدہ محاذ بنایا اور ایک منصوبے کے مطابق پنجاب میں مسلمانوں کے نمونے سے متحدہ گٹا شروع کر دیئے۔ حالانکہ مسلم لیگ اور قائد اعظم نے سکھوں کے رہنماؤں سے بار بار مصالحت کی کوشش کی اور انہیں یقین دلایا کہ پاکستان میں انکی حقوق کا خاص خیال رکھا جائیگا اور انہیں مخصوص مراعات ملیں گی مگر انہوں نے تاثر عظیم پیش کش کر دی۔

”مادرِ جن کو مارا سنگھ اپنے رفقا کیساتھ اس کمرے سے راکھ ہوئے جس میں اسمبلی پارٹی کے جلسے ہوتے تھے۔ انہوں نے پنجاب اسمبلی کی میٹھیوں پر کھڑے ہو کر (قلوار گھما کر یہ نعرے بلند کئے۔ پاکستان ہمارا دستِ سرِ اکال اسکے بعد انہوں نے فرمایا کہ ”وقت آگیا ہے کہ جس اب تمام کی طاقت سے فیصلہ ہوگا سکتا ہے۔ ہمیں مسلمانوں کے حواسِ دست کرنے ہیں۔ اسی دن ایک جلسہ عام میں مارا سنگھ نے کہا کہ ”اؤ ہندو! اور سکھو! تمہارے احمقان کا وقت آگیا ہے سہا پانیوں اور تازیوں کی طرح ہمیں دینے کیلئے تیار ہو جاؤ۔ مادرِ وطن خون مانگ رہی ہے اور ہم خون سے اسکی پیاس بجھائیں گے۔۔۔۔۔۔ میں نے بگلی بجا دیا ہے۔ مسلم لیگ کو ختم کر دو۔“

ان اشتعال انگیز تقریروں کا نتیجہ یہ ہوا کہ سکھوں نے منظم و مسلح ہو کر سارے پنجاب خصوصاً مشرقی پنجاب میں مسلمانوں پر ایسے مظالم کرنے لگے کہ ہندو اور چنگیزی یا تازہ ہو گئی۔ یقیناً لاکھوں مسلمانوں کے قتل اور ہزاروں مسلمان عورتوں کی عصمت درسی کا ذمہ دار مارا سنگھ اور اس کے سکھ پیروکار ہیں۔ لوگ اپنی دردناک واقعات کو بھلا دیں اور سیاسی مصلحتیں سیاہ کو سپید اور سپید کو سیاہ بنادیں لیکن تاریخ نویس ان حقائق کو نہ چھپا سکتے اور نہ جھٹلا سکتے کہ پانچ ماہ کے لئے جتنے مصائب مارا سنگھ اور ان کے حامی سکھوں نے پیدا کئے وہ اس مملکت کو تباہ کر دیتے، اگر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ اس مملکت کے قیام میں کارفرما نہ ہوتا۔

لارڈ ماؤنٹ بیٹن کا تقرر

عبوری حکومت میں مسلم لیگ کی شرکت کے بعد کانگریس خصوصاً پنڈت نہرو نے نہایت افسوسناک طرزِ عمل اختیار کیا۔ انہوں نے اپنی پوزیشن وزیرِ اعظم کی قرار دی اور مسلم لیگ اراکین کو اپنے تابع فرمان بنانے کی کوشش شروع کر دی۔ اس سورتوں نے کئی بار عبوری حکومت کو خطرے میں ڈال دیا۔ ایک موقع پر پنڈت نہرو نے دائرے کو یہاں تک مشورہ دیدیا کہ مسلم لیگ اراکین کو مجبور کیا جائے کہ وہ عبوری حکومت سے الگ ہو جائیں۔ ایسا موقع بھی آیا جب قائدِ اعظم نے کانگریس کے طرزِ عمل سے مجبور ہو کر مسلم لیگ نمائندوں کو اسمبلی کے اجلاس کے مقابلہ کا حکم دیا۔ کشمکش کے اس دور میں نواب زادہ لیاقت علی خاں نے ستر نہرو اور کانگریسی اراکین کا نہایت بامردی اور ناقابلِ شکست دلائل سے مقابلہ کیا اور ان کی ہر سازش اور کوشش کو ناکام بنا دیا۔ ہندوستان میں سیاسی اور انتظامی صورتِ حال جس تیزی سے بگڑ رہی تھی۔ اسی تیزی سے حکومت برطانیہ اقتدار ہندوستان نمائندوں کو منتقل کرنیکی کوشش کر رہی تھی کیونکہ اسے یہ یقین ہو چکا تھا کہ اب معاملہ اسکے اختیار سے باہر ہوتا جا رہا ہے اور مزید کشت و خون یزیدی ذمہ داری وہ اپنے سر لینے کو تیار نہ تھی۔ چنانچہ ۲۲ فروری ۱۹۴۷ء کو وزیرِ اعظم برطانیہ لارڈ آسٹلی نے اعلان کیا کہ ہندوستان میں جو سیاسی اختلافات پیدا ہو گئے ہیں ان کا دستور ساز اسمبلی پر نہایت خوشگوار اثر پڑ رہا ہے۔ یہ غیر یقینی صورتحال نہایت خطرناک ہے اور اسے زیادہ طول نہیں

دیا جاسکتا۔ اس لئے حکومت برطانیہ نے فیصلہ کر لیا ہے کہ جون ۱۹۴۷ء سے قبل ہی ملک کا اقتدار اہل ہند کے نمائندوں کو منتقل کر دیا جائے۔ ۱۹۴۵ء کا ایکٹ ختم کیا جا رہا ہے اور انتقال اقتدار کے سلسلے میں عنقریب ایک قانونی، ستاویں اہل ہند کے نمائندوں کے سامنے پیش کر دی جائے گی۔ لارڈ ویلن کو ان کی ذمہ داریوں سے سبکدوش کر کے مائونٹ بیٹن کو ہندوستان کا وائسرائے مقرر کیا جا رہا ہے جو ہندوستانی نمائندوں کو حکومت کی ذمہ داریاں تفویض کریں گے۔

وزیراعظم برطانیہ کی یہ تاریخی تقریر گویا ہندوستان سے برطانوی اقتدار کے خاتمے کا اعلان تھا اور لارڈ مائونٹ بیٹن ہندوستان کے آخری وائسرائے تھے۔ برطانوی وزیراعظم کی تقریر کا اہل ہند نے دل کی گہرائیوں سے خیر مقدم کیا۔ اس کے ساتھ ہی ملک میں سیاسی سرگرمیاں تیز ہو گئیں۔ ۲۶ مارچ ۱۹۴۷ء کو مائونٹ بیٹن نے وائسرائے ہند کی ذمہ داریاں اپنے بھال لیں۔ انہوں نے ہندوستان آتے ہی جس تیز رفتاری سے انتقال اقتدار کی کارروائی شروع کی اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ہندوستان کے نمائندوں کو جلد سے جلد امور حکومت تفویض کرنے کے علاوہ ایک مقصد یہ بھی تھا کہ انہیں ہندوستان اور پاکستان دونوں اپنا گورنر بن کر تسلیم کر لیں یا اگر یہ ممکن نہ ہو تو کم از کم ہندوستان ہی انہیں گورنر جنرل کے طور پر قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے۔ ان کا رجحان شروع ہی سے کانگریس کی طرف تھا اور اس حقیقت سے خود انگلستان کی پارلیمنٹ کے اراکین اور برطانوی وزیراعظم بھی واقف تھے۔ چنانچہ مائونٹ بیٹن نے ہندوستان آتے ہی کانگریس کی طرف اپنے جھکاؤ کا ثبوت دینا شروع کر دیا اور ان کے عہد اقتدار میں ملک کی تقسیم جس طرح عمل میں آئی اور اس سے جو نت نئے اور پیچیدہ مسائل پیدا ہوئے اس نے یہ حقیقت رذر روشن کی طرح ثابت کر دی کہ وہ کانگریس کے دوست اور مسلم لیگ اور قائداعظم کے سخت مخالف تھے۔ انہوں نے ہندوستان آتے ہی مسٹر گاندھی، پنڈت نہرو، سردار پٹیل اور قائداعظم سے ملاقاتیں شروع کر دیں۔ قائداعظم سے ملاقاتوں میں انہوں نے سخت رویہ اختیار کیا اور پوری کوشش کی کہ دس کروڑ مسلمانوں کے اس عظیم رہنما کو اپنے فکر و خیال کے سانچے میں ڈھال لیں مگر اس مقصد میں انہیں کامیابی نہ ہوئی کیونکہ جس شخص سے ان کا سابقہ پڑا تھا وہ معمولی انسان نہ تھا۔ اس نے اپنی طویل سیاسی زندگی میں بڑے بڑے جابرانگیز حکمرانوں کے کس بل نکال دیے تھے۔

قائداعظم اور مائونٹ بیٹن کے درمیان جتنی ملاقاتیں ہوئیں ان میں قائداعظم نے پوری قوت سے ایک ہی موقف پیش کیا کہ ہندوستان متحد نہیں رہ سکتا۔ پاکستان دس کروڑ مسلمانوں کا متفقہ مطالبہ ہے اور وہ اس کے حصول کیلئے ہر قربانی دیں گے۔ آزاد و خود مختار پاکستان کے علاوہ مسلمان کسی نافرمانی سے اتفاق نہیں کریں گے۔ ان ملاقاتوں میں مائونٹ بیٹن نے اندازہ کر لیا کہ انہیں یقین ہو گیا کہ ہندوستان متحد نہیں رہ سکتا اور آزاد و خود مختار ملکوں کا قیام ناگزیر ہو گیا ہے چنانچہ انہوں نے ۱۵ اپریل کو صوبائی گورنروں کا ایک اجلاس طلب کیا اور ان سے گفت و شنید کے بعد ہندوستان کی تقسیم کا ایک منصوبہ تیار کیا جس کے مطابق جنص صوبوں کی بھی تقسیم عمل میں لائی جانی تھی۔

سردار ٹیل کے عزم

حقیقت یہ ہے کہ ماؤنٹ بیٹن کی آمد سے قبل ہی صورت حال ایسی پیدا ہوئی تھی کہ خود کانگریسی رہنماؤں کو بھی یقین ہو گیا تھا کہ ہندوستان متحد نہیں رہ سکتا۔ چنانچہ سردار و بعد بھالی ٹیل نے اپنے ایک دوست انجی دوار کا داس کو جو خط لکھا تھا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ خود کانگریسی لیڈر بھی تقسیم ملک کو قبول کرنے لگے تھے مگر بادل ناخواستہ اس کے ساتھ ساتھ وہ مسلمانوں کو یہاں پاکستان دینا چاہتے تھے جو کمزور اور کٹ پھٹا ہوا درجہ کے متعلق انہیں یقین تھا کہ یہ زیادہ عرصہ تمام نہیں رہ سکے گا۔ سردار ٹیل کے مندرجہ ذیل خط سے اندازہ ہو سکے گا کہ پاکستان کی اسکیم وہ کس رنگ میں قبول کرنا چاہتے تھے اور کیوں؟

”اگر مسلم ملک پاکستان قائم کرنے پر مصری ہے تو اس کا کوئی اور طریقہ نہیں سونٹے اس کے کہ بنگال اور پنجاب کو تقسیم کیا جائے۔ مسلم ملک کو سارا بنگال اور سارا پنجاب نہیں دیا جاسکتا۔ میرا خیال ہے کہ برطانوی حکومت ملک کی تقسیم پر آمادہ نہیں ہوگی اور وہ اسی نتیجہ پر پہنچے گی کہ عقلمندی کا تقاضا یہی ہے کہ ہندوستان کا اقتدار بیک بڑی اور مضبوط جماعت کے سپرد کر دیا جائے لیکن اگر یہی صورت عمل میں نہ آئی اور ملک تقسیم ہو گیا تو مشرقی بنگال، پنجاب کا ایک علاقہ، سندھ اور بلوچستان کے علاوہ جوہر کی صورت قائم ہوگی وہ اتنی مضبوط ہوگی کہ ایک دن یہ عدالتے ان خود اسمیں شہریت اختیار کر لیں گے۔ سردار ٹیل نے اس سب کے پرہیزی خط و کتابت ہی پر اتفاق نہیں کیا بلکہ مارچ ۱۹۴۷ء کو کانگریس کمیٹی کی مجلس عامہ سے ایک تجویز پاس کر دی جس میں مطالبہ کیا گیا تھا کہ پنجاب کی غیر مسلم اقلیت کو اشریت کے منافع سے محفوظ کرنے کے لیے اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ ایک علاقہ مسلم اکثریت کا دوسرا غیر مسلم اقلیت کا۔ اس طرح گویا انہوں نے ملک کی تقسیم کا اصول منظور کر لیا۔ کانگریسی رہنماؤں نے پاکستان قبول کر لیا۔“

ماؤنٹ بیٹن اور پنڈت ہردی میں نہایت غلط فہمی پیدا ہو گئی تھی اور وہ اپنے منصوبے کی تشکیل اور اس کے مختلف مراحل سے اپنے عزیز دوست کو پوری طرح باخبر رکھ رہے تھے۔ پنڈت نے اپنے اس منصوبے سے اتفاق کر لیا تھا اور وہ پاکستان قبول کرنے پر آمادہ ہو چکے تھے مگر اس شرٹ کے ساتھ کہ عدویں کی تقسیم عمل میں ملے جیسے ہندوستان کے دوسرے کانگریسی رہنما بھی اس سے متفق ہو چکے تھے لیکن مسز گاندھی کانگریسی کے اس فیصلہ فکری نہایت برہم ہوئے مگر پنڈت جو ہر بار نے انہیں بھی تقسیم ملک کا نام لے لیا قبول کرنے پر آمادہ کر لیا۔

قائد اعظم اور صوبوں کی تقسیم
کانگریس کی طرف سے ملک کی تقسیم قائد اعظم اور ہندوستان کے دوسرے مسلمانوں کی بہت بڑی متحقی کر اس لیے ساتھ ساتھ صوبوں کی تقسیم کا فتنہ مسلم لیگ کا اس مطالبے کو نقصان پہنچانے کی ایک بھرپور اور مذہم کو شش تھی۔ قائد اعظم نے فوراً اس مانوٹس لیا اور ایک بیان میں اس شرارت کے خلاف سخت احتجاج کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ :-

”ہمارا گاندھی، اسی لاسٹ فیروز مسٹر جیڈر مسٹر مولوی پیارے نال

رہا ہوں مگر ڈانٹ بیٹن کو سخت گھبرھٹ اور عجلت تھی۔ انہیں یہ بھی اندیشہ تھا کہ کہیں مسلم لیگ ان تجاویز کو رد نہ کر دے۔ اسلئے انہوں نے قائد اعظم سے کہا میں کل یعنی ۳ جون کو پھر سیاسی رہنمائی کی کانفرنس بلا رہا ہوں۔ اس کانفرنس میں جمہوری پارٹیوں کی طرف سے ان تجاویز کی منظوری کا اعلان کیا جائیگا۔ آپ کی طرف سے میں اعلان کر دوں گا کہ مسٹر جناح نے بھی یہ تجاویز منظور کر لی ہیں۔ اس موقع پر آپ صرف اثبات میں سر ہلا دیجئے گا۔ قائد اعظم نے ڈانٹنے کی یہ خواہش پوری کر دی اور ۳ جون کی کانفرنس میں ہندوستان کے نمایندہ سیاسی رہنماؤں نے اس منصوبے کی منظوری کا اعلان کر دیا۔

پاکستان زندہ باد

۱۷ شہ پر دگرام کے مطابق ۳ جون کی شام کو ڈائریکٹر ہندو ڈیپارٹمنٹ بیٹن، پنڈت جواہر لال نہرو اور قائد اعظم نے آل انڈیا ریڈیو دہلی سے اہل ہند کو مخاطب کیا اور اس منصوبے کی منظوری کا اعلان کیا۔ ڈائریکٹر نے اپنی تقریر میں اس امر پر افسوس کا اظہار کیا کہ ان کی دیرینہ خواہش کے مطابق متحدہ ہندوستان کا قیام عمل میں نہ آسکا اور مسلم لیگ نے تقسیم ہند کے خلاف اور کسی منصوبے پر آمادگی ظاہر نہیں کی۔ اسلئے بد انہوں نے اسی منصوبے کے بعض نکات دہرائے۔

پنڈت نہرو نے اپنی تقریر میں تقسیم ہند پر اپنے گہرے رنج و غم کا اظہار کیا اور کہا کہ میں ان تجاویز کی منظوری کا اعلان مسرت کے ساتھ نہیں کر رہا ہوں۔ مجھے یہ گوارا نہ تھا کہ ہندوستان کی کانٹ چھانٹ کی بجائے مگر گشت و خوں ریزی دیکھنے کیلئے اس کے سونے اور کوئی چارڈ کار نہیں اسلئے کانگریس اس منصوبے کو منظور کرتی ہے۔

سب سے آخر میں قائد اعظم نے اہل ہند کو مخاطب کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ مجھے خوشی ہے کہ آج میں آل انڈیا ریڈیو پر آپ سے خطاب کر رہا ہوں۔ اگرچہ یہ منصوبہ مسلم لیگ کے مطالبات کے مطابق نہیں اسلئے میں اس سے مطمئن نہیں ہوں۔ البتہ یہ ضرور کہوں گا کہ دہلی کے مسلم لیگی حضرات میں اسکا خوشگوار رد عمل ہوا ہے لیکن اس کے باوجود اس کی منظوری یا نامنظوری کا فیصلہ مسلم لیگ کی کونسل ہی کرے گی جس کا اجلاس ۵ جون کو طے کیا گیا ہے۔ اس موقع پر قائد اعظم نے قوم کے ان بابر افراد کو خراج عقیدت ادا کیا جنہوں نے پاکستان کیلئے سخت مصائب برداشت کئے اور اپنی جانیں تک قربان کر دیں۔ اس کے بعد انہوں نے مسلمانان ہند سے اپیل کی کہ وہ نظم و ضبط کا دامن کسی حالات میں نہ چھوڑیں تاکہ اقتدار کی منتقلی عمل میں سکون فضا میں جاری رہ سکے۔ انہوں نے صوبہ سرحد کی مسلم لیگ کو ہدایت کی کہ وہ کانگریس حکومت کے خلاف یہی پیش قدمی نہ کر دے۔ قائد اعظم نے اپنی تقریر ان الفاظ پر ختم کی۔ "پاکستان زندہ باد۔"

آل انڈیا ریڈیو سے یہ الفاظ تاریخ میں پہلی بار نشر ہوئے اور ان کی گونج ساری دنیا میں سنی گئی۔

آل انڈیا مسلم لیگ کا آخری اجلاس

۱۹ جون کو امیریل ہوٹل دہلی میں آل انڈیا مسلم لیگ کی کونسل کا وہ تاریخی اجلاس منعقد ہوا جس میں ۲ جون کے منصوبے پر ایک کو اپنا فیصلہ دینا تھا۔ اجلاس کی صدارت قائد اعظم نے کی۔ اپنی تقریر میں انہوں نے اس منصوبے کے نکات پر

انہما زحیال کیا اور بعض امور کی وضاحت فرمائی۔ ان کی تقریر کے بعد شرکائے اجلاس نے منصوبے کی توثیق کر دی۔ ابھی اجلاس جاری تھا کہ خاکساروں نے امپیریل ہٹل پر چڑھائی کر دی اور قائد اعظم کے خلاف نہایت اشتعال انگیز فرسے دگانے لگے۔ مسلم لیگ کے نیشنل گارڈز نے آگے بڑھ کر انہیں روکنا چاہا مگر وہ سپرٹھیس پر چڑھنے کی کوشش کرنے لگے۔ اس پر دونوں میں سخت تصادم ہوا اور بہت سے لوگ زخمی ہو گئے۔ پولیس نے موقع پر پہنچ کر اسٹاک اور گیس پھینکی اور خاکسار بھاگ نکلتے۔ اس سے پہلے ۱۹۴۷ء میں بھی ایک خاکسار نے قائد اعظم کی جان لینے کی کوشش کی تھی مگر اللہ تعالیٰ نے انہیں بھڑا طور پر سچایا تھا کیونکہ وہ ان سے ایک عظیم کام لینا چاہتا تھا۔ اس ہنگامے کے بعد جب خاکساروں کے سالار سے جتنے پولیس نے گرفتار کر لیا تھا، اس ہنگامے کے بارے میں پوچھ گچھ کی گئی تو اس نے بتایا کہ ہمیں ہمارے امیر نے حکم دیا تھا کہ اس اجلاس میں جا کر شرکائے اجلاس کو بتا دو کہ مسلمان اس منصوبے کی منظوری کے حق میں نہیں ہیں۔

پاکستان قائم ہو گیا

۱۲ جون ۱۹۴۷ء سے لے کر ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء تک متعدد ایسے واقعات پیش آئے جن سے ظہر ہوتا تھا کہ وائسرائے اور کانگریس پاکستان کی راہ میں مدد سے اٹھانے سے اب بھی باز نہیں آئے۔ دوران کی ممکن کوشش یہ ہے کہ مسلم لیگ مسلمانوں اور مستقبل قریب میں قائم ہونے والی اسلامی مملکت کیلئے زیادہ سے زیادہ دشواریاں پیدا کرے۔ اس سلسلے میں ایک کوشش یہ کی گئی کہ مسلم لیگ کو عبوری حکومت سے نکال دیا جائے مگر قائد اعظم کی قانون دانی اور مستقل مزاجی نے اس کوشش کو ناکام بنا دیا۔ اسی دوران میں لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے سری نگر جا کر ہمارا جبر کشمیر کو اس امر پر آمادہ کر لیا کہ وہ ریاست کی آزادی و علان نہ کریں بلکہ دونوں میں سے کسی ایک ملک کے ساتھ الحاق کر دیں۔ اس کے بعد ہمارا جبر کشمیر میں اتار لیا گیا اور اس نے بھارت کے ساتھ الحاق کا فیصلہ کر لیا۔ یہ تمارینج پاک و ہند کا بہت بڑا المیہ تھا کہ ریاست کے باشندوں کے حقوق کو پامال کیا گیا اور ہمارا جبر نے ان کی رائے معلوم کئے بغیر ریاست کو بھارت کے ساتھ ملحق کر دیا۔ اس صریح ظلم اور نا انصافی نے سرزمین کشمیر کو مسلمانوں کے خون سے لالہ زار بنا دیا۔

اسی دوران میں کانگریس نے لارڈ ماؤنٹ بیٹن کو ان کی "خدمات" کے صلے کے طور پر ہندوستان کا گورنر جنرل بنانا منظور کر لیا مگر اسکے برعکس مسلم لیگ نے قائد اعظم کو اپنا گورنر جنرل مقرر کرنے کا فیصلہ کیا۔

قائد اعظم ۱۴ اگست کو دہلی سے کراچی روانہ ہوئے۔ دعا گو سے قبل انہوں نے اپنے اوداعی پیغام میں کہا کہ میں دہلی کے باشندوں کو اوداع کرتا ہوں۔ جہاں ہر فرقے سے تعلق رکھنے والے میرے بہت سے دوست ہیں۔ اب ہمیں ماضی کو دفن کر دینا چاہیے اور کوشش کرنی چاہیے کہ ہندوستان اور پاکستان دو آزاد حکومتوں کی طرف اپنی زندگی کا نیا دورہ شروع کر سکیں۔

دبچے شام کو قائد اعظم کا پیارہ کراچی کے ہوائی اڈے پر اتار لے کر انہوں نے افراد اپنے محبوب رہنما کا استقبال کرنے اور اس کی

وہ ادارہ می اور اپنی عالی ظرفی کا مظاہرہ کیا۔ آپ نے ان کے مذہبی عقائد کا احترام کیا۔ مسلمانوں کی ساری تاریخ گواہ ہے کہ جنوں نے جس ملک اور قوم پر حکومت کی ہاں انسانیت نوازی کے اپنی اعلیٰ اصولوں کو پیش نظر رکھا۔ ہمیں بھی اپنی اصولوں پر عمل کرنا چاہیے۔

اس طرح ۲۳ مارچ ۱۹۴۷ء کو لاہور کے تاریخی شہر میں پاکستان کے قیام کا جرمطابقہ کیا گیا تھا۔ ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو یعنی صرف ۷ سال کی قلیل مدت میں ایک مردِ آہن کے عزم و عمل، تدبیر و فراست اور سب سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ نے فضل و کرم سے نہایت نشاندہ طریقے سے پورا ہو گیا۔ غلامی کی شبِ تاریک ختم ہو گئی۔ آزادی کا سورج نکل آیا۔ ایک نئے ملک نے جنم لیا۔ ایک نئی قیم موضوعِ وجود میں آئی۔ آزاد، خوددار اور باوقار قوم، جسے تاریخِ عالم میں قائدانہ کردار ادا کرنا ہے۔ انشاء اللہ !

آگ اور خون

الحمد للہ کہ پاکستان تو قائم ہو گیا مگر اس کے قیام سے پہلے ہی ہندوؤں اور سکھوں نے قیامِ پاکستان کا مطالبہ کرنے والوں پر عرصہٴ حیات تنگ کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ پنجاب میں مارچ ۱۹۴۷ء میں سکھوں نے پہلے کاڈکا اور پھر جتھوں کی شکل میں بے تیر اور بھتہ مسلمانوں پر حملوں کا آغاز کر دیا۔ رانیہ سیکر سنگھ کے تربیت یافتہ جوان ملک سے طور پر ان کی امداد کے لئے موجود تھے۔ دیکھتے ہی دیکھتے ان جتھوں کا دائرہ بنگلہ کی گ کی طرح پھیلنے لگا۔ اور نیارہ سے لے کر رام پور تک مشرقی پنجاب مسلمانوں کے لئے قتل گاہ بن گیا۔ ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء تک مشرقی پنجاب شاید ہی کوئی علاقہ ایسا ہو جو مسلح سکھ جتھوں کے ظلم و ستم کا نشانہ بننے سے محفوظ رہے۔ ہواگر معاملہ ان جتھوں تک محدود رہتا پھر بھی غنیمت تھا۔ ستم تو یہ ہوا کہ مشرقی پنجاب کی سکھ ریاستوں لی فوج اور پولیس بھی ان جتھوں میں شامل تھی۔ گویا امن و قانون کے محافظ ہی امن و قانون کو غارت کر رہے تھے۔ ان جتھوں نے ”تباہی“ کے آپ کیا۔ کارنامے سر انجام دیئے۔ یہ ایک ایک موضوع ہے اور اس پر ایک نہیں کئی مستقل کتابوں کی ضرورت ہے۔ ان بزدلوں سے ان دیہات پر حملے کئے جن میں مسلمان اقلیت میں تھے۔ یہ جیسے تیسے اچھا لکے ہوتے تھے۔ ہندوؤں کو سنبھالنے اور بچانے کا بھی موقع کم ہی ملتا تھا۔ بڑھوں، بچوں، بیماروں اور معذروں کو بھی معاف نہ کیا گیا۔ جوانوں کو چن چن کر قتل کیا گیا۔ عورتوں کی بروری کی بروری کی گئی۔ ہزاروں مسلمان عورتوں کو اغوا کیا گیا۔ اپنی عورتوں کے پستان کاٹ سے گئے۔ آج بھی پاکستان کے مختلف علاقوں میں سینکڑوں اعضا بیدار ہو کر موجود ہیں جو سکھوں اور ہندوؤں کے لہزہ خیز مظالم کی زندہ شہادت ہیں۔ مسلمانوں کی آبادیاں نذرِ آتش کر دی گئیں۔ ان کے مکان اور دکانیں لوٹ لی گئیں۔ جن حشرِ دہلی کے مسلمانوں کا ہوا۔ خون اور آگ کا یہی ڈرامہ یوپی اور بہار میں کھیدا گیا۔ مولانا آزاد جیسا کٹر کانگریسی رہا بھی

دہلی کے مسلمانوں کے قتل عام پر آنسو بہاتے بغیر نہ رہ سکا۔ انہوں نے اپنی کتاب میں لکھا کہ یہاں مسلمانوں کا قتل عام جاری ہے۔ سکھ اس میں نمایاں حصہ لے رہے ہیں اور مذہب اور مذہبی عقائد کی جان و مال کی حفاظت کرنے سے گریز کر رہی ہے۔ کیونکہ اسکی اکثریت ہندوؤں اور سکھوں پر مشتمل ہے۔ جن عیسائیوں کو امن و امان کے قیام کے لئے مقرر کیا گیا انہوں نے اپنے فرائض ادا نہیں کئے۔ (کیونکہ وہ سب ہندو تھے اور مسلمانوں کے قتل و غارت گاہاں دیکھتے تھے) خود پنڈت ہندو اور مسٹر گاندھی نے دہلی کے فساد زدہ علاقوں کا دورہ کیا اور مسلمانوں کی حالت زار دیکھ کر بقول ان کے شرم سے سر جھکا لیا۔ پیارے لال نے اپنی تصنیف ”ہاتھ گاندھی“ میں بھی اس مذمت اور مسلمانوں کے قتل عام کا تذکرہ کیا ہے۔

مشرقی پنجاب اور مضافات کے لاکھوں مسلمان جو اپنی جان بچا کر مختلف کمیوں میں پناہ گزین ہوئے سکھوں کے مسلح جتوں نے ان پر بھی حملے کئے اور نہایت سفاکی سے ان کا خون بہایا۔ ہندوستان کے مختلف علاقوں سے جو مسلمان نقل و حرکت کر کے اسپیشل ٹرینوں میں پاکستان روانہ ہوئے۔ ان مسلم کش جتوں نے راستے میں جگہ ب جگہ ان ٹرینوں پر حملے کئے چنانچہ لدھیانہ اور امرتسر کے درمیان سکھوں کے مسلح جتوں نے دو اسپیشل ٹرینوں کو روک لیا۔ ان ٹرینوں میں عسکرہ دفاع کا عملہ اور ان کے اہل و عیال پاکستان آ رہے تھے۔ ان حملوں میں سیکڑوں مسلمان شہید ہوئے اور معلوم نہیں کتنی عورتوں کو اغوا کر لیا گیا۔ لاہور پہنچنے کے بعد جب لوگ ان ٹرینوں میں داخل ہوئے تو انہوں نے ۲۵۹ مسلمانوں کی لاشیں خون میں نہائی ہوئی پائیں جن میں ۵۰ بچے اور ۵۰ عورتیں بھی تھیں۔ ایک مقام اذانتے کے مطابق پاکستان آنی والے مہاجرین کی ٹرینوں پر دہلی سے لاہور تک راستے میں ۴۷ حملے ہوئے۔

دہلی اور مشرقی پنجاب میں مسلمان پناہ گزینوں کے جو کیمپ قائم کئے گئے ان میں ہزاروں افراد بھوک، متعدی امراض اور غلامت کی وجہ سے اڑیاں رگڑ رگڑ کر ہلاک ہو گئے۔ لاکھوں مسلمان جو قاتلوں کی صورت میں پیدل روانہ ہوئے تھے امرتسر کے نزاع میں سکھوں کے مسلح جتوں کی بربریت کا نشانہ بنے اور سیکڑوں راستے کی صعوبتوں کی تاب نہ لا کر جاں بحق ہو گئے۔ اس طرح تقریباً دو لاکھ مسلمان پاکستان کی خاطر شہید ہو گئے اور پچاس لاکھ گھر سے بے گھر ہوئے۔ پچاس ہزار عورتیں ہندوؤں اور سکھوں کے قبضے میں چلی گئیں۔ گریبا آزادی کا سوچ مسلمانوں کے خون میں نہا کر تلوار ہوا اور اتنی عظیم قربانیوں کے بعد یہ مملکت عالم وجود میں آئی۔

پاکستان کا مطالبہ کیوں کیا گیا ؟

کتاب ختم کرنے سے قبل اب ہم آخری اور اہم ترین سوال کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ مسلمانوں نے پاکستان کا مطالبہ کیوں کیا ؟ مختلف لوگ اس کے مختلف جواب دیتے ہیں بعض کا خیال ہے کہ یہ ملک اسلام کے نام پر حاصل کیا گیا۔ بعض کی رائے ہے کہ اقتصادی ضرورتوں کے پیش نظر اس کا قیام عمل میں آیا۔ بعض کہتے ہیں کہ پاکستان کے مطالبے کا سرے سے اسلام سے کوئی تعلق تھا ہی نہیں۔ ہم اس کتاب کو تنازعہ فیہ مسائل کی دستاویز نہیں بنانا چاہتے۔ اس لئے ان مباحث سے گریز کریں گے جو ایک ہی بحث کا دروازہ کھولتے

کا موجب ثابت ہوں۔ البتہ صرف حقائق پیش کرنے پر اکتفا کریں گے۔

ملک کی تقسیم کا نظریہ پیش کرنے والوں میں سر سید احمد خان، مولانا عبدالحلیم شرر، علامہ اقبال، چوہدری رحمت علی اور قائد اعظم کے اسمائے گرامی سرفہرست ہیں۔ ان ممتاز مفکروں کے بیانات ہمارے سامنے ہیں جن میں سے متعدد بیانات ہم اس کتاب میں درج کر چکے ہیں۔ ان کے مطالعہ سے جو حقیقت ہمارے سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے اپنے لئے ایک علیحدہ مملکت کا مطالبہ ایسے کیا تھا کہ ان کے اور ہندوؤں کے تعلقات روز بروز خراب ہوتے چلے جا رہے تھے اور یہ حقیقت کسی ثبوت یا حوالہ کی محتاج نہیں کہ فسادات کسی کیفیت، زمین یا کارخانے کے بھوارے پر نہیں بلکہ صرف اور صرف مذہب کے نام پر ہونے لگے۔ اندواں کاؤکشی، عید قرباں، ہولی، دسہرہ، اذان، نماز اور باجمہ ان فسادات کا اصل باعث تھے۔ یوپی دیا بند اور شرر دھاند کی تحریکیں جن کے ذریعے مسلمانوں کو ہندو بنانے کی کوششیں کی گئیں اور مکانے کے ہزاروں مسلمانوں کو ان کے دین سے منحرف کر دیا گیا اس حقیقت کا زندہ ثبوت ہے کہ مسلمانوں کو متحدہ ہندوستان میں اپنا مذہب خطرے میں محسوس ہو رہا تھا۔ اس لئے وہ چاہتے تھے کہ ان کیلئے ایک الگ مملکت قائم کی جائے تاکہ وہ غیر مسلموں کی بحیرہ دستیوں سے محفوظ ہو جائیں۔ چنانچہ علامہ اقبال کے خطبہ الہ آباد کے یہ الفاظ خاص طور سے قابل مطالعہ ہیں۔

”یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ بحیثیت ایک اخلاقی نصیب العین اور نظام سیاست کے اسلام ہی وہ سب سے بڑا جزو ترکیبی تھا جس سے مسلمانان ہند کی تاریخی حیات متاثر ہوئی۔ اسلام ہی کی بدولت مسلمانوں کے سینے ان جذبات و عواطف سے معمور ہوئے جن پر حیاستوں کی زندگی کا دار و مدار ہے۔ حقیقت میں یہ کہنا مبالغ نہیں کہ دنیا بھر میں شاید ہندوستان ہی ایک ایسا ملک ہے جس میں اسلام کی وحدت خیر قوت کا بہترین اظہار ہوا ہے۔ اسلام پر ابتلاء آزمائش کا کبھی ایسا وقت نہیں آیا جیسا کہ آج درپیش ہے۔“

علامہ اقبال کے ان الفاظ سے صاف طور پر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ۱۹۴۷ء کے خطبہ الہ آباد میں جب انہوں نے مسلمانوں کیلئے ایک الگ آزاد و خود مختار ریاست کا مطالبہ کیا تو ان کے پیش نظر یہی حقیقت تھی کہ اسلام سخت خطرات سے گزر رہا تھا اور اسے ان خطرات سے بچانے کیلئے فردوسی تھا کہ ہندوستان کے مسلم اکثریت کے صوبوں کو باہم ملا کر ایک آزاد و خود مختار حکومت قائم کر دی جائے۔ جہاں وہ اپنے مذہب، اپنی تہذیب اور اپنی زبان کی حفاظت کر سکیں اور اس آزاد دنیا میں اسلام پر وہان چڑھ سکے۔ علامہ اقبال کے اسی خطبہ پر منحصر نہیں ان کے متعدد خطوط اور تحریریں اس بات کی شاہد ہیں کہ انہوں نے جہاں بھی مسلمانوں کیلئے آزاد ریاست پر اظہارِ نیاں کیا ہے وہاں مسلم قوم کی مذہبی اور تہذیبی زندگی کے لئے جو خطرات درپیش تھے اور کا حل پاکستان ہی کو قرار دیا ہے۔ چنانچہ اپنے ایک خط میں قائد اعظم کو لکھتے ہیں۔

”ہندوستان کے اندر اور ہندوستان کے باہر دنیا کو یہ بتانا اتنا ہی ضروری ہے کہ ملک میں معاشی مسئلہ ہی محض ایک مسئلہ نہیں ہے۔“

مسلمان کے نقطہ نگاہ سے ہندوستان کے بیشتر مسلمانوں کے نزدیک تہذیبی مسئلہ کہیں زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ آگے چل کر اس خط میں کہتے ہیں کہ، "اس ملک میں اسلامی شریعت کا نفاذ اور ترقی مسلمانوں کی آزاد مملکت کے بغیر ناممکن ہے۔ اس خط سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ علامہ اقبال برصغیر کے مسلمانوں کیلئے ایک ریاست کا مطالبہ اسلئے کر رہے تھے تاکہ اس میں اسلامی قانون نافذ کیا جائے اور اس میں ان کے مذہب اور تہذیب کو پروان چڑھنے کا موقع ملے۔ ان کی قومی زبان اردو کی سرکاری طور پر سرپرستی کی جائے جسے ہندوستان میں کئی چھری سے ذبح کیا جا رہا تھا۔ علامہ اقبال کے بعد قائد اعظم دوسری بڑی اور سب سے بڑی شخصیت تھے جنہوں نے برصغیر کی تقسیم کا مطالبہ کیا۔ یہ مطالبہ بھی بہت حد تک اسلام کے نام پر کیا گیا۔ چنانچہ قائد اعظم نے اپنی ایک تقریر میں فرمایا کہ پاکستان اسلامی اصولوں کی ایک عملی تجربہ گاہ ہوگی جہاں ہم دنیا کو دکھا سکیں گے کہ اسلام آج بھی نافذ العمل ہو سکتا ہے۔ سلیٹ اور صوبہ سرحد میں استصوابہ رائے کے موقع پر ایک دفعہ قائد اعظم سے ملنے گیا جس میں مولانا شبیر احمد عثمانی بھی شامل تھے اس وفد سے گفتگو کرتے ہوئے قائد اعظم نے جو الفاظ کہے تھے وہ اس نزاع کو ہمیشہ کیلئے ختم کر دینے کو کافی ہیں کہ پاکستان کن مقاصد کیلئے قائم کیا گیا۔ قائد اعظم نے فرمایا کہ پاکستان بن جائے تو جمہوری طریقے سے اسمبلی میں اقلیت اور اکثریت کے نمائندے آجائیں تو اسکو چٹائی کیسا تھوڑا واضح کر دیا جائیگا کہ انہیں تو اسلامی سہارا مگر انہیں اسلام میں ہر فرقہ کو نہ ہی آزادی ہوگی۔ دستور پاکستان کے بغیر اسلامی ہونے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ آپ میری طرف سے قوم کو کہہ دیں کہ میں نے کبھی قوم کو دھوکا نہیں دیا پھر میں کہہ رہا ہوں، ہو کر رہے گا۔ قائد اعظم کے اس ارشاد اور اسکے علاوہ بشیرا ارشادات کی روشنی میں جنہیں ہم نے اقتصاد کے منظر قلم انداز کر دیا ہے، یہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ مسلمانوں کیلئے ایک آزاد و خود مختار ریاست قائم کرنا چاہتے تھے جہاں نہ صرف ان کا مذہب اور ان کی تہذیب تمدن محفوظ ہو جائے بلکہ وہ اس مملکت میں اسلامی قیامات اور اسلامی قوانین کی مطابقت زندگی گزار کر دنیا کو بتا سکیں کہ اسلام کوئی نرسودہ نظام حیات نہیں جو اب ماقط العمل ہو چکا ہے بلکہ چودہ سو سال گزر جانے کے باوجود آج بھی اسی طرح ممکن العمل ہے۔ وہ پاکستان کو اس کی عملی تجربہ گاہ بنانا چاہتے تھے۔ انہوں نے اپنی متعدد تقریروں میں اس امر پر بار بار زور دیا کہ پاکستان میں اسلامی تہذیب و تمدن اور مسلمانان پاک و ہند کی قومی زبان اردو کو پروان چڑھانے کے مواقع دیئے جائیں گے کیونکہ اردو زبان میں عربی کے بعد اسلامی علوم کا سب سے زیادہ سرمایہ موجود ہے اور اردو کے تحفظ اور اسے پاکستان کی قومی اور قدرتی زبان بنانے کا لازمی نتیجہ اسلامی علوم کی شاعت ہوگا۔ پاکستان کے مطالبے کی دوسری وجہ اقتصادی حالات تھے۔ ملک کی تجارت و صنعت پر کم از کم دو سو سال سے ہندوؤں کی اجارہ داری قائم تھی۔ بڑے بڑے سیٹھ، سائبرکار اور مہاجن دولت مند کے وسائل پر تکیہ تھے۔ بڑی بڑی ملوں کے قبضے میں نہیں۔ پنجاب اور بنگال کے مسلمان نہ صرف اقتصادی لحاظ سے پسماندہ تھے بلکہ ہندو مہاجنوں کے قرضوں کے بوجھ سے دبے ہوئے تھے۔ اس تشویش کے اقتصادی بدعالی سے وہ تیار نہ ہو سکتے تھے۔ جب تک کہ وسائل مٹاؤں کی طرح پرتائے قبضے میں نہ آجائے۔ ان حالات کے پیش نظر بھی علامہ اقبال اور قائد اعظم دونوں نے مسلمانوں کے لئے علیحدہ وطن کا مطالبہ کیا تاکہ وہ ہندوؤں کے مٹاؤں سے تحصیل سے نجات پا کر اس سہارا اسلامی مملکت میں اپنی معاشی حریت بہتر بنا سکیں۔ مگر یہ پاکستان کا مطالبہ اسلام کے تحفظ، اسلامی تعلیمات کو برحق کاروائی اور مسلمانوں کو اقتصادی بدعالی سے نجات دلانے کیلئے کیا گیا تھا۔ اب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم اس مملکت کو اسلام کی عملی تجربہ گاہ بنا کر تمام ادیان عالم پر اسلام کی برتری ثابت کریں اور پاکستان کا اقتصادی نظام اسلامی بنیادوں پر استوار کر کے ملک سے فلاکت و غربت کو دور کریں۔ اگر ہم ایسا نہیں کرتے تو یہ نظریہ پاکستان کی خامی نہیں بلکہ صرف اور صرف ہمارا قصور ہے اور ہم اس کے لئے خداوند تعالیٰ اور آئندہ نسلوں کے سامنے جوابدہ ہیں۔

(ختم شد)

اقبال کے خطوط جناح کے نام ۱۱۱۱
انوار الحق سہتی مطبوعہ بھٹ دوزخ چان لاہور ۲۵ اگست ۱۹۶۹ء

پیام شاہجہان پوری کی دیگر تصانیف

مقام حسین رضہ

علی رضہ اور ان کی خلافت

حیات حسن رضہ

عثمان رضہ اور خلافت عثمان رضہ

عائشہ رضہ اور خلافت علی رضہ

آفتاب ہجویر

تذکرہ شاہ محمد غوث

بہاری تاریخ (بچوں کے لئے)

روح نیکارشی

(مصنف کے علمی و ادبی مقالات کا مجموعہ)

جنوبی ہند میں اردو

سہغانہ عجم (ایران کا فارسی ادب)

شعلہ احساس

(مصنف کی قومی نظموں کا مجموعہ)